

تصوّف

مجموعہ

# رسائل امام غزالیؒ

از اجماع الاسلام امام محمد غزالیؒ

جلد اول

— بادشاہ بننا چاہتے ہو یا دل —

ایمان والہ — تربیت اولاد کے ذریعہ رسول

شیخ اسماء الحسنی — مشکوٰۃ الانوار

حقیقت الشیخ — آداب الاخلاق

السطح الاول لتقیم

دارالاشاعریہ اور دارالحدیث کراچی

فون ۳۱۴۶۸

طبعِ آؤل دارالاشاعت ۱۹۹۰ء  
کراچی

میلے کے پتے

دارالاشاعت اردو بازار کراچی  
محکمہ ترجمہ دارالعلوم کونہی کراچی  
ادارۃ المعارف کونہی کراچی  
ادارۃ اسلامیات ۱۹۱۹ ناہنکلی لاہور  
ادارۃ القرآن ۴۳۶ گارڈن ریسٹ کراچی



مجموعہ رسائل امام غزالیؒ

## فہرست مضامین

اس میں آٹھ رسائل شامل ہیں

### بادشاہ بننا چاہتے ہو یا ولیؑ

صفحہ نمبر	نام کتاب	صفحہ نمبر	نام کتاب
۲۵	بادشاہ کا سفر		
۲۷	بادشاہ کا قسم کھانا	۱۲	پہلو مقالہ
۳۲	سرالعالمین کا پہلا حصہ ختم	۱۷	طرز زندگی کا بیان
۴	کتاب سرالعالمین کا دوسرا حصہ	۱۹	تیسرا مقالہ بادشاہ کو نصیحت
۵۶	بادشاہ کو نصیحتیں	۲۰	ترتیب خلافت کے بیان میں
۵۸	عسکر کے قطع کرنے کی ذیل	۶۱	امور سلطنت کی ترتیب و تدبیر
۶۰	طہارت کے اسباب و آداب	۶۲	ترتیب حکام کے بیان میں
۶۲	حیض کی مدت	۶۶	حاشیہ دولت کی ترتیب میں
۶۶	غاز کی حکمت	۶۹	چودہ راوی منشیوں اور درویشوں
۷۱	قبرین و خائف و خوفیات		کی ترتیب۔
۷۴	زعفران و شک	۳۰	۱۰۱ پڑے بارہوی تصاحب
۷۸	سندھوں کا حساب و علم و ذکر انہی	۳۶	جنگ کی تدبیریں
۸۰	گفتگو کا بیان		دوسرا مقالہ
۸۴	دنیا کا دھوکہ	۳۳	بادشاہ کا سفر میں جاہد

صفحہ نمبر	نام کتاب	صفحہ نمبر	نام کتاب
۱۷۱	شر توں بھر دیں گلابیں	۸۷	بلند عزائم بہترین ہمتیں
۱۷۲	کھلنے پھٹنے کے مسائل	۹۶	ابن سبیتا، اسوی حد درجہ میں
۱۷۳	انسانی تہذیب	۹۵	انجم
۱۷۴	نبوت و سعادت	۹۹	دل میں دنیا کی چاہت کم کرنا
۱۷۵	خدا کا ذکر	۱۰۲	اموت اور روح پور شاہ کا مقام
۱۷۶	نفس چلا کر دیکھو	۱۰۵	اموت اور روح جعفری کرنے کا مہر طر
۱۷۷	فدا اور اولیاء میں محبت	۱۱۰	دوست و دشمن کی فضا میں
۱۷۸	شوق اور رفاقت کا شوق	۱۱۲	نبوت کا راز
۱۷۹	وعدہ و نصیحت	۱۱۴	نبوت و رسالت، اکرانات
۱۸۰	علم اور امن	۱۱۵	مہجرت
۱۸۱	اسلام کے عجائبات	۱۱۸	

## ایہا الولد

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۱۸۳	۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹
۱۸۴	۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹
۱۸۵	۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹
۱۸۶	۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹
۱۸۷	۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹
۱۸۸	۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹
۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹	۱۸۹



صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۷۹	قصص بہتر ظرف	۱۷۷	مناظرہ کا اصول
۱۸۰	نصیحت کے قابل شخص	۱۷۸	مرضی کی اقسام

### ترہیت اولاد کے زرین اصول

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۹۸	بہن چہ بایک دولت احوال دین	۱۹۳	ترہیت اولاد مستہیاتے گفتنی
۱۹۹	آخری گزارش	۱۹۴	اولاد کی تربیت میں والدین کی ذمہ داری
۲۰۰	ضروری عرضداشت	۱۹۵	موجودہ اسکولوں کی حالت

### فہرست مضامین حضرت امام غزالیؒ

۲۱۲	تکبر اور عزت کی ممانعت	۲۰۱	بچوں کی ابتدائی تعلیم و تربیت اور
۲۱۳	آداب مجلس و آداب کلام		(تحصیل اطلاق) (تمہید)
۲۱۵	عبر و حکم	۲۰۳	ظاہر و باطن ضرورت و اہمیت
۲۱۶	درز شن کی اہمیت و فوائد	۲۰۴	آداب طعام کا بیان
۲۱۷	بزرگوں کی تعلیم کے آداب	۲۰۶	آداب لباس کا بیان
۲۱۸	خدا کے متعلق عہد تخلیق دنیا کی فکر	۲۰۹	مشہور عربی کی دیار
۲۱۹	خدا کا، فلسفہ کون ہے!	۲۱۰	بیکسوں پر بھارتی اور برائوں
۲۲۰	شیخ کی فطرت اور دین کا فرض		رہے نہ کہنے کا طریقہ
۲۲۱	عہد تربیت کے اعلیٰ نتیجہ پر	۲۱۰	زیادہ بھارت کے فقعات
۲۲۲	ایک تاریخی شہادت	۲۱۱	سوئے کے آداب و لوازم

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۲۱	گفت	۲۲۱	حاصل کلام

## فہرست مضامین شرح اسماء الحسنیٰ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۲۴	فعلی اکل۔۔	۲۲۶	مقدمہ۔۔ اس کتاب کو کون کون پر تقسیم کیا گیا ہے ؟
۲۴۵	فعل دوم۔۔ مسامحہ و بقایات میں	۲۲۸	پہلا فرق۔۔ ابتدائی باتوں میں پہلی فصل۔۔ سنی اور شیعہ کے
۲۴۷	فعل سوم۔۔ بواسطہ معجزوں کے ذہب پر ان صفات کے ایک ذات کی طرف رجوع کیا گیا۔	۲۲۹	دوسری فصل۔۔ اس تقریب الحسنیٰ کا بیان نیز اس اسماء کا معراج پر ہونے کا
۲۵۰	تیسرا فرق۔۔ اس معجزاتی اور معجزاتی میں۔	۲۲۹	تیسری فصل۔۔ مختلف معجزوں کے اسم کا بیان۔
۲۵۱	پہلی فصل۔۔ اللہ کے صفت ۹۹ میں نہیں ہیں	۲۵۱	چوتھی فصل۔۔ اس صفت کا کمال و اعتقاد ایسے کا ذکر ہونے میں ہے اور اللہ
۲۵۳	دوسری فصل۔۔ اس معجزاتی باری تعالیٰ میں وہی تخصیص کا نام		کی صفات کے معانی سے باطنی اثرات کونے میں ہے
۲۵۹	تیسری فصل۔۔ اس معجزاتی باری تعالیٰ قریبیہ پر موقوف ہیں۔ یا بطریق عقول متکمل ہائے ہیں۔	۲۶۷	دوسرا فرق۔۔ مسامحہ میں پہلی فصل۔۔ اللہ کے صفت ۹۹ کی مشرق

## مشکوٰۃ الانوار

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۹۲	خاتمہ	۴۹۷	دریہ چم
۴۹۷	باب دوم	۴۹۸	باب اول اقسام انوار
۵	قلب اول	۴۹۹	نور عالمی
۴۹۳	خاتمہ و مصدقہ	۵۰۰	حقیقت
۴۹۴	نکتہ	۵۰۱	فرق مراتب
۴۹۷	قلب دوم مراتب انوار عالمی	۵۰۲	حق کی روایت کہاں نہیں
۴۹۰	آیت کی مثالوں کا بیان	۵۰۵	تبیہ
۴۹۴	خاتمہ	۵۰۶	نکتہ
۴۹۳	باب سوم	۵۰۹	حقیقت
۴۹۳	قسم اول	۵۱۰	حقیقت حقائق

حقیقت المسامح ۴۹۵ تا ۴۹۳

## آداب الاخلاق

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۹۰	قرآنی سے مستحب فرمایا		آغاز کتاب
۴۹۶	دوسرا بیان -	۴۹۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
۵	آنحضرت کے ان اخلاق حمیدہ کا		اعلاق و معجزات
	ذکر و مطالعہ حدیث کا کتب سے	۴۹۰	پہلا بیان -
	منتخب کلام -		اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو کتاب

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	بھی فرماتے تھے۔	۴۳۳	میسر بیان
۵۰۶	نواں بیان۔	"	آنحضرت کے ان اخلاق و افعال کا ذکر
"	آنحضرت کے عروج و نزول کا	"	کا ذکر جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے
	بیان	۴۳۵	پر تھا بیان۔
۵۰۸	دوسرا بیان۔	"	آنحضرت کی شکل و صورت کا ذکر
"	آنحضرت کی شہادت کا بیان	۴۳۶	پانچواں بیان۔
۵۰۹	تیسرا بیان	"	آنحضرت کے کائنات کے کائنات کے
"	آنحضرت کی قرآن میں کا ذکر	۴۳۷	چھٹا بیان۔
۵۱	بارہواں بیان	"	آنحضرت کے افعال و خلق پر لکھے
"	آنحضرت کے علیہ مبارک	"	لباس
	کا ذکر	۵۰۱	ساتواں بیان۔
۵۱۲	تیرھواں بیان	"	آنحضرت کا خدمت کے ادا و رد میں
"	آنحضرت کے ان معجزات کا ذکر	"	کے قصور و عافیت کے بیان
"	میں سے حضرت کی صداقت معلوم	۵۰۳	آنحضرت کے بیان۔
	ہو رہا ہے۔	"	آنحضرت کی بی بیوں کو دیکھ کر ہنسنے کا

### فہرست مضامین قطاس المستقیم

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۵۲۱	مصنف کی تعارفیت	۵۲۷	باب کتاب قطاس المستقیم
۵۲۲	۲۱۲ کا کتاب۔	۵۲۸	مصنف کی مختصر سوانح

مضامین	صوفیہ	مضامین	صوفیہ
موازنہ المتعادل میں سے میزان	آنحضرت کی امت کے علماء کے	اکبر کا بیان	ہو سکتے ہوئے امام مہموم کی
میزان اوسط کا بیان	ضرورت نہیں۔ اور آنحضرت کی	میزان اوسط کا بیان	میزان اوسط کا بیان
میزان اصغر کا بیان	میزان سے سہاگن ظاہر ہوتا ہے	میزان اوسط کا بیان	میزان اوسط کا بیان
میزان اشلوژم کا بیان	امتدادت کی تاریکی سے مخلوق کو	میزان اشلوژم کا بیان	میزان اشلوژم کا بیان
میزان المتعادل کا بیان	نجات دلائے گا بیان۔	میزان المتعادل کا بیان	میزان المتعادل کا بیان
شیطان تراژڈوں سے اہل تعلیم	رائے لیری قیاس کی تصویر انسان کے	میزان المتعادل کا بیان	میزان المتعادل کا بیان
کا وزن کرنا۔	اظہار حقیقت کا بیان۔	میزان المتعادل کا بیان	میزان المتعادل کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## عرض نامہ

تھوڑا دھڑکی علی رسولیہ انگریزوں و ملّا و اصحابہ اچھے۔ بجا  
جستہ اسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت سماج تعارف نہیں پانچویں  
صدی ہجری سے دن کا نام نامی آسمان علم پر سورج کی طرح چمک رہا ہے۔ ان  
کی کتابیں ہر قوم و مملکت کے زیر مطالعہ ہیں اور ان لوگوں کی تعداد کا اندازہ کرنا ممکن  
نہیں۔ جنہوں نے امام غزالی کی کتابوں سے استفادہ کیا اور کر رہے ہیں۔  
امام غزالی کی یوں تو بہت سی تصانیف ہیں مگر ان میں بہت کم ہی کتابیں  
ہیں جن کا اردو میں ترجمہ ہوا اور جن سے ہر صنف کے لوگ متعارف ہیں۔ درحقیقت  
کو کسر اللہ یہ سعادت حاصل ہوئی کہ دراز نظر مجموعہ سے پہلے امام غزالی کی  
مشہور تصنیف احیاء العلوم کا ترجمہ خواتین کی ترتیب کے ساتھ چار جلدوں میں  
شائع کر چکا ہے جو نام علموں میں پسند کیا گیا۔ کئی مصلحتیں بھی خوش آمد علی علموں کی تلافی  
تھا کہ امام غزالی کی کتابوں کی مدد سے ان لوگوں کی جگہ تک پہنچ کر ہر قوم و مملکت کے علم و فضل  
سے سب لوگ میں پیدا ہوئی جارہی ہیں۔ کچھ لکھ کر ترجمہ ہر قوم سے ہمارے خواہش پوری ہوئی  
ہے۔ ہم نے گوشتش کی سبک امام غزالی کے اس جوہر پادوں کو کیا کرنا چاہئے جن کی تلاش  
میں علماء، طلباء، اسکالین اور دانشور مصروف ہیں۔ مگر جو ہر قصور ان کے احوال میں عام نہ اس  
سلسلے میں بطلب علماء و محققین و دیگر کتب کی لاہور میں اور انجمن ترقی اردو کو ای کے کتب خانہ  
خاص کے بطریقاً منقول ہیں جن کے قیام کی بدولت بعض طلباء سائل تک جاری  
رہائی ہوئی اور اس طرح اس مجموعہ کی اشاعت مکمل ہوئی ہیں۔ سید جے کہ اہل علم اور دینی حلقہ  
سے تعلق رکھنے والے حضرات اس مجموعہ کو باقاعدہ لیں گے اور تمام دینی علموں میں وہی  
مجموعہ کی خوب پذیرائی کی جائے گی۔

احقر کے اہل علم اور دانشور کو تھوڑا سا سکون و ماحول بھی پاد رکھیں۔

دعوت

خلیل اشرف عثمانی

بادشاہ بننا چاہتے ہو تو ولی

(یعنی ترجمہ اردو کتاب)

مُتَرَعِّمِ الدِّینِ وَکَشْفِ مَافِی الدِّیْنِ

(المقبہ بہ)

سُرِّ الْمَكْنُونِ

# فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۶۸	ستاروں کا سب سے بڑا گم گم	۲۴	۱	
۷۰	گفتگو کا بیان	۲۵	۲	پہلا مقالہ
۷۳	دنیا کا دور	۲۶	۳	طریقہ نگار کا بیان
۷۷	شہر تہوں میں لوگوں کا بیان	۲۷	۴	تیسرا مقالہ بادشاہ کو نصیحت
۷۹	گھاتے پچھلے مسائل	۲۸	۵	ترتیب خواہی کے بیان میں
۸۵	آسانی سے سمجھ	۲۹	۶	امیر سلطنت کی ترتیب و تدبیر
۸۹	نبوت و رسالت	۳۰	۷	ترتیب حکام کے بیان میں
۹۳	خدا کا ذکر	۳۱	۸	حاشیہ دولت کی ترتیب میں
۹۷	نفس کا جہاد کچھ ہو	۳۲	۹	پہلا دور میں مشیعوں اور زہریلوں کی
۱۰۰	خدا اور انجیل میں محبت	۳۳	۱۰	انجیل اور پیغمبر
۱۰۲	شوق اور مکار شہر کی حالت	۳۴	۱۱	جنگ کی ترتیب میں دوسرا مقالہ
۱۰۴	دعوت و نصیحت	۳۵	۱۲	بادشاہ کا سفر میں جانا
۱۰۵	علم اور عمل	۳۶	۱۳	بادشاہ کا سفر
۱۰۸	اسلام کے عجائبات	۳۷	۱۴	بادشاہ کا قہر کھانا
۱۱۱	محمد عظیم بہترین نبی	۳۸	۱۵	سولہ سالین کا پہلا سفر فتح
۱۱۳	ابن سینا، اسلامی دور میں	۳۹	۱۶	کتاب سولہ سالین کا دوسرا سفر
۱۱۵	دل میں غم کی چاہت کم کرنا	۴۰	۱۷	بادشاہ کو نصیحت
	موت و روح اور فنا کا مقام	۴۱	۱۸	مستقل کے قطع کرنا کی دلیل
۱۲۰	موت اور روح قبض کوئی کار	۴۲	۱۹	طوائف کے اسباب و اذیات
۱۲۷	دو طرح کی قیامتیں	۴۳	۲۰	محبت کی حدت
۱۲۹	نبوت کا دائرہ	۴۴	۲۱	خدا کی حکمت
۱۳۳	نبوت و رسالت کے گہرائی و وسعت	۴۵	۲۲	قرآن و طائف و نفوس جات
		۴۶	۲۳	زہریلوں و جنگ



## آغاز کتاب

پہلا مقالہ

مسلم ہو کہ ملک ایک عظیم و عظیم چیز ہے اور اسی کے وسط پر جہاں اور طالع اور فاسو و طالع اور  
 دھڑے میں کھسے کھسے ہو رہے ہوتے ہیں فساد پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے اس میں جہد و بغاوت  
 اور مروت کی آتش مشتعل ہوتی ہے اور اس کام کے واسطے صل اور مروت اور تحصیل اور مروت اور  
 علم اور عمل بہت ضروری چیزیں ہیں اور سب سے بڑھ کر اصل اصول اس کام کے لئے جہد و جہد کا  
 ہونا ہے۔ یہی کہ عداوت کا قول ہے۔ **لَا تَدْرِي مَا لَكَ مِنْ بَنِيكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُمْ** اور **لَا تَدْرِي مَا لَكَ مِنْ بَنِيكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُمْ**  
 فہم نہ تھیں ان کے لئے اور بڑے بڑے کاموں کا قصد کرو کہ وہ تم کو حاصل ہوں کیونکہ میں خود  
 کا اہل در تھا مگر میں نے اس کا پورا قصد کیا لہذا وہ مجھ کو حاصل ہو گئی شاید اس سلف کے واقعات  
 بھی تم نے سنے ہوں گے کہ ان میں کسی کو اس بات سے سلطنت نہیں دی گئی تھی۔ بلکہ یہ ایک نے  
 ان کا کوشش سے حاصل کی تھی۔ شعر:

**وَكَمْ تَرَكُوا الْخَلْفَ مِنْ بَنِيكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُمْ** **وَمِثْلُ بَنِيكَ بَنِيكَ شَعْبًا وَبَنِيكَ**  
 کتنی ہی سلطنتیں وارث مستحق کے ہاتھ سے نکل گئیں جن میں اہل بیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 وغیرہم کے۔ ہم ذوالقرنین کا قصہ قصہ یہاں کہنا ہے بیش کرتے ہیں اسلی نام ان کا مصعب بن  
 جہل ہے اور یہاں کے یہاں ہے۔ اور ان کا ان کی علامہ نام تھا یعنی ان کی نام نہیں جہیوں  
 یہ بات بتائی گئی ان کے تھے ان کی ماں نے سنا کہ شہر فلسطین میں ایک کاغذ ہے جس میں  
 مختلف قسم کے کام لوگوں کو سکھانے والے ہیں وہ ان کو لے کر اس کا خلاصہ لکھ کر لے گئے  
 وہاں بادشاہ کی تصدیق ہو گئی۔ اور سب کاموں پر اس کو سکھایا۔ پھر ان کی ماں نے ان سے پوچھا کہ  
 مجھے تم اس کاغذ میں کونسا کام سکھانے کے ہو۔ سکھانے والے نے بتایا کہ تمہارے گھر کے لوگوں کو  
 سکھانے کے لوگوں کی ماں نے کئی بار ان کو دھوکا دیا مگر یہ وہی کہے گئے۔ لہذا ان نے ان کو نور  
 سے دیکھا اور ان کی ماں سے پوچھا کہ کیا تمہارا نام یہ ہے۔ اور یہ تمہارا شہر مصعب بن جہل ہے  
 اس نے کہا ہاں تب لہذا ان نے ذوالقرنین سے اس شخص کو اجازت دیا کہ اس کو اس کی ماں  
 اور اولاد اور سلطنت سب تمہاری ماں میں ہے۔ کیونکہ تمہاری سلطنت کا سبب شرقی و  
 مغربی ایک ایک طرف تھا کہ تمہارے جیسے کسی نے اہل بیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم کے

عرب پر غلبہ ہو گا۔ پھر ذوالقرنین کی اس ان کو زمین بائیں میں لائی اور کسی ان کا حال یہاں ذکر فرمائی  
 پھر ذوالقرنین نے تین خواب ایسے دیکھے جو خاص ان کے کام کی دلیل اور ان کی سعادت کے  
 گواہ تھے۔ پہلا خواب یہ دیکھا کہ زمین مثل روٹی کے ہے اور انہوں نے اس کو کھا لیا ہے۔ اور  
 دوسرا خواب یہ دیکھا کہ سمندر کو انہوں نے پی لیا ہے اور اس کی کبیر فلک کھال ہے۔ اور تیسرا  
 یہ دیکھا کہ آسمان میں چڑھے اور ستاروں کو توڑ کر زمین پر گرایک دیا ہے اور سورج پر سوار  
 کر جانکی پیشانی پر لٹا ہے۔ پھر جب ذوالقرنین کی حضرت خضر سے ملاقات ہوئی اور خواب  
 بیان کیا تو انہوں نے ان کو برسی جیسا کہ بادشاہ عظیم الشان سلطنت کے حاصل ہونے کی خوشخبری  
 دی اور کہا کہ ایک نبی اور ایک حکیم جو تیرے ہمراہ ہیں اسی طرح اگر تم خیال سے  
 دیکھو تو نسبت سے اسی قسم کی شامیں گزر چکی ہیں۔ اسی واسطے تم کو لازم ہے کہ غلط فہمی کے پرزے  
 پر سوار ہو کر آؤ۔ سلطنت حاصل کرؤ۔ اور اس کی گیمیا تمہارے پاس لا جو ہو جائے اور ایسے  
 اور صاحب علم و فضل دوست تمہارے پاس پہنچ ہوں جو تمہارا راز کسی کے سامنے فاش نہ کریں  
 اس کتاب سرالایقین کے اسرار سے بخوبی واقف ہوں اور خبر کسی علم کیا گئے واقف کو بھی اپنا  
 دوست بنائی جو سرخ و سفید رنگ بنا کر وہ پیہ کہ اسرار تم کو پہونچائے اور اگر ایسے دوست یہاں  
 ہوں اور ہر طرح سے تمہارا فائدہ کرو اور مال بھی پاس رکھتے ہو پس تم کو چاہیے کہ خوب علم  
 حاصل حاصل کرو اور ایک خوش نصیبیت اختیار کر کے زبرد تقویٰ کے راستہ پر چلو اور شاگردوں  
 کو سبق دینا اور مریدوں کو ارشاد و تلقین کرنا شروع کرو اور یہاں تک جو تکے ان کی تعداد  
 کے بڑھانے میں کوشش کرو۔ اور وقتاً فوقتاً امتیں بھی ان کے سامنے ظاہر کرنا کرے  
 دل سے وہ تمہارے معتقد اور غلام بندہ فرما دے گا جیسا اور اصلاح و تقویٰ کا راستہ ان کو  
 تعلیم کرو اور اپنی عنایت لطیف حکمت ان سے دل میں خوب بشارت۔ پھر جب وہ لوگ اس  
 کو خوب یاد کریں تب لوگوں کی رہنمائی اور ترقی و فہم و ادراک دینے دشمن بادشاہ و احکام ظلم  
 ستم برائے ان کی نظر و نظرانی شروع ہو جائے اور وقتاً فوقتاً سمجھاؤ کہ وہ کل مشکلات سے  
 متفرج کریں گے قلع و قمع برآمد ہو جائیں۔ اور پھر ان شاگردوں کو یہ سبق پڑھاؤ کہ وہ ہر  
 جگہ تم کو صحبت دیں اور بڑے بڑے لوگوں کے دلوں میں تمہاری عظمت بٹھا کر ان کو تمہاری



کے برخلاف مظلوم کی ہمت اور اس کے دل کی جدوجہد بہت کافی دعائی ہوئی ہے۔ جیسے کہ ان  
 ظلمی کے وقت اہل زمین کی مدد اور ان کی دلی خواہش کا اثر آسمان پر پڑھایا ہوتا ہے۔ اور میری  
 پرستہ لگتا ہے۔ سلطان عمرو بن سکنگھن کے لپٹا ایک ایسی خند و ستان کے راجہ کے پاس  
 بات دریافت کرنے بھیجا کہ راجہ داس بات کہہ کر تم لوگ لشکر صالح اور رسولوں کی عزت  
 کرنے والے ہو پھر قیامی عرض اس قدر دھار گھول جوتی ہیں۔ اور ہم لوگ باوجود کے خدا  
 پر ایمان رکھنے والے اور رسولوں کی تصدیق کرنے والے ہیں۔ اور ہمارے عرض گھوٹی جوتی  
 ہیں اس کا کیا سبب ہے۔ ماہر نے سلطان کے لپٹی سے کہا کہ میں تم کو اس بات کا جواب  
 دوں گا جب یہ چلدار درخت جو تمہارے منہ سے خود خود گر پڑے گا۔ پھر لپٹی کو ایک مکان میں فرست  
 کہہ کہ بہت اچلی طرح سے ان کی دعوت اور دعائی کا حکم دیا اس لیے صاحب لشکر کی لپٹی کے چکر  
 چاہیے کہ یہ درخت گرتا ہے جو میں جواب دے کر واپس جاؤں اور خدا کو اسے کھڑی رہ درخت  
 گرنے لگے تو اسے ہی دن گزرنے سے تھکوا ایک روز اس درخت کے گرنے کا ہوا نال اور لوگ  
 دھڑکتے ہوئے اس درخت کے پاس گئے۔ راجہ صاحب بھی گئے اور لپٹی صاحب بھی تشریف  
 لائے جس وقت راجہ نے لپٹی کو دیکھا کہا میں اب تشریف لے جا رہا ہوں اس لیے جواب دے  
 کہ یہ درخت گریڑا اپنے سلطان سے کہنا کہ یہ ایک شخص کی ہمت نے چلدار درخت کو گریڑا  
 تو پھر مظلوموں کی دھمکی، عصمت کی ہمت، ظالموں کے قلع و قمع میں کیوں اثر کرے گی۔ اور پھر  
 مظلوموں کی دعا ہر ایک کے اوپر پڑھائی جاتی ہے۔

بعض قدیم کتابوں میں وارد ہے کہ فلا فرما ہے اگر میں ظالم سے جلدوں تو میں خود ظالم بن  
 اور بعض آثار میں وارد ہے کہ فلا فرما ہے اس شخص کی بددعا سے ڈرو میں کبیر سے سبوتا  
 ہو گا نہیں ہے۔

اور اسے طالب سلطنت تم کو معلوم ہو کہ عدلی کرنا اور بوقت ضرورت کو گونیکے دلی میں  
 اپنی بددعا قائم کرنے کے واسطے دشمنوں کو قتل کرنا اور سولی فرمایا نہ فرما کرنا اور اقسام کی کھان  
 سے اس کو مستطاع اور رعایا میں امن اور دلی میں اطمینان پیدا کرنا ہے۔ کیونکہ بادشاہ اپنے  
 میں خدا کا سایہ ہے پھر مظلوم اپنی دادرسی کے واسطے اس کی عصمت میں مداخلت نہیں کرے اور پھر کو



کوئی دشمن آپ پر حملہ نہ کر سکے اور پھر اس گشت سے نازش ہو کر اپنے دیوان عام میں بیٹھ کر تفریق فیصلہ کر دے۔ اور خط خطوط کے جواب نگہ اور جلیبوں سے گفتگو کر دے اور دیوان عام میں اپنے سلسلے لوگوں کی دروغیوں اور بائیں ہٹاؤ اور بیچ کا میدان کھلا کر کوتاہ کوئی مظلوم یا دشمن و غیرہ تمہاری نظر سے پوشیدہ نہ رہے اور جس شخص پر تم کو شبہ ہو اس کے حال کو خوب دریافت کر دے اور ایسے شخص کو اپنی خدمت میں نہ رکھو جس کے حال سے تم واقف نہ ہو۔ بلکہ ایسے شخص سے خدمت تو جس کی نیک غرضی تم کو معلوم ہو یا کوئی مضرت شخص اس کا خاصہ نہ ہو۔ یادہ شخص تمہارا مستعد ہو۔ اور ایک گروہ دایں علم و فضل اور تیرے کاموں اور مصلحتی فیروزی اور اہل دین کے اعتماد سے پاس رہنا چاہیے۔ بالآخر ادا دین لوگوں سے بالکل پرہیز کرنا چاہیے۔ کیونکہ جو شخص اپنی جان پر امن نہ ہو گا وہ دوسرے کے حق میں کیا امانت دہی کرے گا۔ پھر ظہور کے وقت سے پہلے دیوان عام سے اٹھ کر محل میں جاؤ اور لشکر کے واسطے کھانا تقسیم کرنے کا حکم کر دے اور اپنے اقرا اور عزیزوں کو بلو کر ان کے ساتھ دسترخوان پر کھانا کھاؤ اور ادا دین کے واسطے اور بھی بھی بہت اہم ہونا چاہیے اور سب پہلے اسی کو اس کے لئے میں سے لقمہ کھانا چاہیے پھر جو لوگ کھانا کھائے ہوں ان کو لقمے کھانے چاہیوں۔ پھر جو شخص دسترخوان پر کھانا چاہے وہ بھی لقمہ کھائے جیسے سب طرح سے اہلکار ہو جائے اس وقت ادا دین کو اٹھ ڈالنا چاہیے اور یہ احتیاط اس واسطے ہے کہ شہزاد بن ادا دین صاحب کھانے سے مرگے گا اور مسلمان قہ شراب کا اوصاف ادا دین کر جان دی۔ اور حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیکری کی دست میں نہ رکھ کر کھلا دیا۔ اور بلو ٹو ٹوٹے چھری کو نہ رکھو کہ حضرت عمرؓ کو اس کے ساتھ شہید کیا۔ اور عبداللہ بن علیؓ نے تلوار کو نہ رکھو کہ حضرت جبرائیلؑ علیہ السلام کے پیرو ہمارے کو نہ فرمایا۔ اور اسی سے آپ کی شہادت ہوئی اور عمار بننت تہو بن کعب بنی لہے اپنے خاوند حضرت امام حسن علیہ السلام کو نہ رکھو کہ شہید کیا۔ اور یہ مکر نہ خود ادا دین کا شایعوں کی طرف سے تھا جو داناہٹے انگور میں دھلتے ہوئے نہ لے آئیں کہ کھانے دیا گیا تھا۔ ان کے علاوہ اور ہزاروں اس قسم کی شائیں خاصہ میں موجود ہیں بلکہ ادا دین کو لقمہ کھانے کے پہلے کھانے اور پیچھے ادا دین سونے میں نہ رکھو۔ خیال ادا دین

یہاں تک کہ اپنی کچھوٹی کاروبار بھی بہت احتیاط سے رکھے اور اپنی سلطنت میں اور دنیا کے غیر ملک میں بھی بڑوں کو مختلف لباسوں اور طرزِ پوش کے ساتھ روانہ کرے تاکہ ہر قسم کی خیریں ہر ملک سے ان کو پہنچتی رہیں مثلاً کوئی بزرگ صوفی یا سواہجہ کوئی فقیر یہ کوئی دکاندار یہ کوئی سوداگر ہے۔

اسوں پر شہر مہاسی کے پاس بہت سے جڑتے۔ جو تمام ملک دنیا سے اُس کو خبریں پہنچا کر لاتے تھے اور کل بادشاہ ہونے کا یہی طریقہ ہے۔

قیصرِ اعظم : بادشاہ کو چاہیے کہ پہلے نصف شب میں قضا سے بہات اور نوٹیدہ واقعات سننے کے واسطے بیدار رہے اور قدرے دن کو وہ دیر کے وقت سو رہے کیونکہ اس سے رات کے جاگنے پر بہت بڑی مروتی ہے۔ اور افراط میں سو رہنے سے بے بات میں جاگنے کی تمام بات جاتی رہتی ہے۔ اور عام سے جلد تارخ ہو جانا بہت بہتر ہے۔ اور موافق مزاج کے کسی شہرت کا استعمال رکھنا بھی ضروری ہے۔ بادشاہ کو یہ بات نہایت ضروری ہے کہ اپنے متعلق غلو کے جواب یا فرائض جو غلطی سے لکھو اسے ایک نظر خود بھی انکا لحاظ رکھ کر لیا کرے۔ کیونکہ کاتب کی بعض غلطیوں سے سخت ہمارا پیدا ہو جاتے ہیں۔ دیکھو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا واقعہ جو محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا۔ اسی قسم کی غلطی سے اتفاق واقع بہت مشہور اور کتب میں موجود ہے۔

بادشاہ کو لازم ہے کہ کسی ٹوٹری یا عزم کو اپنی بیوی یا غفلت نہ دے کیونکہ اس سے حد تک انگ بیکر گئی ہے۔ اور تبصرہ بڑا ہر دو ماہ ہے۔ اور خبر قیام امن میں کسی آپسہ ایک لگانے کا اس ولی ظہر کرے۔ بلکہ اپنی ذات کو بالکل تنہا بھیجے کہ کوئی اس کا نہیں ہے۔ جیسا کہ اس شعر سے ظاہر ہے۔

لَا تَرْكَلْ لَكَ الْكَفَّانَ وَلَا لَفْظًا  
بَيْنَ الْكَفَّانِ وَلَا كَلَامًا وَلَا نَوَافِلًا

اور عوامی کے آپس کے دوست آشنا میں ان کے واسطے تواضع اور خوش اخلاقی سے پیش آئے اگر وہ شریف و فاضل ہوں اور اپنے اپنے ان دوستوں سے بھی جو سلطنت حاصل ہوئے سے پہلے کے ہیں۔ تعظیم اور محبت کا بڑا درجہ۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں ایک یہودیہ حاضر ہوئی مئی آپس میں آپس کے واسطے کھڑے ہو جاتے۔ حضرت

حاکم سرور قشتہ ایک روز عرض کیا کہ آپ ایک سواری عورت کے واسطے کیوں نکلتے ہیں  
 فرمایا یہ عورت غلامی کے وقت سے ہمارے پاس آئی ہے جس نے تجھ کو اسلام سے پہلے سے یہ  
 بات حضور کے حالات و مذاق سے ہے بادشاہ کو بھی اپنے اخلاق ایسے ہی رکھنے چاہئیں  
 لَا تَكُنْ فِي رَيْبٍ مِّنْ رَبِّكَ لَمْ يَأْتِكُمْ أَلْهَمٌ الْفِتْنَةَ وَفَتَانُ الْمَوَدَّةَ الْغَائِيَةَ  
 یہ جو تمہارا مقالہ (تقریب خلافت کے بیان میں)

خلافت اعلیٰ کے ساتھ ثابت ہے اور دلیل اس کی یہ آیت ہے۔ وَلَنْ يَخْلُقَ فَتْنًا  
 الْفِتْنَةُ رَاسُهَا مَتَى تَقُولُ أَوْ لِي يَلِيَنَّ مِنِّي خَلَاُفَاؤُهُمْ وَوَلِيَّائِهِمْ كَلِمَاتُكَ يَوْمَ  
 يَكُونُ الْفِتْنَةُ رَاسُهَا مَتَى تَقُولُ أَوْ لِي يَلِيَنَّ مِنِّي خَلَاُفَاؤُهُمْ وَوَلِيَّائِهِمْ كَلِمَاتُكَ يَوْمَ  
 عرب کے ان لوگوں سے جو کچھ کہتے تھے کہ میں کہہ دو کہ منقریب تم لوگ خوف ناک قوم کے  
 مقابلہ کی طرف تھے مآذ کے جن سے تم طر و باد و صحیح کر لیں۔ لیکن اگر تم اس حکم کے بھالائے  
 میں اطاعت کی تو خود تم کو اچھا ثواب دے گا۔ اور اگر تم نے اسی طرح بیٹھ بیٹھ کر  
 پہلے پھر کچھ جوتہ وہ تم کو سخت ضایع کیے گا۔

دعویٰ خلاصہ اسی انداز میں دیکھو کہ بعد میں جو یہ کہتے تھے اطاعت کی طرف بلایا اور لوگوں  
 نے ان کی اطاعت قبول کی اور بعض مفسرین اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں۔ وَأَمَّا أَسْرَارُ فَتَنَ الْفِتْنِ  
 فہا جہنم تبار یعنی جہنم میں نے اپنی ایک بیوی سے پلٹتے ہوئے بات کہی۔

حدیث میں ہے کہ حضور نے حضرت حاکم سے فرمایا تھا کہ اے میرے چہرہ تمہارا باپ میرے بعد  
 خلیفہ ہوگا۔ اور ایک عورت نے آپ سے عرض کیا کہ جب ہم آپ کو رہا دیں تو کس کے پاس  
 جاویں آپ ابو بکر صدیق کی طرف اشارہ فرمایا۔ اور نیز ابو بکر صدیق کی صحابہ میں مسلمانوں  
 کی امت کی۔ اور امت میں کواستون ہے کہ تو ان لوگوں کا بیان ہے جو ان سے اس کو بات  
 کرتے ہیں۔ پھر لوگ تادیب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر حضرت علی پہلے خلیفہ ہوتے تو ان  
 تینوں خلیفہ کو غایہ۔ نصیب نہ ہوتا۔ اور نہ ان کو فتوحات اور مناقب نصیب ہوتے  
 اور حضرت علی کے جوتے خلیفہ ہوتے۔ اُن کی شان میں کوئی فرق نہیں آتا۔ یہی کہ حضور  
 علیہ السلام کو جس کا نونے ہادی ہوا ہے اس میں ایسا نہ ڈالنا چاہئے۔ کہ ایک جانتے گا۔



صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آخری نبیؐ ہونے سے آپ کی شان میں فرق نہیں آیا آئن کے بعد نبیؐ کیسے  
نے حکمت سے حکومت کی۔ اُن سے بڑھ کر انہوں نے ماسیوں نے چھین لی۔

میں اسے سلطنت کے طالب اپنا سامان و دست کر اور اپنی حالت کو اور دستہ زنا اور  
مال غرض کر اور میر کے ساتھ کام لے اور لوگوں کو اپنی طرف منہ دے کر اور جہاں تک چوسکے  
سلطنت سے کام لے۔

### پانچواں مقالہ (امور سلطنت کی ترتیب و تدبیر)

جب تم سلطنت پر تالین ہو جاؤ اور مال و فرازہ کثرت کے ساتھ تمہارے تعریف میں لگے  
تب تم لوگوں سے اپنی اطاعت پر بیعت اور بعد واثق ہو۔ اور خوش بیان لوگوں کو مقرر کرو کہ  
لوگوں کے سامنے تمہارا طاعت کے وقت کیوں اور ان کے دیگر کو تمہاری طرف راغب بنائیں  
شعروہ: فَبَشِّرْهُ بِأَحْسَنِ مَا دَخَلَ الْأَرْضَ لَهَا وَقُلْ عَنَّا عَوْنُ اللَّهِ  
وَلَا يَفْعَلُ شَيْئًا كَمَا تَكْفُرُ

اور بیعت بعد اپنی سلطنت میں ریختہ اور اپنی تیار کرو تاکہ ضرورت کے وقت تم کو اپنا پر  
سے گزرتا انسان ہو اور اگر تم کسی نادر دار شخص کو دیکھو تو مزاج طرح کے معاملوں کے ساتھ اس  
کا علاج کرو اور سب سے آخر وہ درجہ دینا ہے۔ اور تم کو یہ بھی ضروری ہے کہ شکر کی تعداد  
رہا کی مردم شمار میں خوب معلوم رکھو اور امور فرج کا حساب سب تم کو معلوم رہنا چاہیے اور  
سال میں تین بار شکر سے قوام کی شش کر اور چار سو سیاحی شریعہ جاننا اور غیر خواہ اپنی  
ادب میں رکھو۔ اور اگر جنگ کا ارادہ ہو تو اپنے لشکر کو خوب تنظیم ہو کر کھڑے کو دو درجہ  
جنگ میں دشمن کے مخالف ہوا تو اپنے لشکر کی صفوں ایسی ترتیب سے باندھو کہ ایک صف کے  
پچھلے دوسری ہوا اور اپنے خاص خاص سپاہیوں کو حکم کرو کہ تمہارے لشکر کی جو صف شکست  
کھا کر بھاگے اس کو تھوڑی سے تلی کر میں اور تم خود کسی عمدہ جگہ ٹھہرو کہ ہر جگہ کا محاصرہ  
کر اور تم خاص اپنے واسطے نہایت عمدہ گھوڑے اور سپاہی تیار کرو۔ اور ہر در  
نہ جب تیرے قتل کی ہوا چلے تو اس کو فیثوت کہہ کر ہر ایک چلنے والے کی آخر کو سکون ہوتا ہے  
اور کسی ...

رکھ کر تو شخص اجڑا رہا تھا اسے ساتھ دھوکا لگا دیا قریب بھی دھوکا لگا کر پھار پھار لڑائی  
 لینے لڑائی تھا اسے ساتھ رہنا چاہیے۔ اور اگر نہ سب کچھ تو ایک بلوچ لشکر میں بھی رہ کر اور  
 ایک لشکر بہادر سپاہیوں کا کسی پوشیدہ جنگ میں گاہ میں چپا دو تاکہ اس وقت تھا اسے  
 لشکر میں کمزوری پہنچے ہو تو دشمن کو اپنے پیچھے لگا کر اس موقع پر ناؤ نہاں فہرہ لشکر پوشیدہ ہو  
 اور اپنے لشکر کی ایک خاص حصہ متحرک کر ڈاکر آپس میں بڑا ایک دوسرے کو بچانے اور کسی قلعہ  
 کے محاصرہ کرنے سے بدولت بچو۔ اور دھماکا کر کے لشکر کو تکلیف پہنچی بلکہ بغیر فتح کئے نہ چھوڑو  
 اور اپنی مشقوں کو قصاص لینے میں لگیں نہ کرو۔ جیسا کہ زوالہ العزمین نے فارسی کے جنگ میں کیا تھا۔  
 کہ ان کو اس قدر تک کیا کہ وہ بدولت ہو کر اہت دار بیٹھے۔ پھر ان کو خوب قتل کیا۔ اور تم ہاں کے  
 طریقہ کرتے ہیں ہرگز کسی نہ کر دو اور اس کی کے دشمنوں کو دیکھ کر جس میں مناسب کچھ کی بنا کر  
 کر دو اور تم کو جنگ کر نہواں کا تجربہ ہونا بھی ضروری ہے جو سپاہی بہادری کا مظاہر کرے۔ اور  
 بہت سے دشمنوں کو معرکہ قتل میں لستے۔ اس کو اس قدر انعام دیا جائیگا کہ وہ خوش ہو  
 جائے۔ اور نہ وہ بدولت ہو اس کو سزا دی جائیگی اور نہ غنائوں کی حالت سے بھی تم کو فائدہ  
 ہونا چاہیے کہ کسی قدر رقم خرچہ کرنے میں بڑی سودا گری قدر کم ہوئی۔ اور اگر تم کو سودا گری کی ضرورت  
 ہو تو ایسی صورت تلاش کرو جو مال و مال اور زمین و فساد سب باتیں رکھتی ہو۔ اور شاد  
 علیہ السلام نے امر تو فیح میں زمین کی بہت تاکید فرمائی ہے۔

جس بادشاہ کے بغیر نہیں ہیں وہ شہنشاہ جسم بار و راج کچھ سمات کو باور رکھو اور غور کر  
 کے جس قدر سامان کی ضرورت ہو اس کے جتیا کرنے میں بہت چستی سے کوشش کرو  
 کیونکہ تم کو کچھ خوشیوں کی قہار ہی اس کا یہاں کے بعد کی صورت ظاہر ہو اور وہ یا نہ ہو یا نہ ہو  
 میں ایسا انتظام کرو کہ سپاہ میں باہم جنگ لڑا نہ ہونے پائے۔ جو مولوی غفران قسادی  
 اور سلطانوں میں لڑنے لڑنے انہوں کے دخل کچھ ہیں ان کے منہوں میں خاموشی لگا دیں چکر  
 دینا کہ ایک طرف نہ ہوں لیکن اور اپنے حکاموں سے کہہ دو کہ تمہارے ملک میں جو فتنہ  
 ہے اس کا انتظام کوئی اور کسی سوداگر کو اس کی بھرتی سے نہ کریں کیونکہ جو چیز قہار ہی چاہا  
 کے پاس ہے وہ وقت ضرورت تمہارے ہی واسطے ہے اور ان لوگوں کی حالت پر غور کرو

جہنم والے نے زراعت چھوڑ دی ہے اور زمینوں پر مٹے مٹکے اور سہاگنی تراوت ڈھیر کر کے چھوڑ دی ہے جب تک کہ ان کی اصلاح نہ کر لی جائے اور اگر ان پر کسی نے ظلم کیا ہے تب ان کی

ایک راجہ کا قول ہے کہ میں گائوں میں زیادہ مرہٹوں دیکھ کر بہت خوش ہونا چاہوں  
 گیونکہ ان سے آبادی کی مصلحت معلوم ہوتی ہے اور زیادہ کثرت کے ساتھ ملوث ہو جائے  
 وہ جیسے دلوں کو دیکھ کر پیش خیمیں ہونا چاہیں گیونکہ اس سے فساد کا اندیشہ ہوتا ہے۔ ذوالقرنین  
 اپنی تمام رعایا کی مردم شماری کرتے تھے اور جب کوئی عورت دوزخ کی ہتھکڑیاں کھینچے یا  
 سے گزرتی وہ اس کو دیکھتی مگر اس میں چکنائی پاتے تو خوش ہوتے اور اگر نہ پاتے تو غمگین  
 ہوتے اور کہتے تھے میں کاشتکار کی مثال نہیں پاتا ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ مسکنت  
 کا زیادہ کاشتکاری ہے اگر کاشتکار نہ رہیں گے تو مسکنت بکے خزانے میں یہ عمل  
 ہوگا اور شکر اور اہل کاروں کی تنخواہ کہاں سے تقسیم ہوگی فرض کی ساری مسکنت  
 کاشتکار کی ہے نہ شکر ہے اور جب شیر طعام کو تبدیل کر سکتا ہو تو ضرور کر دے۔

میں نے اس کے بعد تہذیب کی اصلاح اور تعلیم کو فروغ دینا چاہا۔ میں نے اپنے تمام وسائل صرف کر دیے تاکہ لوگوں کو علم و فن کا شوق پیدا ہو سکے۔ میں نے اپنے تمام دوستوں سے بھی دعا کی کہ وہ میری کوششوں میں مددگار بن جائیں۔

پچھلے مقالہ (ترتیب حکم کے بیان میں)

حاکم ایسے شخص کو بنانا چاہیے جو رعایا کے ساتھ تحقیق مہربان مستطعم با محبت و اولاد  
ہو اور جس تعداد میں اس کے سپرد کئے جائیں جو اس کی طاقت سے دہریوں اور تنخواہ کش  
معقول مغفول کرنی چاہیے ایسے اپنے لشکر کو بھی پیٹ بھر کر کھانا دے اور اگر کسی وقت  
قلعہ بند ہونے کا موقع ہو تو اپنے لشکر کو نہایت ترتیب کے ساتھ قلعہ کی حفاظت پر  
مقرر کرے اور قلعہ کی فہمیل کو پہلے ہی سے درست کرے اور پیرہ داروں کو بدلتا رہے تاکہ  
تھک نہ جائیں اور پانی اور غلہ کی خوب حفاظت کرے اور جس راہ سے یہ چیزیں قلعہ کے  
اندرون آتی ہوں اس راہ کو بھی چوکی سپرد سے محفوظ رکھنا چاہیے اور خود یہ نفس نفس تمام

تقدیر اور رنج و آفتاب پر بادشاہ کو گشت گزارا اور یہی ہے۔ در زمانہ کے وقت اپنے لشکر سے کسی  
 پر خطر اور پر خطر رہنا چاہیے تاکہ کوئی خطر نہ آئے۔ اور دشمنوں کے حالات کو خوب معلوم کرے  
 اور جو شے سے بھرتے دشمن کو بھی خبر نہ ملے کیونکہ کبھی انڈیا کو مارا جاتی ہے اور وہ بہت  
 سے ہوا لیسے ہیں جن کے گھٹسے انسان پر ہوتا ہے۔ چنانچہ کسی کو قول ہے:

لَا تَخْشَوْنَ زُنَاحَ صِدْقٍ أَقْرَبُ نَفْسٍ لَّا دَاخِلِي مِنْ سَفْوَةِ الْفُجَّارِ  
 یعنی کسی چھوٹی سی بات کو قدر نہ سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ اکثر مرتد واقعی رسائیپ (بھوکوں  
 کے زہر سے مر جاتے ہیں۔ اور دشمنوں کے گھٹسے بھی بروقت ہمشہار رہنا چاہیے۔ اور حاکم  
 یا مال کو شرب نہ پہنچنا چاہیے۔ کیونکہ شرب میں بہت سی آفتیں ہیں اور غرضاً صاحب ملک  
 سے بہت لوگ حمد کرتے ہیں۔

جہاں جہش کے بادشاہ نے حضرت جعفر بن ابی طالب سے سوال کیا کہ تمہارے بی بی کا  
 کھانے میں کیا طریقہ ہے جعفر نے فرمایا وہ زمین پر کھانا کھاتے ہیں جہاں شے نے کھانا یہ بات میں  
 کی تو اس کے سبب سے ہے جس سے ان کے اصحاب کے دل ان کی طرف مائل اور سخیذیب  
 ہیں۔ پھر جہاں شے نے کھا اگر تمہارے بی بی بادشاہ ہوتے ہیں۔ پھر جہاں شے نے کھا اگر تمہارے  
 بی بی بادشاہ ہوتے تو خزانہ پر اپنے ہماریوں اور خاص خاص لوگوں کے ساتھ کھانا کھاتے  
 تھے اور میں اگر کسی کو جاگیر دی ہو تو غیر اور مرا ہوا اور نقد مقروض ہو تو ہر مہینہ میں دینی چاہتا  
 اور بادشاہ کو السلام علیکم کرنے میں کچھ عرج نہیں ہے اور جو غیر ملک سے اُس کے پاس  
 آویں تو ان کی خاطر عداوت میں کسی حرکت نہ کرے۔ کیونکہ اس کے سبب سے بہت بڑی پناہی ہوتی  
 ہے اور شہر اور عوام افسانہ ہو کر رہتے ہیں۔

حضرت علیہ السلام نے ملت کے دنوں کو تقسیم کر رکھا تھا۔ بعض دن لشکر  
 کی نگہداشت کے واسطے اور بعض دن فیصلوں کے واسطے اور بعض دن سفیروں کی ملاقات  
 کے واسطے اور بعض دن عیادت اور ذکر کے واسطے اور فرماتے تھے اے ارکان سلطنت! یہ  
 علم لا اصلاح کی محبت اختیار کرو کیونکہ جب تم گمراہ ہو گے تو وہ تم کو ہدایت کرے گا۔  
 اور جس بات سے تم غامی ہو گے وہ تم کو تلامی لگے اور جب تم غضب میں ہو گے تو وہ تم

کو ہریان کر لیں گے اور جیب تم فروم ہو گئے تو وہ تم کو نفع دیں گے۔ حضرت علی علیہ السلام فرما رہے تھے۔  
 كَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا تُحِبُّ لِي بِكَ وَأَنَا كَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا كُنْتُ لَكَ بِكَ  
 یعنی جاہل کی محبت میں نہ رہا اور چاہتے آپ کو اس سے کیا کوئی نیکو بہت سے جاہلوں  
 نے سیکھوں سے بھائی پارہ کر کے ان کو دھکا دینا ہے۔

بادشاہ کو چاہیے کہ زیادہ لوگوں کو اپنا شخص نہ بنائے۔ اور جس مذاق بالکل چھوڑ  
 ہے سیدت اور قمار کی عادت ڈالنے اور وزیر بھی نہایت قابل اور عالم فہیم کار ہر شخص کے  
 مرتبہ اور حرمت سے واقف ہونا چاہیے۔ جو ہر شخص کے ساتھ اس کی عزت اور قابلیت کے  
 موافق سلوک کرے۔ اور جاہلی شخص کی خوش لباسی کو عزت نہیں رکھتی نقل ہے کہ پہلوں  
 دانا ایک دزدانوں پر رشید کے دربار میں آئے اور وہاں لوگ جو تیاں آتا تو تھے وہاں  
 بیٹھ گئے۔ رشید نے ان سے کہا کہ یہاں صدر مجلس میں تشریف رکھئے پہلوں نے کہا  
 جو ملین کر لیا ہونے والی ہے اس کا صدر کہاں ہے اور پھر شہر پر ہے۔

كُنْ رَحْلًا قَارِئًا يَصُفُّ الْبُغْيَاءَ وَلَا تَكُنْ اَمِيْرًا مَعْدُوْلًا لِّلْكَسَالِ  
 كَوْنْ مَعْدُوْلًا نَفْتٌ بِلَا اَلْبُحْرِ جَلَّةُ ذَاكَ اَمِيْرًا رَضِيَ الْمِيْعَانِ  
 یعنی جو کو چاہیے کہ ایک معمولی شخص بنے اور جو تہوں کی صف میں بیٹھنے کے ساتھ رانی  
 ہو جائے اور بغیر کمال حاصل کیے صدر جگہ نہ لکھی کرے پھر اگر بغیر کمال کے صدر جگہ میں تو جھٹاؤ  
 ۱۲ صدر جگہ کو نونے جو تہوں کی صف بناو یا بادشاہی کے لوازمات میں سے نہ لکھا ایک بات  
 ہے کہ بادشاہ ایک خاص کھانا اپنے واسطے بہند کرے جیسا کہ ماموں عباسی نے اپنے واسطے  
 ایک کھانا جو یہ لکھا تھا جس کا نام ہونیہ تھا۔ ایسے مطلب عراق کے کھانے کا نام ہونیہ تھا اور  
 نبی امیر پر ہوس اور دل پر بکثرت کھاتے تھے اور گوشت کو دہواتے نہ تھے بلکہ صرف کمال ہمار  
 کہ کھانا چھتے تھے۔ ابو طالب حکمران نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے کہ اپنے  
 خزانہ میں نے جو بیشن سے قوت جماعی کے ضعف کی شکایت کی انہوں نے پر ہوسہ کھانے کو  
 کہا جس کے سبب سے میں اپنی پشت پر تیرتا ہوا ہوں اور حضرت سکندہ زوالہ فیہ  
 چونکہ بڑے مرعہ کا شور باد سکندہ کرتے تھے۔ گھوٹا کر نہ کھانے غفران کو مسکین دینا ہے ایک

۱۔ قہر سبب تہذیب خوار کے ذوالقرنین کی پیشانی میں درد ہوا تب انہوں نے سرکہ لکھنیں  
بہ پہ کیا اس سے زہری پیشانی کو مکس ہو گئی۔

بادشاہ کے واسطے درمیانے درجہ کے کٹے کی روٹی چنی چاہیے کیونکہ میڈل کی روٹی پر  
بعض موقوف ہے اور کمزور صدر کو نقصان پہنچاتی ہے۔ اور موٹے کٹے کی روٹی ضعیف  
صدر اور پٹلی مزاج کو مفید ہے۔

### ساتواں مقالہ (ماشیہ دولت کی ترتیب نام)

فراش کے واسطے ضروری ہے کہ پاکیزہ اور صاف طبیعت ہر چیز کو مستحضر رکھنے والا اور  
قوی شخص ہو اور کھانے اور پیوے جات اور نگاہوں کی ترتیب اور دسترفروں پر نگہانے  
سے غریب ناقص پروا نہ دینی تائیں اور جی اور آب دماغ کے واسطے ضروری ہیں اور آب  
خاند میں سہیلی اور ہر قسم کے شربت وغیرہ موجود رکھنے چاہیے۔ اور کھنڈیں کا تہ نہ پینا  
بہت نافع ہے کھانا اس سے مہم و تازہ اور مدہ کو قوت ہوتا ہے۔ مگر مدہ میں نفیج پیدا کرتا ہے۔  
بادشاہوں کو کھانے پینے میں اپنی تصوف کے آداب اختیار کرنے چاہئیں حضرت ابراہیم  
بن ادہم نے بادشاہوں کے نگہانہ طریقہ کو مجھوڑ کر اپنی تصوف کا طریقہ اختیار کیا تھا۔ اور  
کھٹی چیز کے ساتھ کھانا شروع کرتے تھے کھانے کے وقت بوجہ وقت گارادہ آب دماغوں  
و نہایت چست اور چالاک اور جوان ہونے چاہئیں۔ اور لشکر کے سپاہی بھی ایسے ہی  
ہونے ضروری ہیں اور پوشہ لوگ بھی کیسیت اور وقار اور شورہ کے واسطے ساتھ ہونے  
ضروری ہیں اور لشکر کو دشمن کے مقابلہ میں لڑائی میں تازہ ناچا بیجے۔ اور قلعہ کا محاصرہ کرنے  
کے واسطے چاہئے کہ سو کم پتھر اور سامان سفر تیار کرنے اور جنگ پر جانے کے واسطے گوی  
کا مہم ہونا چاہیے۔

بادشاہ کو سفر میں اس وقت جانا چاہیے جب شمس ریح سرطان میں ہو۔ اور جب سکا  
برق قوس میں ہو اس وقت سفر کو نہ ہمارے کیونکہ سال کی چار فصلیں ہیں نصف شمال  
سے نصف اہول تک گرمی ہے اور نصف کانوں اول تک محال ہے پھر نصف قار  
تک جائز ہے۔ اور نصف تیرہ ماں تک لذت ہے حدیث میں وارد ہے کہ جب بھیجے

اُسے یہ ہوتے ہیں زاد کا حال حال ہے پھر اگر سوار ہو تو عصر کی نماز کے بعد سوار ہو  
ورنہ مقدمات طے کرنے یا کنیوں کے مطالعہ کرنے یا غزوں اور فصلوں کے  
سننے میں وقت صرف کرے اور یہ سب باتیں بادشاہ کو خلوت میں کرنی چاہئیں۔ کیونکہ  
پہلے زمانہ کے بادشاہ جب اسلام لینے کے لئے بیٹھتے تھے تو خلوت میں بیٹھتے تھے اور جو راہ  
ایک ایک شخص کو اسلام کے واسطے لانا تھا اگر زادہ لنگ لکھے ہو کر بادشاہ کو کسی طرح  
کا صلہ نہ پہنچائیں۔

اور غزوں سے ہر قسم کی ادنیٰ اور بڑی فتنے دریافت کرنی چاہئیں۔ اور کتب طیبہ اور  
خصوصاً شائبا منعم اور سکندریہ نامہ اور حمزہ و قادی وغیرہ کا ضرور مطالعہ جاری رکھے اور یاد رکھے  
کے واقعات جیسا کہ شہر غازی علی اور ستم راولپنڈی جوئے اور حضرت سلیمان علیہ السلام اسی زمانہ  
میں نبی تھے۔ پھر جو فیض الہی میں واقع ہوئے اور ایک نے دوسرے کو ہلکے کہا ان سب باتوں  
کو یاد رکھے تاکہ وقت پر کام آئیں۔

بادشاہ کے معاہدوں کو چاہیے کہ اس کی حفاظت میں بہت کوشش کرے خصوصاً عام  
میں کیونکہ اکثر بادشاہ عام میں ہلکے ہوئے ہیں اور بادشاہ کے ہر ایک زادہ کو نہایت  
پوشیدہ رکھیں اور اگر بادشاہ مر جائے تو اس کی موت کو بھی اس وقت تک پوشیدہ رکھیں  
کہ کوئی دوسرا قائم مقام ہو جائے پھر اس کی بیعت کے استحکام کے بعد اس کی موت کی خبر پہنچے  
اسے بادشاہ جہاں تک تم سے ہو سکے لکھ کام کر دہن سے لکھ تمہارا ذکر فرمے کہ ساتھ  
جاری رہے۔ اور ابن ابی الدنیا کی کتابوں اور تاریخ طبری کا مطالعہ کرنا ضرور ہے اور حنفی یا شافعی  
جو مذہب رکھتا ہو اس کی کتابیں بھی ضرور دیکھنی چاہئیں۔ اور کوئی فعل بد متاثر  
کرے کیونکہ نبی پروردہ طبرہ کی سلطنت خواہش بدستی ہی کے سبب سے برا ہو گئی۔ اور  
تم کو اپنے اور خدا کے درمیان میں صلاح اور تقویٰ کا راستہ اختیار کرنا چاہیے۔

حکایت ہے کہ ایک ظالم بادشاہ گھوڑے پر سوار کسی ضرورت کے واسطے جا رہا تھا۔  
تک اس وقت تک گھوڑے ہی پر اس کی رعیت فیض کرتی اور وہ اپنی خواہش کو پورا نہ  
کر سکا اور ایک نیک بادشاہ کے پاس تک اس وقت آئے کہ کان میں کہا کہ میں ملک الموت

ہوں بادشاہ نے جواب دیا کہ میرا قلم خوب اس لئے اور بہت اچھے گئے تمہارا لکھے بہت انتظام تھا، اب تم جس کام کو اس لئے ہو اس کو شروع کرو ملک الموت نے کہا میں یوں تمہاری روح قبض نہ کروں گا بلکہ جس حالت کو تم اختیار کرو اس میں تم کو قبض کروں بادشاہ نے اسی وقت دھوکہ دے سجدہ میں سر رکھا احمد سجدہ ہی میں ملک الموت نے روح قبض کی۔ اور ایک لطیف حکایت ہے کہ جب محمود بن ابوسعید ملک عراق کا ملک ہوا تو اس نے اپنے غلام کو ایک دروازہ فرمایا دیکھو کیا کتوں کا صنف یہ ہیں جا اور اس شاہ میں رہیں گے قریب ایک مکان ہے اور اس میں ایک چوہے بڑا بھاری ہے جس کے پاس جگر ہم کر کے یہ شیریں اُن کو دینا اور کہنا کہ تمہارا سے بیٹھنے پر چڑھو کہ اس کے فراق میں تمہارا کچھ حال ہے۔ جب یہ غلام وہاں پہنچا اور ان سے حال بیان کیا، نبیوں نے کہا یہ شیریں تو دیا ہے جاگ رہے ہیں کہ تم دونوں محتاج ہو بہتر ہے کہ تمہارا سے کام لائیں گی انہوں نے کہا ہم سے دانی نہ کروں

باقی ہے پھر شعر پڑھا۔  
 لا خیر فی دینی ولا دینی خیر فی خلقی  
 فَاِنَّ الدُّنْيَا دُجُورٌ وَالدُّنْيَا دُجُورٌ  
 لکھو یاد کہ بلکہ میرے اخلاق کو بڑا کبیرا ہے شک حقیقی سبب کے اندر افسوس ہوتا ہے۔ اور ناشی دیکھنا اللہ کے بھی دو قسم اسی مضمون میں ہیں۔

عَلَى قَائِلٍ كَوْنُهَا حَبِيبٌ لِّهَا  
 فَطَمَعَتْ نَفْسٌ كَوْنَهَا سَبِيحَةً  
 فَنَفْسٌ هَلْ هِيَ كَانَتْ كَبْرًا وَدَلِيلًا  
 یعنی میرے ہم پر ایسے کپڑے ہیں کہ وہ سب ایک پیسہ کو فروخت کئے جائیں تو ایک پیسہ بھی اُن سے بہتر نہ دے اور اُن کے اور ایک ایسا نفس ہے کہ اگر غفلت میں سے بہت سے نفوس کے ساتھ اُس کا مقابلہ کیا جائے تو اُن سے بزرگ اور بڑا ہے۔

اور بادشاہوں کے واسطے ایک گناہ سنانے والے شخص کی بھی ضرورت ہے جو ہر موقع سے خوب واقف ہو اور شاہزادوں کو اس کا نام بھی ہو اور کتب موسیقی کا مطالعہ کرنا اور خصوصاً شیخ ابوالحسن بن سینا کی کتاب ضرورت دیکھنا ہو اور ہم نے اس کی تفصیل اپنی کتاب میں لکھی ہے اب اس میں بیان کی ہے اور ایک نکتہ یہاں بھی بیان کرتے ہیں نکتہ کہا گیا ہے کہ گردشِ اخلاق سے ایسے نغمہ ہائے خوش ظاہر ہوتے ہیں کہ اگر اُن کو کوئی غافل



میں تو یہ ہوش ہو جائے اور اسی گردشِ افلاک سے حضرت مولیٰ علیہ السلام کے نعواں کے ترجیحاتِ مثلِ مزاج اور مسدس اور شمس کے ہو ذور و ایا ہے بطریقِ تعلیم کے اندک ہی اس اور اس گردش سے دروشتناقی محسوس نہ ہو مگر نہ کیا جہ اور نصاریٰ نے بھی اس میں سے کچھ لیا ہے چنانچہ الحاقِ مدم میں اور حقیقہ عارف میں اور زخائقِ مجمل میں اور طبعِ زنی حبشہ میں اور ملوکِ ہندو یوں میں ہے۔

اور کئی متر و ستا میں ہیں مثلِ داستانِ مجمل کے (۳) کے وزن میں کہتے ہیں اَلْکَلْبُ قَادَتْ الْمَطْلَقَ الْمَرْکَبَ قَالَتْ سُرَّ اور قَالَتْ سُرَّ کے وقت اور غزلِ پارتی کے وقت و غیرہ کی داستانیں ہیں۔ سقراط کا قول ہے کہ قاتل کے قتل کا مشقک ہو یا جہاد کی صورتوں سے ہے اور اصل اس کی گردشِ افلاک سے ہے اور اس کی تاثیر ایسی ہے جیسے نظرِ ہوا و چاند کو حکم کے موقع بیان کر رہے۔

بادشاہوں کی خدمت میں حکما کے اس قول کے مطابق رہنا چاہیے کہ جب تو بادشاہ کی خدمت میں ہے تو ہر وقت خوفِ کالیاں پہن رہے اور جب تو ان کے پاس جا کر تو اندھا ہو کر جاتی، ان کے کسی سبب پر نظر نہ کر اور جیسے ان کے پاس سے گئے تو گھبرا کر آتی، ان کی بات کسی سے نہ کہہ۔

### امتحانِ مقام (تہذیبوں اور ذہنوں اور غشیلوں کی تہذیب میں)

جو بزرگس پشتِ کھڑے ہوں اور وزیر و اہلِ باغ کی طرف بیٹھے اور منشی بادشاہ کے تخت کے پاس زبردست بیٹھے اور تخت کے قریب کوئی شخص نہ بیٹھا اور دربارِ رعیت دونوں سے پر ہو۔

بادشاہ کو جو کام چاہو وہ چاہو اس سے کرائے اور غلطی کے جواب منشی سے لکھوائے اور جوابات در وقتِ مقررہ چاہو اور اس سے دریافت کرے اور معاملات ملکی میں خود بادشاہ غور کرے اور غامضوں کی ترتیب و تادیب میں بادشاہ کے بعد وزیرِ رعیت رکھے۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ بادشاہ معتمد کی غمار میں جائے تو ایک علیحدہ مسجد کے چہرہ میں نماز پڑھے جس کا دروازہ ہاتھ نہ دے نہ کہہ کر رہا ہو اور مغیرہ لوگ بادشاہ کے ساتھ



کی کتاب اور بادشاہ اور بھاری کتابوں میں سے اور قضا فی علم الاختلاف اور کتاب قواعد الفرائض  
جو اس میں علوم الدین کا پہلا حصہ ہے اور سالہ قدر سترہ وغیرہ کو دیکھو اور کتب طب کو بھی ضرور  
ملاحظہ کرو اور علوم شرعیہ کا اصل کرنا بہت ضروری ہے تاکہ مولوی اور مفتی کی غلطی معلوم کر سکو  
اور علم حساب سے بھی واقف ہونا چاہیے اور تحصیل دار بھی ایسے ہی لوگ ہونا چاہئے جو حساب  
علم پورے بہادری رکھتے ہیں اور طب متقابلہ اور مساحت سے خوب واقف ہیں اور امتحان  
میں بوجہ سنا کرتے ہیں جیسے کہ مشیوں سے رسائل اور جواب لکھو اگر امتحان لینا چاہتے  
ہو ان لوگوں کو کتب قوانین سے بھی آگاہ ہونا چاہیے اس کام کے واسطے صاحب بن  
عباد بن اسحاق صالی کا سالہ بہت مفید ہے اور منشی کو نہایت ماضی اور جلد رکھنے والا  
اور کتب و واقف ہونا چاہئے۔

بادشاہ کو چاہئے کہ اپنے کل حکام اور عمال سے ان کے کاموں کا حساب اور ہر شے  
کے دیکھوں سے مولیٰ کا علم در حالت کرے کہ وہ ان کے مالک نے کیا انتظام کر رکھا  
ہے اور بادشاہ کو ہر مزاج کا کفار یا بد زبان نہ ہونا چاہیے بعض لوگ کہتے ہیں کہ شرفی  
کھینا بادشاہ کو جو تڑپے مگر نہ لینے جو سرنہ کیلے کیونکہ بہ قمار بازی سے مشابہت رکھتی  
ہے جب اور وہ ہر نہ کو ایسا کیا کہ لوگوں نے اس سے کہا کہ اس کی مزاج ہے کہ ہاتھ لگائے  
اور شیرے کہا کہ میں اس کی طرف سے ہاتھ لگاؤں توں گا چھ اس کے ساتھ نہ کیلے نہ لگا ایسے  
بھی حاجی بنایوسف نے اپنے مٹی کھانے کی شکایت کی کسی نے کہا اجی بہت اور پتا مرمی  
بہر والد سے پس حاجی نے پھر کبھی مٹی نہ کھائی۔

اے بادشاہ معلوم ہو کہ سب کام بہرمت کے ساتھ انجام کو پہنچتے ہیں دیکھو حضرت  
امیر المومنین علی علیہ السلام فرماتے ہیں۔

وَمَنْ حَلَّتْ عَلَيْهِ سَهْمَةُ الْبُكَاءِ	بَعْدَ رَيْكَ سَبَّحْتَ الْمَلَأَ فِي
بِقَوْلِي الْبُكَاءُ حَلَّتْ عَلَيْهِ	تَمْرُهُ الْبُكَاءُ تَمْرُهُ تَمْرُهُ
أَحْمَدُ فِي مَوَاقِعِ الْمَسْجِدِ	لَنْدَلِ الْبُكَاءُ قَتَلَ الْبُكَاءُ
نَعْتِ الْبُكَاءُ فِي بَيْتِ الْبُكَاءِ	وَقَالَ الْبُكَاءُ فِي مَكْتَبِ الْبُكَاءِ

اِنَّ اَمْرًا مِّنْ عِندِ رَبِّكَ فَتَرَىٰ اَنَّكَ تَاجِرٌ فَاصْبِرْ  
 وَرَبُّكَ عَلِيمٌ خَفِيٌّ  
 وَتَرَىٰ اَنَّكَ تَاجِرٌ فَاصْبِرْ  
 وَرَبُّكَ عَلِيمٌ خَفِيٌّ  
 وَتَرَىٰ اَنَّكَ تَاجِرٌ فَاصْبِرْ  
 وَرَبُّكَ عَلِيمٌ خَفِيٌّ

تکلیف کے پیر پر بند مرتبے حاصل کئے جاتے ہیں اور جو شخص غندی کا طالب ہو تبھی وہ  
 قانون کو جاننے کے لئے قریب کا قصد کرتے ہو اور پھر بات کو سوتے ہو جو مولویوں کا طالب ہو تبھی  
 وہ مستند میں غوطہ لگا تا کہ میرے نزدیک جہاڑی کی جوئی سے بہتر دھواکسی کا احسان  
 لینے سے بہتر وہی جوان سے نوک کہتے ہیں کہ کیا کر کھلے میں بڑا ہی ہے میں کتابوں کی بڑائی  
 اور ذلت سوال کرنے میں ہے اگر کوئی شخص سائبر میں زندہ وہ نو آدمی عمر اس کی بڑائی سناتی  
 اور ایک چوتھائی عمر اس طرح گندہ جاتی ہے کہ معلوم ہی نہیں ہو تا کہ وہ دائیں طرف گئی یا  
 بائیں طرف اور ایک چوتھائی عمر بھانپوں اور بڑھاپے کا قصد ہے اور اہل دینیوں کے فکروں  
 کا رویہ ان کا نہیں انسان کا دروازہ ہی مری تو ابیش کرنا بہت برا ہے کیونکہ کوئی تعلیم سمجھ کر چلا کر آتا ہے

### دسوال مقالہ

اے بادشاہ اگر تھار بادشاہ کسی بادشاہ سے جنگ کرنے کا ہو تو پہلے اپنے لشکر کو پرکھ کر اس  
 قدر ہے اور کسی طاقت کو کتنی ہے اور اہل لشکر کے دلوں کو نفاق سے پاک و صاف کر دینا پہلے اپنے  
 دشمن کی قوت کو پرکھ کر اگر وہ تم سے زبردست ہو تو اس کی طرف رخ نہ کر و بلکہ اس کے ساتھ دوست  
 اور دوستانہ کی راہ و رسم اختیار کرنا اور اگر وہ خود تم سے پیشتر تھا تو شروع کر کے اور تم اس کے  
 مقابلہ کی طاقت نہ رکھتے ہو تو جہاں تک جو کچھ صلاح کرو کیونکہ دائرہ ہمیشہ یکساں نہیں رہتا ہے  
 اگر تم اس وقت کمزور ہو اور طاقت سے کام لو گے تو اپنے سر پر کہ تمہارے سر پر جس زبردست ہو  
 ہاؤ گے اور جہاں تک تم سے ملن ہو اپنے دشمن کے قتلوں اور مصائبوں اور سرداروں اپنے  
 سے ظالم اور بد رشتہ دینی ہونے اور جس طرح جو کچھ دشمن کے لوگوں میں عدوت ڈالو اور  
 ایک گروہ سرسے کی طرف سے بیکارو اور خوبصورت کے دو گروہ نہایت پریشان کن اور قتل مندی  
 سے کہ تمہارا دائرہ دشمن نہ ہو جائے اور اگر تمہاری سلطنت میں کوئی ایسا شخص ہو جس سے تم



تعلو کی ریا کسی طرف کو مہا گدی پہنچو تو ان کو مہا گدی مانے دو اور ان کی طرف سے اپنے دل میں  
 بلائی گویا نہ دو۔

### گیارہواں مقالہ

سفر میں جانے سے پہلے مسلمان سفر تیار کر لینا چاہیے۔ اور سفر میں جانے سے پہلے شخص  
 اپنے لشکر میں تیاری کا اعلان کر دے اور جو چاہے تم سفر میں جانے کا کسی ایسے شخص کو اپنا قائم مقام کر دے  
 جو تم جہاں پہنچے فوج میں تیار کر کے تمہارا ہے۔  
 تیسری جہاں جس کام کے کاغذوں کی تم کو ضرورت ہو وہ سب تمہارا ہے اس کو خود ہو کے جائیں اور  
 تمہارے لشکر کے امانت میں نہایت اس واسطے نام ہونا چاہئے اور تمہارا ہے اور زبردستی سیاست  
 پر ہر امور ہونا چاہئے مثلاً کتاب مسالک و ملک اور سیاست سفری جس کو شیخ عربی نے  
 اپنی کتاب میں یہ قلم ہے کہ آفریں نگارید یہ اور کتاب تو ابنی الملک ابن عربی کی یہ قلم ہے  
 کے فی کتابوں کو بھی دیکھنا ضروری ہے مثلاً سفر کو نام اور یہ قلم ہے ابن عربی کی یہ قلم ہے  
 کتابوں میں چوہانوں کی سیاست اور ان کے علاقہ وادعات کا مفصل ذکر ہے اور ان کی کل اسام کا  
 بھی بیان ہے پانچ گویا یہ کی ساتھ قلم میں حضرت سکندر گویا کہ کو دیکھ کر اس کے رخصت کر  
 دیا جان چکے تھے۔ جانوروں کی طبیعت نہایت مشکل ہے کیونکہ ان کے مرض کا علاج کہنے سننے

سے معلوم نہیں ہو سکتا ہے۔ حضرت سکندر ایک ہندو حکمران کا اس میں طبیعت اور حال و صورت  
 کا مسائنہ کرتے کسی نے کیا کیا یہ کام آپ خود کرتے ہیں کیا ان کیونکہ یہ کام میری ذات کا ہے  
 ایک گھوڑا ان کے سامنے رہا ہو گیا تو انہوں نے اسٹان کا پانی اس کو پلایا وہ اچھا چوگا اور  
 چوہا کے واسطے ایک خوب علاقہ ہے کہ کہ گداری کے قبرستان میں ان کو لایا جاتا ہے ضرور  
 صلے اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا گیا آپ فرمایا انہوں نے ان قبروں سے طلب کیے  
 کو ان میں سے ہیں اور قبول نہ ہو کر ان کو تمام ہو جاتا ہے سو فائدہ نہایت اور عبادات  
 کے بہت خواہی اس کی قسم کے دیرینہ میں سے مقرر ہے اس کتاب کے بعض مقالوں میں لکھے ہیں۔

جو ہر پڑاؤ سے مدافعت ہے کہ جب حضرت محمدؐ شہریت انتقدی کو فتح کر کے محمدؐ اللہ  
 بن مسعود کو دیاں کو ہر کیا تو میں جوت کر کے بیت المقدس پہنچا اور جو اللہ کے پاس گیا تو میں  
 نے ان کے پاس کوئی جواب دہ دیکھا نہ دیکھا میں نے اس کا سبب ان سے دریافت کیا

انہوں نے کہا حضرت بیگم شہناز اس کو حاصل کر دیں گے پھر تم سفر کیے کو ان کے مکان میں کیا ہو گا۔  
 ابو ہریرہؓ کہتے ہیں پھر میں نے ابن مسعودؓ کو دیکھا کہ اپنے گھوڑے کا دنا اپنے ہاتھ سے درست اور  
 صاف کر رہے تھے میں نے اس کا سبب پوچھا کہ آپ نے یہی سنے اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔  
 ارا تے تھے جو شخص اپنے گھوڑے کا دنا اپنے ہاتھ سے صاف کرے گا ہر لاکھ کے برابر اسی گویں  
 نیکیاں ملے گی اب تم تمنا کرو میں اپنا یہ ثواب تم کو کیوں کروں اور جو بات کہ تم کو حدیث دے رہے وہ  
 تمہارے اس نیکو سے بہتر ہے جو تم کو سرکش بنادے۔

اور ایسے ہی ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ میں عمر بن عبدالعزیزؓ کے پاس گیا دانت کا وقت  
 تھا ہر رخ غلویش ہونے لگا عمر خود ہر رخ کو درست کرتے گھوڑے چمکے میں نے کہا میں تمہارے  
 فلاح کو دیکھتا ہوں کہا نہیں میں نے کہا میں درست کروں کہا نہیں پھر خود ہی اس کو درست کیا  
 اور کہا جب میں گھڑا جو ان میں عمر تھا اور جب میں میٹھا گیا تو میں عمر سے کہہ کر گئے والوں کو سنا کہ

إِذَا مَكَتُمْ دَوَاكِيَكُمْ زَادَتْ قُوَاكُمْ  
 كَذَلِكَ الْفَضْلُ إِذَا تَقَرَّرَ لَكُمْ

### ہاں ہواں مقابلہ

#### آداب سفر کے بیابان میں

مے بادشاہ جب تم سفر میں جاؤ تو اپنے محافظوں کی مدد سے کو خوب ہوشیار رکھو اور  
 خود بھی ہر وقت ہوشیار رہو اور ان کو پرست بھر کے کھانا اور بات کو بہادر رہا کرو اور ہر رک  
 نبھیں اور واقعات خبروں سے سنا کر اور جب گھر پہنچو تب بھی وہ زمانہ کی وہ چوکی خوب مضبوط  
 رکھو اور دربان نہایت غیر خواہ ہونا چاہیے اور عمل میں ایک خاص کمرہ اپنے سہنے کے واسطے  
 تیار کر دو جس کی کئی تمہارے ہی پاس رہے پھر اگر تم کو کبھی وقت حرم کی ضرورت ہو تو سر پر مزاج  
 یعنی گوری حوریت سے پرہیز کرو حضرت بعض صوفی علیہ السلام سے کسی نے پوچھا کہ آپ سیاہ  
 مٹہ بیابان پہنکے تو تاجے تب تو اسے زارہ کرتا ہے اور گناہن جو تاجے تو پہنے آپ کو اندر گناہ  
 اس طرح جو پیشی درخت کی جھل ملر جوتی ہے وہ بھکتی ہے اور جو طاقی ہوتی ہے وہ اونچی سرخی ہے۔  
 فلاں فلاں پر کدہ سر میں بھکتی۔

نگ کو سفید رنگ بہرہ کوں تہیج دیجہ ہی فرما ایک مرد مزاج چہ اور ایک گم مزاج چہ۔  
اور سو مزاج کام کی باتیں ہی کسی کا تیل چکر میں جلا دہ وہ دہر ہو نہایت  
جسپائی کے ساتھ ہوا ایک بار قبا نے تو تہ نامی کے ضعف کی شکایت کیا وہ ہوشیار گرم  
وہاڑی کے استوائ سے خوف کرتا تھا کچھیں نے اس کے واسطے ایک کتاب لکھی جو جس طرح  
حکومت کے نکاح تھا کہ فلاں جس نے فلاں شخص کے ساتھ کیا اور فلاں شخص نے فلاں شخص  
کے ساتھ اس طرح کیا بادشاہ کو اس کتاب کے پڑھنے سے ایام ہو گیا اور لڑت اس کی دہر تر ہوئی  
جہاں لہجہ ہی مضمون میں شعر کیا ہے

وَأَوْرَثَ الْفَتْحَ وَبِالْإِثْمِ  
مَنْ مَرَّ بِهِنَّ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ

مرد غریب طرحا چلے گا، جو چاہے بلے لکھتی ہیں کہ میں لڑو گے ہو کر سوتا ہے میں اور  
مردوں کے کام کے نہیں رہتے۔

اموں رشید کی دو لونڈیوں ایک سیاہ اور ایک سفید رنگ کی تھیں جوئی سفید رنگ کی  
کی تو ایک کی اور کبار بقا دعا میں کام آئی چہ اور سفید کی سفیدی نہایت عجیب چہ اور کپڑوں  
پیش بہتر کپڑا سفید چہ سیاہ نوٹری لے جواب دیا کہ ہنر شہباز اور خود تھاری گردنوں کے نام میں  
خوشبو میں لگائی جلتے ہیں اور چارے میں کونے گری کے ٹھونڈے پانی سے نہارہ مزور رہتے  
ہیں ہوا لکھ میں سفیدی نہر کا کرتی چہ اور شہباز ہزار ہزار ہستوں چہ ہر چہ اور جوانی کے  
سیاہی کو سب عورتیں تلاش کرتی ہیں نئی عباس کے قبول کی سہا کی کسی ہیبت نہاں چہ ہر  
اُمی نے یہ شعر پڑھا ہے

لَيْسَتْ بِمَنْجَرٍ الْفَتْحَ وَبِالْإِثْمِ  
لَيْسَتْ بِمَنْجَرٍ الْفَتْحَ وَبِالْإِثْمِ

ایک معتبر شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ منصور نے پہلے سے سادات ملوہ کو سفید  
کرنا چنانچہ بقیہ سادات کی طرف ہجرت کو گئے جب امون بادشاہ ہوا تو اس نے انہی سادات سے  
محبت اختیار کی اور ان کو خوشی کا شروء کیا چنانچہ معلوم ہوا کہ بہت سے سادات بنی ظالم  
- مکن میں ہیں امون نے ان کے ہٹنے کو تاہر نہاں کئے جب ان سادات کو خبر ہوئی کہ انہوں  
نے باہم مشورہ کر کے یہ بات ضروری رویم لوگ عدالت خود تو نہیں جانتے بلکہ تہ سے وہ نام



جو شکل و شمائل میں ہم سے متا سبت لگتے ہیں ان کو اپنے نام سے بھیج دیتے ہیں پھر انہوں نے ایسا ہی کیا کہ ان کو ماموں کی طرف سے سادات موصوفین مطلق نہ تھے الغرض جب یہ سادات جوہر غلام تھے ماموں کے پاس پہنچے تو انہوں نے ان کی بہت خاطر کی اور ہر گز سادات چاہے مشہور و چھپے انہوں نے شادی ان کیں اور اولاد بھی ان کی سادات کہلائے مگر اسی سبب سے جب تک سید کو یہ مصیبت بدخلق و بددعا دیکھو تو وہاں کو کہ یہ سادات غلام زادوں میں سے ہے کیونکہ سادات کا خاندان عالی شان ایسا نہیں ہے جس میں کینہوں کی گنجائش ہو سکے اور یہی حضور علیہ السلام کے اس قبیل کا مطلب ہے کہ ہم پاک بھائی کے لوگ نہیں نہ ہم خود غرض و فکرو کرتے ہیں نہ بھائی کا تر کیا جاتا ہے۔

### تیسرا سوال مقالہ

(قسم کے متعلق حیلوں کے بیان میں)

شراب میں اگر مہین ڈال کر خوش کریں تو قویج یا مد کے مریضوں کو نافع ہے اور ہمارے بہت سے اصحاب اس کو جائز کہتے ہیں جس اختلافی مسئلہ کی صحت کا حکم حکم کر دے اس کا اہل دین جو جانتے۔

قسم ایسے الفاظ کے ساتھ کہانی جاری ہے جن سے کسی کو فسخ میں تاویل کیسے اور قسم کھانے والے کی نیت پر موقوف ہوتی ہے وہیں کی حق سے پرہیز کرنا چاہئے اہل الفاظ قسم کے قدر و قدر ہونے چاہئیں۔

اور اسے بادشاہ قسم کھانے کے قول اور ان کے ساتھ فتویٰ دینے کی عادت ہو اور اگر تین کو اختیار کرے تو یہ سیدہ رکھنا چاہئے اور خدا کے توانے اور اس کی صفات والی اہل کے ساتھ قسم کھانے سے بہت خوف رکھو اور دیگر بزرگ چیلوں کی قسم کھانے میں ملوانے اختلاف کیا ہے اور بھول قسم کھانے سے شہرہ جڑ جاتے ہیں اور بھول قسم یہ ہے کہ جس بات کو بھول جانتا ہو اس کے صحیح ہونے کی قسم کھائے اسے بادشاہ جب قسم در بار جس پیشگوئی نہایت خوب اور دلدار کے ساتھ پیشگو اور کلام بہت کم کر دیکھو کہ بادشاہوں اور ملوک بہت کلام کرنا پڑا ہے اور ملوک کو بہت سے فیما بین کلام کے ساتھ تازیانی ہوتے ہیں اور خود کو سخت معاشرہ نہ کرنا بلکہ معاشرہ





تو یہ ہے کہ خدا تمہاری مدد کرے گا اور محمد خدا کی کام کا ارادہ فرماتا ہے اس کے سبب بتیادیتا  
چاہا وہ کام کے واسطے سبب کیا کا ہونا خود ہی ہے لیکن خدا نے تعالیٰ نے حضرت مریمؑ کے واسطے  
خدا کی محمود میں پہل لگائے پھر حضرت مریمؑ کو حکم کیا کہ اس کو اپنی طرف سے کوئی ترازو ترازو مجھ پر  
جھڑی نہیں لگائی تاکہ خدا تعالیٰ اس بات پر قہر نہ تھا کہ بغیر اس کے جانے ان پر کجوبوں بھرا ڈال دیا تاکہ  
مرد ہر کام میں حرکت کا ہونا ضروری ہے کیونکہ فی الحقیقت حرکت یعنی حرکت میں برکت ہے۔

أَلَمْ نَسْأَلِ اللَّهَ فَكَرِهَ لَنَا ۖ وَكُنَّا مِنْ الْخَاسِرِينَ

[illegible]

کیا تم نے نہیں دیکھا کہ خداوند تعالیٰ نے مرہ سے فرمایا کہ مجبور کو اپنی طرف بلاؤ تم ہزاروں مجبور ہیں جو ہر رنگ، ادواء، چائے اور بغیر مرہ کے جلنے کے مجبور ہیں جھانڈ دیتا، مگر ہر چیز کے درمیان سبب ہونا ضروری ہے۔

۱۔ اے طالب سلطنت اگر تم سے ہو سکے تو سوچو و سید فغانہ کی ترکیب حاصل کرو مگر یہ کام تم سے بڑا مشکل ہے مگر جب بہت سے کام آو گے تو کچھ نہ کچھ راستہ تم پر کھل جائیگا اور اگر تم یہ کہو کہ کیا نہیں ہو سکتی تو اگر یہ جتنی بھی توبہ بھی یعنی کفن جبکہ تم نے عظمت اہل شریعت علی علیہ السلام کی روز میں نہیں سنا کہ ذریعہ جوارح میں شب مقنن کے ساتھ یہ انتہا مال ہے مگر کم بہت ہوگے تم کو تبہا دے حصول مقصد سے باز نہ کہتے ہیں ورنہ جو شخص کو شمشیر کے ساتھ خوش کرتا ہو کر ایک روز میں ہی علم نے اس حدیث کو سن کر کہا کہ میں اس کو جوہر کرتا ہوں کہ باطل کا تجربہ کو حاصل ہو جائے یا نہیں اور یہ شخص حلق سلطنت بھی تھا کیونکہ ذی علم بہت زیادہ دوست آدمی تھا بادشاہ کے دل جا کر فرشتوں میں ٹوکر ہوا اور اپنی خوش اخلاقی اور جاہلیت سے تھوڑے عرصہ میں مشہور ہو گیا اور فرشتوں کے معراج کے مرتے ہی اس کی جگہ قائم کیا گیا ہر صبح وہاں بھی آسمان نے بڑی عزت سے کام کیا تو اس کی اور ترقی ہوئی یہاں تک کہ وزیر نے اس کو اپنے خزانہ باقر کے بیجے بلایا پھر یہ خود وزیر ہو گیا اور نہایت حریف و مصلحانہ سے کام کرنا شروع کیا ظلم کے رد و انصاف کے لیے ہر صبح کتاب صحاف کو دیکھ کر دیکھ کر نہایت مصلحت نصیحت کرتا یہاں تک کہ

نہ چنے چمکے نہ ہوئے سو پہاڑی بنائو کہیں کی محنت کتاب کلید اسرار سے خاطر فرمایا ۱۲۔

بادشاہ بھی مرگے اور ہاتھ خالی اس کو بادشاہ بنایا گیا اور اس نے اس بادشاہ کی طرح سے شادی کر لی۔  
 پس اسی طرح تم کو اپنا من و اہل و عیال حصول عزت کے واسطے رکھنا چاہیے اور پہلے عزت،  
 سلطنت کے حاصل ہونے کا فکر کریں کہ تم ہمارے تین خوب بنلا چکے ہیں اور تم نے میں جن  
 صباغ کا قدر بتا دیا۔ اب کہ یہ الوداع کے قلم کے نیچے خارج بن کر جاو اور میں قدر لوگوں کو  
 اس نے وپنا کر دیا تھا کہ تمام اہل قلم یہ کہتے تھے کہ یہ قلم کے اندر آئے مگر ہر ایک میں برقا  
 تھا اور رات میں لوگوں کے سر پر کرنے میں مشغول تھا اور کہہ طریق ارادت اور عدل ان کو تسلیم کر  
 تھا پھر اس کے بعد اپنے دل سے محب و محبہ ان کی عقلوں کے موافق ان کو سلطنت  
 شہنشاہی کا دارالامداد کہنے والے کے حق میں تم کیا کہتے ہو اگر تم نے کہا کہ وہ حق پر ہے تو وہ کہتا ہے  
 تو یہودیوں اور نصیریوں میں یہ اور اگر تم نے کہا کہ وہ حق پر نہیں ہے تو وہ کہتا ہے کہ ہر اس کو کیوں نہ  
 ہو پھر اس نے میری دل کو خوب اپنا مسلح فرما لیا اور اُس سے کہنے لگا کہ دیکھو لوگوں نے کس طرح  
 شریعت کو چھوڑ دیا۔ ان کی اصلاح کر لی ضروری ہے پھر جب میری دل کی قدر و مشغول ہو گئی  
 تب یہ امر بالعرف اور عمومی من و ملک کے واسطے اٹھ کھڑا ہوا تب بہت مخلوق اس کے ساتھ  
 ہو گئی یہ سب لوگ روز بادشاہ قلم سے نکل کر شکابگ کے واسطے گیا اور کہہ اہل قلم اسی کے سر پر تھے  
 اس لیے جمعیت قلم پر تھم کر لیا اور بادشاہ کو شکار گاہ میں پہنچا کر قتل کیا پھر وہی رہے  
 اس کے مذہب اور سلطنت کو ترقی جو نے نئی جہاں تک کر اس کے مدد میں کتاب تو ہم ایسا نہیں کریں  
 گئی اور عوام ایسے ہی لوگ آفریقا میں زمین کے طریقے چھوڑ دیں گے اور ان کو اختیار کر چکے۔

اب تم ان سب باتوں کو خوب غور کرو چہ نے اسدہ کے طور پر سب کچھ تم کو بتا دیا ہے۔ اور  
 یہ بتا دیا کہ تم ہمارے واسطے ایک سیر می ہے جس کے ذریعہ سے تم اپنے مقاصد حاصل کر سکتے ہو۔  
 حضرت عمر بن خطاب نے علیؓ کو پیش اور دنیا کے قلعے جمع کرنے کا حکم فرمایا تھا ایسی  
 کتابوں کے جمع کرنے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ جس تم کو ایسی ہی ہمت کہنا چاہیے کہ تم کل مرتب  
 سے اپنے اور اپنے مرتبہ حاصل کر دو اور اگر تم انبیاء علیہم السلام کی کتابیں دیکھو تو یہ  
 بھی تمہاری ہمت پر مائل کے واسطے بہت کافی ہیں کیونکہ تم کو معلوم ہو گا کہ انہوں نے نبوت  
 احکام کے واسطے کسی قدر مناسب کچھ بھی اور کسی کسی تکلیفیں اٹھا کر اپنے مطلب کو پہنچ



مستحق ہے کہ جب خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مبعوث کیا تو کسی نے اس کی مخالفت سے کہا کہ زبانہ شاگرد جو بننے ملتا اعلیٰ سے خطاب کیا چاہے انکار میں نہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا حضرت موسیٰ اُمّی کے واسطے آئے تو پوچھا کہ اسے قرآن کیا تم علم اعلیٰ سے خطاب کرتے ہو حضرت موسیٰ نے کہا وہاں انکاروں نے کہا تم یہ بات کس دلیل سے کہتے ہو کہ اب ہم سعادت سے انکاروں نے کہا تمس طرف سے تم اس آواز کو سنتے ہو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا بے طرف سے انکاروں نے کہا ہر نبی کا ایک معجزہ ہوتا ہے تمہارے پاس کیا معجزہ ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا ڈال دیا جو فیر اڑا دیا میں گیا ایک حاسد بولا کہ جزیرہ سزا دے ہمیں لوگ تم کی کفری ہوتی ہے کہ جب اس کو اس ملک لائے ہیں تو وہ سنا ہے نبی یا کرتا ہے حضرت موسیٰ نے فرمایا تو اس بکڑی کو لے آ کر تیرا کہنا سچ ہے تو تیرے ہاتھ میں بھی یہ عصا سنا ہے نبی یا کرتا ہے اس بات کو سن کر وہ شخص جہان بیو گیا انکاروں نے کہا اے لوگو! موسیٰ کی پیروی کرو کیونکہ یہ شخص معجزہ اور سعادت کیلئے فیض اول سے لیکر اُن کے ہیں اور فیض اول ملنا اعلیٰ سے بطریق فیض فیضی کے جس کی حقیقت کے بارے میں سے عقول عاجز ہیں ہادی ہوتا ہے اور جو فیض اول ملتا اعلیٰ سے صادر ہوتا ہے وہ عقل فعال سے ہوتا ہے لکھیر اس سے صادر ہوتی ہے اور نفس کلید وہ ہے جو فیض کو اُس سے حاصل کرتا ہے اور مخلوق میں عقل کی تہ کی شکل الہی ہے جیسے سورج کی شعاع روشنہ انوں اور سردیوں اور مکانوں میں سے پہنچتی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے اندر عقل کا ظهور ایسا ہے جیسے صاف جلیل مبدون میں سے ہوتی ہے اور اس حدیث شریف کا بھی یہی مطلب ہے کہ فرمایا ہے خداوند تعالیٰ نے مخلوق کو حکمت میں پیدا کیا پھر ان پر اپنے نور میں سے نور ڈالا جس میں کو وہ نور ہو گیا اُس نے جانتا پائی اور جس کو نہیں پہنچا وہ کافر اور بھی اس بات کا مطلب ہے۔ اَللّٰہُ یُخَوِّضُ فِیْ قُلُوْبِہِمْ مَا یَشَآءُ اور فرماتا ہے۔ اَلْهٰکُم مِّنْہٗ تَعٰلٰہُ مَا لَہٗ اِلٰہٌ سِوَہٗ لَہٗ یُخَوِّضُ فِیْ قُلُوْبِہِمْ مَا یَشَآءُ۔

اور یہی نور ہر ایم علیہ السلام پر ابتدا میں بقدر گوشت کے ظاہر ہوا تھا پھر جب ہر ایم علیہ السلام نے عبادت میں ترقی کی تو اندر قدسہ ان کے دلی پر شکست ہوئے اور شمس و قمر انہوں نے مشاہدہ فرمایا پھر جب صاف ہوئی تو خلعت خلاص ہو گئی اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ انہوں نے خلعت اولیٰ کا اصل کو جس کے اندر سعادت کا فیض ہے مشاہدہ فرمایا اور ہم سعادت کے

ساتھ کہنے لگے اِنِّیْ دَعَبْتُ وَتَعَبْتُ وَلَیْسَ لَیْکَ فَاکْشَیْطُیْ وَتَاکْشَیْطُیْ لَعْنَةُ مَیْمَنَیْ سَیْنِیْ سَیْنِیْ  
 اچھے چہرہ کو متوہر کیا ہے اس ذات پاک کی طرف جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا ہے اور  
 نورانی کے اشراق کو کیا تو مال اور دولت کی طرف بالکل التفات مجھ پر داناؤں عالم ذوق و شوق  
 میں اپنے کمال پر نظر کر کے کہنے لگے کہ میرا ہمیشہ شوق حق کے واسطے رہے اور میری اولاد و اولاد  
 میں قرآن میں اور مہرِ الٰہی ہاتھوں کے واسطے ہے۔

پس مے بادشاہ تم کو بھی طبعِ عقلمند و اختیار کن دیا جائے تاکہ رافق کار نامہ پر مشغول  
 ہو اور تم تخت پر بیٹھ کر لوگوں کے احوال معلوم کرو اور اپنی فرست کے نور سے ظلم و مظلوم کو پہچان  
 معلوم ہو کہ مال و اسباب معمول سلطنت و رعوی و اخروی کا ذخیرہ ہیں پھر جب تم یہ طریقہ  
 اختیار کرو گے تو فہم السعادت کے ذریعہ سے اپنے کل مخالفوں پر غلبہ ہو جائیگا اور اس سے  
 سے تم کو ہم ملو یہی کیسے حاصل ہوگی یعنی فرشتے تمہارے سے صلح ہوں گے اور تم سے وفات کر لے  
 آویں گے اور یہ بات اس وقت ہوگی جب تم اپنی روح کو پاک کر دو گے کیونکہ فرشتے ارواحِ مجزہ  
 ہیں یعنی ان کی روح ہی ان کا جسم ہے خدا کی حمد و ثناء کرنے سے ان کی تالیفِ خلوق ہوئی  
 ہے الخائف حکامات میں داناؤں کو فرشتوں نے آپس میں کہا کہ ہمارے پروردگار نے ناپاک  
 قلموں سے دنیا و مافیہا پیدا کیا ہے اور بہت بڑا ملک اس کو عنایت فرمایا ہے خداوند تعالیٰ نے  
 فرشتوں کی طرف دیکھ لی کہ تم اپنے میں سے ایک بہت بڑا دانا اور سردار فرشتہ جہانست لو  
 ہیں سب فرشتوں کا اتفاق جبرائیلؑ اور میکائیلؑ پر ہوا ہے دونوں فرشتے بصیرت انسان  
 اور ایمان علیہ السلام کی خدمت میں آئے حضرت ابراہیمؑ نے اس روز اپنے تمام جانوروں اور  
 مال و اسباب کو جمع کیا تھا اور آپ کے پاس ہمارا ہمارے تھے جن میں سے ہر ایک کے گلے میں  
 ایک قرینہ جاری کا اور ایک سونے کا تھا اور ہمیں بڑا ہماراں دودھ وال تھیں اور گھوڑے  
 اور اونٹ و بیلے کا تو کچھ حساب ہی نہیں ہے یہ دونوں فرشتے راستہ کے دونوں طرف آن کر  
 کھڑے ہوئے اور ایک نے نہایت خوش آواز سے کلامِ خدا کہا اور دوسرے نے کلامِ خدا  
 و آیتِ نور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تم دونوں بھڑکی ہو میں اپنا نصف مال تم کو  
 دے دوں گا انہوں نے دوبارہ دیکھ کر ابراہیمؑ نے فرمایا کہ اگر آپ کے بھڑکی تو میرا تمام مال و



اعلا و ادریس را ہم تک پہنچا دیا۔ اس وقت مسلمانوں کے فرشتوں نے آواز دی کہ تم شمشیر سے  
اس کو زخمی کرو۔ ایک سنا دی نے عرض کی کہ مجھے سے آواز دی کر خلیل و دوستدار اپنے خلیل و دوست  
سے اس موافق ہے۔ اور اسے اور شام کو مل کے جوئے کی خوشی کا نہ ہونے کا کچھ غم نہ کرنا  
اور اب بلوئے طوس سے تم سلطنت بہت اہلی ہو جاؤ گے۔ وقت کتاب تسلیم اور اہل طوس  
الہدین میں مفاہات اور شمشیر کے سبق پڑھو اور اگر تم پہلے جہان کے قدم قائم چنا ہوتے  
ہو تو کتاب فتوح جو الہدین کو پڑھیں گے۔ جس سے بہت القدر کے لوگ صحابہ کے حصار  
تنگ کرتے۔ تب انہوں نے کہا کہ ہم یہ شہر خراسان میں ملو جن میں حضرت عمرؓ کے ہوا کرتے تھے  
صحابہ کرام نے یہ محل حضرت عمرؓ کو کھلی عطیہ عرض کیا۔ اس محل سے واقف ہوئے تو ایک  
گھوڑہ اور ایک گدھا اپنے سوار کے دھنچکے بنا کر آیا۔ ایک لہام ساتھ کیا۔ اہل دیوبند نے  
عرض کیا کہ اس طرح آپ کے لشکر نے ہاتھ میں اس کی سلطنت کی بنی ہے۔ آپ نے اس سلطنت  
کا بیخ کنی آسمان و ارض پر اپنے دیوبند کو صاف رکھا اور اپنی بہنوں کو ان کے دربار سے روک دیا  
تم لو اپنی بہنوں کے ساتھ ان کے گھر سے دیکھو۔ پھر آپ ملک شام کا طرف روانہ ہوئے اور  
محبوب الخاق الیہا سوچتے ہوئے کہ جس روز آپ بہت القدر میں پہنچے وہ دن آپ کے گھر  
پر سوار ہوئے اور غلام کے گھوڑے پر سوار ہوئے۔ آتھا اور گھر کا آپ کو کہہ کر ملک ہائی کے  
گھر سے میں گھر لڑا۔ ان تمام گھر سے آپ کے کچھ میں تر ہو گئے۔ ہر چند لوگوں نے آپ سے کہا کہ یہ کچھ  
آثار دیکھو اور گھوڑے پر سوار ہو جاؤ گے۔ کیونکہ بہت القدر کے سب لوگ آپ کو پہنچے اور پہنچے  
آئے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان باتوں کی طرف کھڑا تھا۔ ان مقامات پر فرمایا۔ ہاں ہاں کے شاہی لوگ اپنے ترک  
و احتشام کے ساتھ حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ کیا آپ عمرؓ کی جم آپ کو شہر تسلیم  
کہتے ہیں۔ اہل آپ کے مطیع ہوتے ہیں اور آپ کا جہن اختیار کرتے ہیں۔ آپ کو مسیح بن کو فرما  
گئے ہیں کہ اب تمہارا پس کچھ پانی میں تر ہوئے پچھتے ہوئے۔ اہل عمرؓ تو کھڑے ہوئے کہ تمہارا  
پس یہ عمرؓ کا ہے۔ خدا ہی نے اللہ علیہ السلام کے اسرار و صفات کی بے گناہ آپ کا قلب کیا  
سمائی و مانی تھا۔ خداوند کریم نے آپ کو تمام اسرار و کثرت وائید کے تھوڑے سے اور ہمیں  
دنوار نبوت سے لوگوں نے اپنی اپنی حیثیت کے موافق بے دشمنی حاصل کی۔ جبہ مخصوصہ حضور

کے سہرا اور عزیز القدر حضرت علیؑ نے اسی کو دیکھا تھا جس نے تعریف فرمائی ہیں مثلاً حضرت علیؑ اور کن پختہ البیان جس میں اکثر واقعات آئندہ لکھیاں ہیں۔

اے بادشاہ اگر کوئی بادشاہ تم سے صلح کرنی چاہے تو اگر وہ مسلمان ہو تو اس سے صلح کر لو اور اگر کافر ہو اور اس پر تعدیت رکھتے ہو تو صلح نہ کرو کیونکہ پھر خدا بد قسمت کا موقع دے گا اور اگر اس نے قوت حاصل کر لی تو یہ ضرور تم کو نقصان پہنچا دینگا۔ اور صلح ایک مدت مقرر رکھ کر ہونی چاہئے جس کی میعاد کم از کم ہمارا ہے۔ اور اگر صلح کرنے والا اس سے ایک شخص مر جائے تو دوسرے کو فائدہ پہنچے گا۔ پھر اگر تمہاری بہت صاف ہے اور تمہاری روح ملکوتی ہے یا نیست رکھتی ہے۔ پس تم اپنے ستارہ کی موت نہ رو۔ یہ کہ وہ ثابت یا تسلسل کی قسم سے نظر کرنا ہو اور اس کا جو نقصان کو اگر وہ تمہارا دوست ہو تو کوئی دودھ نہ پلاؤ اور بہت اور ان حمل کے واسطے بخند متی اور نہ کہ نفس اور کم کھانا ایدہ لکھتے ہیں۔ رہنا اور ہر وقت ذکر کراؤ اور یہ کہ کیونکہ ان کا دل سے طیب کا روغن ہی کھل جاتا ہے اور عالم باطن سے مکاشفہ کے الودار ظاہر ہوتے ہیں اور تم فرشتوں اور حق تکسل جاتی سینے لگتے ہو اور تمہارا ہوت و ناسوت پھر غالب ہو جائے جس قسم مصلح مشکورہ اور آلہ کبر کے ریت، بلکہ تہ ہو چکا ہے کسی کا قول ہے۔

خَلَقْتُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ جَعَلِي بَدَأُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

خَلَقْتُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ جَعَلِي بَدَأُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

جو شیشے ہمارے پاس نکال آئے وہ بھاری تھے یہاں تک کہ میری ان میں خاص تر رہا بھر گئی وہ اس قدر ہلکے ہوئے کہ قریب تھا جو کہ نہر سے اڑ جائیں اور ایسے ہی جسم و دھن کے ساتھ ہلکے ہوتے ہیں اور جب سعادت کا خیر تم کو اس طاعت سے حاصل ہو جائے تو اس طاعت کی جگہ ہے اور اس کے حاصل کرنے میں تم پھر سے مجاہدہ سے کام لو تب تم پر انوار رحمت انبیاؑ میں لگے اور تمام مخلوق تمہاری تفسیر فرمائی اور بیعت بھانے کے مبلغ ہو جائیگی۔

اگر اگر ہمارے تم سے نہ ہو سکے اور باپ طلب کو سمد و پاؤں و ہر طریقہ کر کے نہ ہو کر انسان دو قسم کے ہیں بادشاہ یا فقیر اور سب سے بڑا وہ ہے جو ان دونوں کے درمیان میں ہے حضرت علیؑ فرماتے ہیں۔

إِنَّكُمْ لَمَنْ تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا      لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا  
 كَيْفَ لَكُمْ تَكُونُوا بِلَدِّيَا بِمُطَاعَا      لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا  
 لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا بِمُطَاعَا      لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا  
 بِدَائِيَا لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا      لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا

معاویہ نے اپنے بیٹے یزید کو ملکہ قمر سے جانا رہا ہے تو عرب ہرگز نہ چھوڑا  
 لیکن عبادت اختیار کیجو لوگوں نے اسی طرح سے اپنے مطالب حاصل کئے ہیں اور ہم نے بہت  
 سے بادشاہوں کو قیروں کے در پر حاضر کیا ہے تاچہ شہری فراتے ہیں کہ

بَدَائِيَا لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا      لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا  
 كَيْفَ لَكُمْ تَكُونُوا بِلَدِّيَا بِمُطَاعَا      لَمَّا تَكُنْ تَلِكَا مُطَاعَا

مسلم ہو کر جب دل صاف ہو جاتے ہیں اور نورِ بھول باطن کے ساتھ ان کے دل روشن  
 ہوتا ہے اور تعلیم اور تصدیق پورے طور سے حاصل ہو جاتا ہے تب عالمِ عقلی و دہلوی کے امر و نہی  
 ہو جاتے ہیں اور کہیں برسرِ کی معرفت نصیب ہوتا ہے فرشتے خدمت گاہ بنتے ہیں اور بہت  
 اور افس کی نعمتوں کو نصیب ہوتا ہے انکو دیکھ کر بتانا جیسا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے حادث سے فرمایا ہے کہ میں نے نبی کی معرفت کیا میں نے خدا کے ساتھ حق کے  
 ایمان کی حالت میں صبیح کی جہ حضور نے فرمایا ہے حق کی حقیقت ہے پس تمہارے ایمان کے  
 کی حقیقت ہے میں نے کیا حضور میں نے اپنے نفس کے آگے دنیا کو پیش کیا پس سونے اور  
 منی کو کچھ سال پایا اور گویا کہ جتنے لوگ میرے سامنے باجمِ ملاقات کر رہے ہیں اور دفعہوں کو  
 دوزخ میں منسوب ہو رہے۔ اور گویا ظلماتِ تعالیٰ کا مرثیہ میرے سامنے ہے حضور نے فرمایا  
 یہ شخص مومن ہے خدا نے اُنسی کے دل کو منور کر دیا ہے۔

اے بادشاہ! اب اس سب کو معلوم ہو گئے ہیں تم ان کو لازم پکڑو اور اپنے

مذہب کے لئے کوشش کرو اور لوگوں کی توجہ راہِ حق پر لانا چاہو اور ان کو نصیحت دینا چاہو۔

پس اگر تو اس دنیا کا کچھ چاہتا ہے تو اس کو حاصل کر لے۔ اور بعد ازاں میرے بیٹے کو نصیحت دینا چاہو  
 کو شرف اور دنیا کی نصیب دینی کہ سب اس پر کرے ساتھ زندگی بسر کرے تو زندگی اس کی دنیا ہے۔ اور میرے

وہ یعنی دونوں کے تعلق کے لئے کہ ایک حلقہ اپنے فلسفے کے واسطے اور ایک حلقہ اپنی تعلیم کے واسطے اور ایک حلقہ اپنے رہ کے واسطے معلوم ہو کہ سب لوگ تم سے اپنے مصلحت پر مبنی ہیں اور اسی واسطے تمہارے ساتھ ہوتے ہیں سوا خداوند تعالیٰ کے کہ وہ تمہارے تباہ و تاراج کا ہوتا ہے۔ یہ نہیں ہے تم اس کے ساتھ ہو اور اس کو لازم کرلو گویا کہ مائتہ کے وہ بلکہ نرمل ضروری ہے اگرچہ بزرگوں نے بھی تم کو نصیحت ہو مگر تم نے اس سے استغناء اپنے مصلحت کے واسطے کیا ہے کہ تم نے خود کو جو ہے پھر کیا کر تم نے طلب ملکوت کا ایسے قصد کیا کہ تم اس کے بل کے لئے تعلق کرنا میں ایک عورت سے رہنا کہ وہ بھی تم سے ملتا ہے۔

فَمَا كَانَ مِنْكُمْ مَنْ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَتَّقِي اللَّهَ الْعَلِيمَ  
میں نے خوف کیا وہ قصداں میں رہا اور جس نے بندہ تعلق کی وہ نہیں ہے کہ تمہارے مصلحت میں شامی میں ہے اور غائب بھی ہے اور تنہا کہتا ہے۔

فَمَا كَانَ مِنْكُمْ مَنْ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَتَّقِي اللَّهَ الْعَلِيمَ  
پس خدا پر مکر رہ کر کے کہ تمہارا ہوا کہ کی طرح سے اس کے مکر ہو جو وہ تو کہ جنگ میں کچھ کہتا ہے میں نے انا کہتا ہے اور منسوب حلائی کی بندہ تعلق کو دیکھ کر حاسدوں نے ان کو کہا کہ کہا یہاں تک کہ سنگسار کر دیا اور حلال کی بہت ملگائی مگر انہوں نے کہ خوف نہ کیا اور یہی بات کہہ گئے جس کی حقیقت سے ملال ہو کہ انا توفی تھے چنانچہ شیخ ابو عباس بن شریک سے پوچھا گیا کہ آپ حلائی کے تعلق میں کیا کہتے ہیں فرمایا ایسے شخص کے تعلق میں کیا کہوں جو مجھ سے زیادہ علم فقہ سے واقف تھے اور در حقیقت میں نہیں تھا کہ وہ کیا کہتے تھے کسی نے کہا کہ اگر پچھلے کوئی بات تھی ہو تو بیان کیجئے کہا کہ ایک روز میں نے ان سے سنا کہ وہ ہم حلالوں کی طرف خطاب کر کے فرماتے تھے جو لوگ حاضر ہوتے ہیں ان کی گواہی طلب کی جاتی ہے اور وہ غائب ہوتے ہیں وہ اس کے مکر سے محفوظ رہتے ہیں۔

اور اسی مطلب میں حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے سَتَأْتِيكُمْ بَنَاتُكُمْ فَتَكُونُنَّ كَالْبَنَاتِ  
کہ جب تمہارے بچے آئیں گے وہ تمہارے گھر میں آئیں گے اور وہ تمہارے گھر کے بچے کی طرح ہوں گی۔

انکوں کی نیکیاں معجزوں کے گناہ ہیں کیونکہ یہ لوگ تہذیب کی صف میں گھر کر رہے جو نے اپنے اپنے گھر  
ان کو کسی بات کا کیا خوف ہے ہمارے کرتے کہتے ان کے اعمال صاف ہو گئے ہیں اور اپنے علوم  
بحر میں کہ ہوں سے ہمارا حالہ نصیب اور ترقی کے میں انہوں نے خوب بھارتی کی ہے اور غائب  
سوقی کر ترقی کے مطلوب سے جانتے ہیں ہند کی ہر وقت ملک ہوئی ہیں ہر چیز عالم سے  
فعل عمل اور لاہوتیت صفات و ہوتیت کے ساتھ مل گئی اور نقوس و ظاہر و باطن ہر حال کی طرف رجوع  
کر گئے اور واجب الوجود کی رحمت کے جلوئے کے پہنچنے لگے ہیں یہ لوگ بحث کے بعد خرام آت  
میں مقیم ہوئے فی نفسہ و لا یستحقون فیہا کمال و لا یستحقون فیہا کمال و لا یستحقون فیہا کمال ہے

إِنَّمَا الْحَقُّ مَعَ أَطْفَالِكُمْ      سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ

إِنَّمَا أَنتَ مُنْقِذُ الْبَاطِلِ

فِي ظِلِّكَ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ وَأَقْبَدَ وَمُنْجِبُ الْعَمْرُوتِ كَانَ يَدُ

اور اگر تم غمزدہ تہ شہر پر گئے اور درگت و نعمت کہتے ہو تو کیا تم کو اس کے  
 بدلہ کھانا ملا بھی ہے نہ کچھ دینے پر مستعد  
 تو آتش دہاوا آگیا تو ہوا جو  
 تمہارے گھر کا کیا ہو گا تو تم کو کچھ

میں نے لایا ہے اور دیکھا کہ کھانا ہو گا نہ نہ  
 تو آگ آگیا تو ہوا جو  
 تو تم کو کچھ دینے پر مستعد

میں تو ایسا شخص ہے کہ نہ کسی دلائل کے وہ نہ کہنے کے وقت جو اسے امید کھاتا ہے اور نہ دھماکنے کی طرح کہہ کر طے ہے، اور نہ تو ایسا ملازمہ کہ جس کے دل سے غم نہ اٹا کیا جاسکے اور نہ تو ان لوگوں میں سے ہے جو ہنسنے کے روز طاعت کو بھی گئے ہیں ایسی حالت میں دنیا کے اندر تیری موت اور زندگی یکساں ہے اور تیری زندگی کی بہ نسبت ظالم کا استحسان فہم ہے اور تم کو چاہیے کہ لوگوں کے دلی اپنے ہاتھ میں رکھو کسی کو غلوں کھنکھارے کسی کو چہرہ بیکار اور بڑے بڑے لوگوں کے ساتھ محبت کا ہاتھ نہ کھو اور ملکہ و شائع کی خدمت گزار بن کر عاقل و اگر ان سے کوئی غلط یا قصور مرزد ہو تو ایک حد تک معاف کرنا اور دیکھ کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تم کو کیسا ادب سکھایا ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ جو حکم کیا گیا ہے کہ جس شخص کو معاف کروں جو مجھ پر ظلم کرے اور اس سے ظلم جو کرے چھوڑ کرے اور ان پر نہ کسی شخص کروں جو مجھ کو قہر دم رکھے اور اپنی خاموشی کو کھارے اپنی بات کو عزت اور نصیحت نہ مانو دے بادشاہ مگر تم کسی کو جواب دینا چاہو تو جواب نہ دینا کرو اور انہیں سے جو برا کھنکھارو ایک جمع بھی دو تین لپٹیوں کے ساتھ گفتگو نہ کرو اور نہ

سچ کہ تجاربہ و صلاح پانچویں کتاب میں ہے۔ یہ شخص کو کہیں تک پہنچا دے





کی مدد کی اور اس نے غریب نے غریب سے اور سب کو تو شیخ سلطان بیگ نے خود کا کچھ خیر کون کوئی قتل  
 چلنے میں اس کے ساتھ خانیوں کا واقعہ بھی تھا کہ کابل سے چھ ماہینوں تک ساحل کا  
 بادشاہ تھا صاحب قوت چلنے میں اس کا شیرومند تھا تو اس نے طشی علیہ السلام کو نکاح کر لیا تھا  
 مردہ کو زندہ کرنا نہیں چاہتے ہیں تم اس رشتہ کو جو عرض میں چلا گیا اسی بیٹے میں نام کر  
 اگر ایسا کر دے تو میں تم پر ایمان لے آؤں گا مگر علیہ السلام نے فرمایا کہ کچھ دے دو گا اور اس میں  
 کو کھاد توڑ کر کھاتے ہی رشتہ نہ کرے گا اس کا ایک سواہ چار بجھ جلی ہوئی روٹی ہوتی ہے اس کے  
 بیٹے سے نکلی اور حکم الہی سے وہ پھر بالکل تندرست ہو گئی پھر چلنے میں علیہ السلام نے فرمایا میں  
 لکھو دیکھا کہ میں اس کا علاج کرنا ہوں یہ کتاب دینے کا وقت مناسب نہیں داخل ہوئے وہ  
 ہالیوں کو نصف شب کے وقت سے سلاو رہا اور کڑی سی بیماری شروع ہوئی اور صبح کو  
 سے پہلے مر گیا پھر شیخ نے سفین علی نے اپنے ملک میں کاد کا ایک گھاس کے موت تو اس کے  
 بتلے ہیں میں سے کچھ میں اس کتاب میں اس کے کتاب سلسیل میں رہا کہ وہ کھانا  
 شیخ یوسف علیہ السلام کو کہتے تھے کہ میں شہر حرم میں شیخ معری کے زمانے میں گیا اور انہ  
 دلوں میں شیخ معری کی طرف سے لوگوں نے محمود بن صالح بادشاہ کے وزیر کو بھاگو شیخ خا  
 بادشاہ اس وزیر سے کہتے تھے کہ شیخ معری ہندو کے لکھنویوں میں سے ہے تو اس کو برا  
 نہیں سمجھتا ہے اور وہ ان کا گوشہ کھانا ہے اور کہتا ہے کہ رسلات کتاب کے مال کو نہ سے  
 کھاتا ہے اور دیر بہت بادشاہ کو بھلا بھلا نہ کر پانی ملے شیخ معری کے خادم کو کہے  
 واسطے چاس سواروں کے شیخ کے دستوروں میں سے دو شخصوں نے ہمارے شیخ کو کھانا  
 کو مسجد میں پہنچے اور شاہی سواروں کو دیوان خانہ میں غلڑیاں پھر شیخ معری کے چاہنے  
 مسلم آئے کہ اس کے اندر کھانا توڑ کر اس کا دھڑکنا فریب ہو کہ پڑا نل جیسا ہے چنے بادشاہ  
 نے تم کو طلب کیا ہے مگر تم کو کھانا نہیں دیتے ہیں تو خلافت شاہی کی ہم میں طاقت  
 نہیں ہے اور اگر ہم کو شاہی سواروں کے سامنے کہتے ہیں تو یہ بجا ہے واسطے یہی مانگا  
 ات چلنے سے لے کر لوہا را کتاب اپنے رنج دھڑکنا دیکھتے ادا ان سواروں کی بھائی  
 فریادیں ہلر ایک بادشاہ ہے کہ میری طاقت و عظمت کہنے کا اور میرے دشمن سے ہلر



ہے مگر پھر شیخ موسیٰ نے اپنے تمام قہر سے کہا کہ اللہ باغی شیطانی غلام کی اور نصف شہادت نہ کرے  
 جسے پہلے غلام سے پہلے کہا کہ مزاج کہاں ہے اُنہی نے کہا غلام غلام میں پھر شیخ نے کہا کہ اُسے  
 کے لیے گارڈ سے اور ایک رکھنے کے متعلق میرے دوستوں میں باخبر دے غلام نے ایسا ہی کیا  
 پھر اُن کے بعد میرے ساتھ گئے تھے وہاں پر کسی ہالہ اے اے الیٰ الیٰ یا قادیانی اکتالی یا قادیانی  
 جلتہ کونہ لہب آنا لہجہ آلف الگ ڈیوی یا قادیانی — پھر کہتے ہیں وزیر دارالخلافہ  
 یہاں تک کہ صبح کی سیدھی ظالمیر ہوئی اور ایک بڑے قتل و غارت کی اور وزیر کے کان میں آئے  
 ہم نے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وزیر صاحب کا وہاں خاندان و وزیر صاحب اُنہی میں آدمیوں پر  
 مگر چڑا اور طوطے آقا کے بعد شادی پر وزیران سوسول کے پاس آؤ کہ شیخ کو ہرگز دست لائیں  
 کہ وزیر و بارگاہیہ شیخ یوسف کہتے ہیں پھر شیخ موسیٰ نے جو جسے پہلے کہا کہ تم کہاں سے آئے  
 جو میں نے کہا تھا کہ میں سے کہا تم کہیں پر کا سے آئے ہو اور تمہارا نام یوسف اپنی ملی ہے  
 تم کو تو لوگوں نے میرے قتل پر آواز کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ میں مذہبی اور دین دار ہوں۔

پس اسے بادشاہ کے قہر و وصف دیکھتے ہو تو مقام مقابہ سے حاصل ہو گئے اور بہت اعلیٰ  
 مقام تھے حاصل کیا کل دشمنی کہہ دے زیر زمین گئے بے حد و ترغیب تم فتح کرو گے اور ملک والی دنیا  
 سب میں برکت ہوگی اور اگر تم نے کوشش کی تو ان ہزاروں سے تم ان مقام کو حاصل کرو گے جو سکندر  
 نے حاصل کیا کہ یہ کج حیات ہو چکی ہے وہ پھر بھی ہو سکتی ہے اور غلطیہ الیمان میں منتقل ہے  
 کہ ایک بادشاہ عادل و زہد کا دنیا میں پیدا ہونا ضروری ہے جو غلام سے خوف کرنے والا ہو گا ملکوں میں  
 انتظام کرے گا اور لوگوں کے ساتھ اوصاف خیر رکھے گا اور اس بادشاہ کا ہونا ضروری ہے کہ بعد ہو گا۔

دیکھو کہ یہ بھی نہیں کسی طرح اُن کے دل میں شکست ہوئی جب دل کو حجاب رفیق ہوتا  
 ہے تو یہ فائز ہوتا ہے اور روح محفوظ رہے نظر جائز بنتی ہے۔ اس میں جو کچھ غیب کی باتیں تھیں  
 ہیں وہ یہ شخص لوگوں سے بیان کرتا ہے اور ان میں کچھ شک و شبہ نہیں ہوتا۔

بادشاہوں کو چاہئے کہ اپنا دل کسی سے بیان نہ کریں سوا اس کے جس سے محبت اور  
 انصاف کہتے ہوں سلطان محمود کی ایتھ کے ساتھ تھے سلطنت سستی ہوگی پس اسے بادشاہان ملکوں  
 اور شاہ رومی کو معلوم کہے جاگ انہوں میں نے تم کو بہت اعلیٰ نصرت کی ہے اگر تم نصرت کرنا چاہو

گروہ است رکھتے ہوئے قابل فساد و فاساد کے سلطنت دہلی کو نواز دلاؤ کی ہے مگر غلطی نے تھلائی ہے  
تقدیر میں جو کہ ہمیں مل کر دیا ہے وہ خود میر نے دیا ہے اور میں کیوں اسے وارث اور کٹا  
خود کی ہے اور وہ دہلی جتنا ہے سب کو دیا اپنے غلطی میں سے سرفراز کرنا ہے۔

## کتاب ستر العالمین کا پہلا حصہ ختم ہوا

## کتاب ستر العالمین کا دوسرا حصہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سلام پر کسی اس کی ہوا جس میں ایسی قدرت ہوئی ہے جیسے ہوا کی گرمی تمام انسان کے  
نزدیک شہت احوال کی شہوت و لذت کرتے ہیں کیونکہ وہ سب شے نے لوگوں سے ان کی مخلوق کے رفیق  
کلام کیا ہے اور خدا نے یہ بھی ہر ایک سے دیا ہے کہ وہ اس کو وہ کچھ سکھائے اور اس کا  
مستحق ہے چنانچہ ایک قوم کے واسطے فرما ہے وہ ان کی مخلوق کے ایک قوم کے واسطے فرما ہے  
میں نے یہ مخلوق کو اپنے ساتھ شہوت و لذت اور خدمت لوگوں کے واسطے فرمایا ہے جو ان کی مخلوق  
وہ ان کا فائدہ ہے یا معلوم ہو کر لانا ہے لوگوں کو بہت پیارا ہوتا ہے اور میرا کفر ہے واسطے  
ایک اور سبب اختیار کرتا ہے اور ہر ایک خاص طریقہ ایسا کرتا ہے کہ وہ اس نے تسبیح کا  
کی اور کسی نے چھپنا ہے اور کسی نے کھلنا ہے اور کوئی اپنی کی اور کوئی شہوت کمال پر جیسا ہے اور  
کوئی بھل میں اختلاف کرتا ہے اور ہر لوگوں کے اعتقاد و خیال میں ہر قسم کے کہتے ہیں یہاں  
نہیں مگر ہر لوگوں میں ان چیزوں کا کمال ہے اور کوئی شخص تو یہ کہتا ہے اور کوئی قبول میں نہیں  
طریق طریقہ کے شہوت و لذت کا کہتا ہے اور ان کو کہتا ہے کہ ان کے ہر کوئی قبول میں  
تیل ہکا کر آگ میں کچھ ہے۔ اور ہر شخص مسئلہ میں کی جہاں لکھتا ہے یہ ہے کہ ہر کوئی  
اس کی بہت سے آگ شہوت میں کرتا ہے اور کوئی اور طریقہ کے ہٹا دیتا ہے کوئی طبعی ہوتا ہے



ہور میں کی سعادت کا زمانہ گردش کوئی نہ لگی تھا۔ لیکن اس وقت میں کا اس نے مقام کو رعیت کا طائر بنا  
 تھا اور جہیز اپنے دوستوں میں سے کسی کو دیکھ چکا اپنے رفیق کو اس کے خاکے کے نیچے رکھ چکا  
 جیسا کہ بیٹے جنوں کی حکایت مشہور ہے کہ ایک دفعہ لوگوں نے دیکھا کہ جنوں اپنے کندھے پر ایک  
 کتے کو بٹھا کر جوئے کھا رہے تھے اور وہی لوگوں نے ان کو رعیت کی انہوں نے کہا میں نے  
 اس کتے کو اپنی کھے درمیں بیٹھے ہوئے دیکھا ہے اس جہیز سے اس کی یہ عقیم و توفیر کرنا ہوں  
 پھر جنوں نے یہ اشعار پڑھے ۔

سَمِعَ الْبَلَدِيَّ فِي الْقَلْعَةِ كَلْبًا  
 قَدِمَ مُرُورًا مَكَانًا وَمِنْهُ  
 قَدَّالٌ وَمِنْهُ مَدْرَةٌ كَثِيرَةٌ  
 قَسَمَ رَيْسُهُ بِالْأَعْمَالِ قَدِيمًا  
 قَرَى الْوَلَدُ الرُّمَّةَ وَصَحَّفَتِ الْكَلْبُ قَرْمَةً  
 قَرَأَتْ قَسَمَتْ لِي فِي بَابِ الْيَسْطَرِ

اور کسی کی تائید میں حضور علیہ السلام سے مروی ہے کہ ایک شخص مرگیا حضور سے عرض کیا گیا کہ آپ اس کے جہنم کی نذر پڑھاویں فرمایا میں ایسے شخص کی نماز نہیں پڑھتا جس نے کبھی نماز نہیں پڑھی عقیقت عترتہ عرض کیا میں نے اس کو میری دور کشتیں پڑھتے دیکھا ہے حضور نے فرمایا میں اس شخص پر کچھ فکر نہ پڑھاؤں میں نے سوا فلفل کے کوئی کام نہیں پڑھی پس جبریل حضور کی خدمت میں آئے اور کہا اے محمد خدا فرماتا ہے کہ کیا لوگوں کی غم سکو ہرگز دور نہ کرے ایک باغی نہیں دیکھا ہے اور وہی تھا اس کو میرے دور فلفل سے بتاؤ تو میرے گس کے ادا کرنے پر کھڑا ہوگا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیکن اس کو غصہ نہ پھارے عترتوں نے اس پر نذر پڑھی ہے اور بے شک عترت عام عام سے بے پروا ہے۔

چند سوال و جواب

چند قصائد میں

۱۰۔ شاہ جو کچھ دیکھا اشخاص پریشاں ہوئے، پھر یہیں جہان کی اہمیت کا لوگوں میں وقار

کہیں اور لوگ عیوشتی بنی کی ذریعہ کی طرف مائل ہوں کم بہرہ حصول سلطنت میں تین طریقے بیان کر چکے ہیں اور جو شخص بطریق مشرک کے یہ کہہ کر فلاں شخص کی شہیت رکھتا ہے جو سلطنت اس کو حاصل ہوگی کیا اس کے پاس مال سے اکثریت ہے اور اور ہے یا انی یا اس کے صاحب ملک تھے تو اس سے کیا بچائے کہ نہ وہ کینا کینا کوئی تھا اور شداد میں نہ جنت غنائی کون تھا اور حضرت اور میں جو دوزخی کا کام کرتے تھے وہ کون تھے اور حضرت نور محمدی کرتے تھے اور حضرت ابراہیم بیضی چمکواں چراتے تھے اور حضرت داؤد زور سالار تھے اور ظالم کھانوں کو دہلا دیا کرتے تھے اور حضرت صالح سواریا کرتے تھے اور حضرت سلیمان خواہیں تھے اور حضرت یونس سراج تھے اور حضرت آدم کشتکاری کرتے تھے پھر ان لوگوں کی یہ سلطنت اور عظمت کیونکر نصیب ہوئی گی تا تم کو اس فرمان الہی سے نصیحت حاصل نہیں ہوتی ہے۔ **خودکلاف بنی سادہ** معلوم ہو کہ لوگوں کے واسطے ادا شاہ کی بہت جبری ضرورت ہے تاکہ اس کی طاقت

گزشتہ اور اس کی طرف مائل ہوں۔ دیکھو عالَمیوں میں بھی ایک سردار ہوتا ہے اور شہید کا  
 گھسیوں اور جیو نیٹوں اور میٹیں سلطنت کا دستور ہے۔ اسی واسطے لوگوں کو بادشاہ کی  
 اطاعت کرنی چاہیے جسے چھان کی گردن ہے اور توار ہے کیا تمہارے حضور علیہ السلام کا فرمان  
 نہیں سنا کہ اطاعت کرو اپنے امیر کی اگرچہ وہ بیش فکام ہو اور غلطی فرماتا ہے اطاعت کرو  
 اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور تم میں سے جو بادشاہ ہو اس کی پیس ان نصیحتوں کو تمہارے  
 سے سمجھو اور اگر پھر بھی حالت باقی رہے تو تانہ و تہا یہ کہ گرس اور کھ کوشاں کرو اور عیسا کہ انبیاء  
 عقل نے فرمایا ہے۔ يَا حَاكِمِي النَّفْسَ الشَّيْطَانِيَّةَ بِكُلِّ هَيْبَاتِ اَنْتَ رَسَاكُمَا مَسْخُوفٌ  
 اے طالب کو خواہے وہ نہدی کے قوت کے ساتھ انفس کو تو بیکار کاسوئیکے درجے جو رہا ہے

قوله الشورى يَوْمَ يُخْرِجُ الْمَلَائِكَةُ

گھر جو دنیا و مرد و جانور قوت کے ساتھ جنگل کے سرشار دی کو کھاتے ہیں۔ اور کبھی  
بھی قوت ہی کے ساتھ شہر کھاتی ہے۔ حالانکہ نہایت ضعیف جانور ہے۔ اور اسے عقل مند کو  
زمانے کے نئے فصول سے کچھ کٹ کر پی چاہیے۔ ہر جبہ اپنی برادری سے تھوڑے مخالف ہوں تو  
نہایت حکمت کے ساتھ ان پر غلطیوں کو گراخت کر دے۔ والوں میں ایک متناظر



ہے جو معلول ہے ہمارا اور معلول ہے غیر منقسم ہے لیکن اگر حالت معلول ہے غیر منقسم ہے تو کچھ جائز ہو سکتا ہے کہ دلیل ہو اور اگر معلول ہیں ماحول ہے تو یہ وہ نہیں ہوگی اور غیر منقسم ہوگی پھر اگر تم کہہ کر کہ یہ ماحول ہے تو قول کے ظاہر کر کہ اسکی دلیلیں کہاں ہیں اور اگر یہ کہو جیسے ہے تو پھر ظاہر کے بعد بتھا اس کے واسطے سے کیا فائدہ کیونکر وہی حالت ہے اور وہی معلول ہے اور اس نے کسی چیز کی فہم حاصل کی ہیں وہ قہید ہے پھر کیونکر فقر کی خصوصیات ادا رہی اور اس کے ساتھ قصص کے آثار اور اس کی دلیل موقوف نہیں ہے اور نظر کہاں ہے اور شاہوہ اور بیاد کے متعلق کیا ہیں اگر تم کہہ کر کہ عاقلہ اور بیان کے تحت ہے اسکاں کا لڑکے کی طرح جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ نہیں شنس خوب مرل جانتا ہے ناہوں شنس نے اپنا قہیدہ یا سوال پر جواب بتلے تو کہا کہ محنت ظاہر ہونے کے اندر کہاں ہیں جبکہ وطن اور زبان قطع ہو گئیں اور اگر تم کہہ کر کہ مل مشاہد ہے یا اس کے حصے بیان کر دو زبان انو ناویں سے کیا فائدہ کیونکر یہی دلیل منقوض ہے اور مخالف کا طرف سے حالت اس پر مائل ہے اس کے واسطے منقول مجاہدینا چاہئے کیونکہ اس مقام پر اس میں گنگو میں مخالطہ اور مخالطہ کی گونا گوش نہیں ہے پس اگر تمہارا جواب سوال کے خلاف ہے تو یہ ماحول خصوصیت ہے اور اگر نفس منقسم ہے تو تب بیان قاطعہ غیر منقوض معلول ہے یہ یہی کہ مناصبت نہیں دیکھتا ہے۔

وہ تم کہ کسی چیز کی بات نہ نہ معرفت کا سوال کیا جائے پس یا تو تمہاری معرفت بران تامل ہوگی مثلاً انکا غیر منقوض پس یہ دلیل مشقید ہے اس کے ساتھ مستند نکلو۔ کسی چیز کی معرفت یا تو غصہ سے آتی ہے یا غیور ہوتی ہے اگر غصہ ہے تو یہی بیان موقوف ہے چاہے کہ انصاف کو اس کے اندر دخل نہیں ہے۔ ہاں یہی دلیل اصل قہیدہ میں بران ہے تصدیق ایک ہے جیسا کہ تم کہہ کر کہ ایک مریض ہے یا کہو یہ بات یا بدق ہے یا دس یا پانچ ہے یا وہ ہوتے ہیں پس ان کے واسطے بران کی طرف سے نہیں ہے ایسی ہی دلیل تم کو بھی ملنی چاہئے کیونکہ تم جانتے ہو کہ حالت اپنے معلول سے ہوا نہیں ہوتی ہے۔ براہین یا تصدیقہ ہوتے ہیں یا سطور یا منقولہ غیر منقوضہ اور جب نفس بدن کے اندر داخل ہوتا ہے تو دلیل کو کمزوری ہوتا ہے اور یہی ہمارے قول قطع دلیل کا مطلب ہے پھر تو تم جو اپنا اعداد اور ماسیل کو محنت دیتے ہو مالا کر ان کے اندر نفس

اور شکار کے اڑناؤں کو تم بھٹکتے ہو پھر تم تو از غصہ ہی تمہاری تہذیب نزدیک دلیل ہے اور تم علم کا اس کے اندر اعتبار نہیں کرتے سو کچھ تو تم کو صرف غصہ و است خرد ہمارے سے مطلب ہے اور اہل حق کے واسطے رحمت کو ملے والے لوگ بہت تنگ رہے ہیں۔

### سورہ ہواں مقالہ

طہارت اور اسکے آداب و اسباب کے بارے میں

معلوم ہو کہ طہارت فرض ہے ظاہری ہو یا باطنی یا فنی طہارت قلب کا بہرہ جیسے سوا اللہ کے پاک کرنا ہے جبکہ طہارت قلب کے اندر حاصل ہو جائے تو قلب فیض ربانی اور علوم اونیہ الہیہ کا محل ہو جاتا ہے جس طرح کہ پرہیزگار شخص جانتے ہیں کہ کلمات کی خبریں جاری ہوتی ہیں اور متعلق حقیقت شہوات سے اس میں ممانعت کی طرف ترقی کرتی ہے پھر کشف اسرار و یقین کے آسمان پر پہنچتی ہے پھر عقل کامل کی کرسی پر قیام کی طرف ترقی کرتی ہے پھر حشر جبرائیل علیہ السلام جا پہنچتی ہے پھر تمام نعمت کے تحفے اس کے سامنے آتے ہیں امان کا نور طالع منظر کے سامنے گور وشن کرتا ہے اور تائید کے طور پر توحید کے علم کو راجحیر پر طاعت ہوتی ہے پس کوئی ان میں سے ایک سخت ہے اور کوئی بدعت ہے جبکہ باطنی طہارت تم کو حاصل ہوگی تو سوت کی طرف تم کچھ انتہاف نہ کرو گے کیونکہ موت و دشمنی کے لیے کر کے والی اور منافق فریبستوں کی مستحق کرنے والی ہے۔

جب مقام تکمیل میں وصال کے لیے تمہارے سامنے آویں گے اور جیسے شہدائی ہوا تم پہنچے گی شہادتی تقدیرم خدا کرے گا کسی میں کوشش کرنے والوں کو ہدایت کرے کوشش کرے اور اس وقت تمہاری روح خوب روشن ہو جائے گی معلوم ہو کہ خداوند تعالیٰ نے سورہ ہواں کو پیدا کر کے اس کی تین قسمیں کی ہیں ایک تم عقل مجرد میں بغیر شہوت کے یعنی فرشتہ اور ایک تم شہوت مجرد میں بغیر عقل کے یعنی بہائم اور ایک تم شہوت اور عقل سے مرکبہ میں یعنی انسان۔ پس جس انسان کی عقل شہوت پر غالب ہوئی وہ ناکو سے لی جاتا ہے اور جس کی شہوت عقل پر غالب ہوتی ہے وہ بہائم سے لی جاتا ہے خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس قسم کے حقائق قائم ہوئے ہیں۔









تعلاب حاصل ہر جا ہر جگہ کوئی نقص اس میں باقی نہ رہا اور بہت فوٹ سکو حاصل ہو گیا اور مسئلہ کی صحت میں قرآن کا مضمون روشن ہوا کہ **مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** **وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** اس دلیل کی قوت نے لکھنؤ میں اس بات پر ناوردہ کیا کہ مسائل دور کے ائمہ میں پورا فہم رکھ کر علم فقہ سے مراد ان آداب اور احکام کا معلوم کرنا ہے جو دوزخ سے نجات دینے والے اور جنت میں پہنچانے والے ہیں اور علم منطق کو با عقل کی توسیع لینے والے کو اس کے ساتھ اس نوعیت کی جانتا ہے جو علم فقہ کے ساتھ الفاظ کو قید کیا جاتا ہے اور خطائیات اور غلطیات اور اوزن معانی تطبیق کی پہچان ہوتی ہے شگ شک اور وزن اور یقین میں غرق کو معلوم کرنا اور وزن قلیلہ میں سے الفاظ قرآنی کا جو وزن ہے وہ نہ شعر کے مشابہ ہے نہ غلطیہ کے نہ فصول کے قطعاً اس مجموعہ میں میزان ہو گئے اور فصحا کو اس کی آیات نے گونگا کر دیا اور شکلیوں کی زبان ملائی اس کی فصاحت نے قطع کر دی ہیں یہ مجرہ یکیشہ رہتے والا ہے جس نے لوٹنے والوں کا بولنا بند کر دیا۔ **قَوْلُهُ لَوْ كُنَّا فِي مَدِينَةٍ مُّؤْمِنَةٍ لَّوَدَّعَيْنَا رَبَّنَا** **وَلَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا** **وَلَا يَرْجِعْ إِلَى الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا** اور علم طب کی فصاحت اور معلول اور دوا ہے۔

اب ہم ایک ایسا مسئلہ بیان کرتے ہیں جس کے جواب سے اہل علم مجبور ہیں ہم کہتے ہیں جب یہ بات ثابت ہے کہ جراحت خفیدہ اور بدعت خفیدہ دونوں ناقض ہیں پس کیا دوائی ممکن ہوگی تو پھر شفا کہاں ہے اگر کہہ گئے کہ کہا کہ ہیں یہ بات ٹھیک ہے تو پھر دوا کہا جاتا ہے کہ دوا کی کیا ضرورت رہی اور اگر حکیم نے کہا کہ دوا کے اتھو وہ دوا کے ساتھ علاج کرتے ہیں۔ جس سے اعتدال پیدا ہوتا ہے ہم کہتے ہیں کہ جب شفا گرم دوا مرض کے واسطے مفید ہے تو پھر سودا ناقض صلا کی شفا جو مطلوب ہے کیونکہ حاصل ہوگی اور اگر شفا کو تعدیل کے ساتھ کیا جائے تو ہم کہتے ہیں کہ تعدیل سے اجزاء کاوندہ طریقہ ہے یا تعدیل کے ساتھ نہ اس شفا کے ساتھ نہ اس میں اصل اس کے گئے سے ناپا ہے نہ اس کے بچے سے نالی ہے یہ محض دوا کے لئے ہے اس سے ۱۲۔

مذکورہ صورتوں کو ان کے معرول سے اور وہ خود نکلیں مگر اس صورت میں کہ ملائی کوئی نفس حرکت کرے

کوئی اور خاصیت اس کے اندر آجاتی ہے پھر اسے حکیم بہ طراح جو ایک ہزار بیستمیہ بطریق کمال کے جیب دکن کو اسکا روش کر دینا لاکر دیتا ہے تب اس کا نور کہاں چلا جاتا ہے۔ یہ بہترین قول ہے کیا سمجھیں کہ عزیز کا گھانا پیاسی ہے اور اخروٹ کے ساتھ اس کو کھانا دوا ہے سالانہ گریہ و لولوں گرم خشک ہیں اور ہر ایک ان میں سے فی فیض نقصان و صدمہ پھر دوا کا وجود کہاں رہا مسلک ہو کر بخوبی سمجھتے ہیں جیب دوست اسے موسیٰ ایک بیت میں جمع دوسری ضرورت کوئی منقہب ظلمہ ہوتی ہے ایسی ہی بہترین جیب اخروٹ کے ساتھ جمع ہو اور دو غلظین خشک ہو گئیں اور ایک نماز لطیفہ ان سے ظاہر ہوا جس میں بہت سی ایچی تاثیریں ہیں اسے تم نے سمجھا کہ غلوں کے حاصل کرنے سے کیا کیا فوائد ہیں اور معلوم ہو کہ سب غلوں سے افضل علم وہ ہے جو تمہارے ساتھ تمہاری قبر میں جائے اور وہ علم تو جہد اور معرفت الہی کا ہے اس کو عقلی اور عقلی دلائل کے ساتھ معلوم کرو اور یہ جان لو کہ کشف حاصل نہیں ہو سکتا ہے مگر علم پر عمل کرنے سے اور جب کشف حاصل ہو جائے اس وقت مرہبوں کے دشمنوں سے محبت کی طاقت ظاہر ہوتی ہے۔

جب علم کے ساتھ عمل نہ ہو تو وہ علم بالکل حماقت ہے اور ایسا عالم مفرک و مجور ہے جس کے ساتھ راجی ہو گیا ہے ایسے لوگ بہت بڑے علماء ہیں ان لوگوں کی مثال دلیلی ہے جیسے کچھ شخص کے پاس تلوار ہے مگر وہ دراصل کانٹن نہیں جانتا ہے ایسے شخص کو جیسے کہ تلوار سے چاڑی سونا تار کر اس کا زیور یا گہواروں کی طرح سے پہن لے کیا نتیجہ ایک طویل حدیث میں جو انور ۱۰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے نہیں سنا کہ فرمایا ہے کہ جسے خشک غلاف نہ ملے گا نہ پانی نہ ملے گا کو بیج صورتوں میں مسخ کر دینا اور شمس کی پٹری کے گرد وہ پہنتے ہیں وہ سن کی گردنوں میں سانپ بن جائیں گے یہ وہ علماء ہیں جنہوں نے علم قدر و قناعت کر لیا ہے اور اس کے ذریعہ اپنی شہرت چاہتے ہیں ان لوگوں کے واسطے بہت بڑی غلامی ہے۔ دنیا اور آخرت میں ان کے واسطے کوئی قدر نہیں ہے۔ اور بہت سی حدیثیں ان کے پاس علماء کا نشان میں وارد ہیں حضرت ابو سعید خدری صحابی رضی اللہ عنہ ایک جماعت کے پاس سے گزرے جن کے اندر حدیث کی حدیث تھی حضرت ابو سعید نے فرمایا یہ کیا جماعت ہے اور

کی شامت اور ذلت کا فعل ہے پھر فرمایا آخر دیکھیں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو زیادہ سیکھیں  
 گئے اور رشوت کھا دیں گے اور لوگوں کے سامنے شیخی اور ٹکڑیوں گے اور بارگاہ پڑھیں  
 پینگیں اور سیدہ کی روٹی کھائیں گے اور دشمن ہوں کی صحبت پسند کریں گے اور یہ سمجھیں کہ ہم  
 علماء ہیں اور ان کا فتوہ لینا جائیگا اس کو ہے اس شامت پر جس کے علماء ایسے ہوں۔  
 حضرت امیر مومنین علی علیہ السلام سے ایک شخص نے عرض کیا کہ میں تو یہ کہنا چاہتا ہوں  
 آپ نے فرمایا کس کی اس کا کس نے کہا ہوتا ہے اور تو یہ سے آپ نے فرمایا جھوٹ اور منافق سے  
 پہلے تو یہ کہو کہ تم سے اندر ظلم ہے اچانکے میں مہاشا نے فرمایا کہ یہ تو منافقوں کی بات ہے  
 اپنے ہاتھ پر حق کو لٹا کر کرنا چاہتا ہے یا چہ بھائی مغالبت کے ہاتھ پر اگر وہ اپنے بھائی کے  
 ہاتھ پر چاہتا ہے تب وہ سلف صالحین کے ساتھ پہلی صف میں بیٹھوں گے اور ظالموں کے  
 پاس نہ جائے گا اور اگر اس منافق کو کہنے کا ہے تو ظہر اور قبر اور جھگڑے کا واروہ کیا ہے تب یہ  
 دوزخی ہے۔ وَصِيَّةُ خَلْقِكَ الْيَمِينُ ظَلَمُوا أَفْكَارًا مُنْقَلِبًا يُنْقَلِبُونَ ۝

## کتاب الصلوٰۃ

اسی کے آخر دو مقام پر ایک حکم ظاہر میں اور دوسرا احکام بالغہ میں۔

### پہلا مقام

معلوم ہو کہ فرض نماز پانچ عین اور ان کی کل تیرہ رکعتیں ہیں اور کل سنتوں کی تعداد  
 رکعتیں ہیں اور نماز کے واسطے یہ احکام ظاہر ہیں جیسے پاکی ہانی سے وضو کرنا پڑے اور  
 بدن کا پاک ہونا اور قبلہ کی طرف منہ کرنا اور سورہ فاتحہ پڑھنی اور رکوع و سجود و اطمینان کے  
 ساتھ نماز اور دلوں سجود کے درمیان میں سیدھا بیٹھنا اور کھڑے سے سیدھا کھڑا ہونا  
 اور رکوع میں تین بار بسم اللہ کہنی اور رکوع کے بعد تین بار کہنی اور رکوع میں تین بار کہنی  
 کہنی کہنے کے بعد تین بار کہنی اور رکوع میں تین بار کہنی اور رکوع میں تین بار کہنی اور رکوع میں  
 وقت صبح صلات کے شروع ہونے سے شروع آفتاب تک ہے اور اگر کراؤت سورج کے

لہ اور مغرب ہاتھ اٹھائیں کہ غلام کو نہ پہنچو کہتے ہیں ۱۱

وکیل سے معرکہ وقت نکلی ہے اور معرکہ وقت اس وقت ہوتا ہے جب ہر چیز کا سایہ  
کے علاوہ سایہ اصل کے اس بلکہ جو مائے اور محبوب آفتاب تک رہتا ہے اور مغرب کا وقت  
شفیق کے غائب ہونے تک ہے اور مشاد کا وقت صریح شفیق کے غائب ہونے سے پہلے  
فرمک ہے اور امام ابوحنیفہ اور زنی کے نزدیک سفید شفیق کے غائب ہونے سے شروع  
ہوتا ہے اور یہ وقت نیک لوگوں کی غارت گری کا ہے واسطے اذان کھانا شرط علی الکفار  
ہے فرض نہیں ہے اب غارت کے ادب میں غم کو معلوم کرنے چاہئیں کم سے کم خدا سے اتنا  
تو خوف رکھو جیسا کہ پتہ بہرہ اول سے کہتے ہیں خدا اقل سے فرماتا ہے اے آدمی تو جیسا کہ اپنی  
طرف از انظار کرنے والا نہ گھرا اور فرماتا ہے اَلْحَسْبُ الْوَلَدُ یعنی کیا انسان نہ گھرتا  
ہے کہ کسی کو کسی سے نہیں دیکھا اور احکام الہی کی تم کو ہر کسی کے وقت میں پابندی کرنی چاہیے  
مگر جب اگر کسی کی شدت کا تو ظہر کی نماز ٹھہرے وقت میں پڑھو اور ظہر کی نماز بھی پڑھیں وقت  
میں پڑھو اور عصر کی نماز میں بھی دیر کرو اور نوافل کی پابندی بھی مہمو اور صبحے نماز اشراق دجا  
دلائل میں اور مشائخ کے بعد کے نقل ہو رہا ہے بعد از حدیث کی دس سلیس اور صحیح کے آداب  
۱۰ ہمیں کہ نسل کر کے پہلے بیچو چنے کی کوشش کرے اور سورہ کو ف پڑھے اور کثرت کے ساتھ  
مضمود پڑھو اور صحیحہ اور ترمذی سے پہلے ورد و سبغینہ پڑھے اور عمار کی کتاب احیاء  
میں مزلوم ہے اور بارہ رکتیں نماز صحت کی پڑھے ہر رکعت میں بعد فاتحہ کے تیر الکرسی  
ایک بار اور قل ھو اللہ اکبر تین بار پڑھے نماز سے فارغ ہو کر سجدہ میں پڑھو دعا پڑھے۔  
سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا نَعْمَتْ عَلَيْنَا مِنْ نِعْمَتِكَ الْاَوَّلَىٰ وَنِعْمَتِكَ الْاٰخِرَةِ وَنِعْمَتِكَ  
سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا نَعْمَتْ عَلَيْنَا مِنْ نِعْمَتِكَ الْاَوَّلَىٰ وَنِعْمَتِكَ الْاٰخِرَةِ وَنِعْمَتِكَ  
مِنْ نِعْمَتِكَ وَنِعْمَتِكَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا نَعْمَتْ عَلَيْنَا مِنْ نِعْمَتِكَ الْاَوَّلَىٰ وَنِعْمَتِكَ الْاٰخِرَةِ وَنِعْمَتِكَ  
لَا يُجَاوِزُ رُكْعَتَيْنِ بَلَدًا فَاجْعَلْ اَنْ تَعْمَلَ عَلَيَّ مَسْجِدًا يَنْتَعِلُ فِيْهِ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا نَعْمَتْ عَلَيْنَا مِنْ نِعْمَتِكَ الْاَوَّلَىٰ وَنِعْمَتِكَ الْاٰخِرَةِ وَنِعْمَتِكَ  
پھر اس کے بعد اپنی حاجت مانگو۔

نفس اور غیب کی ہوائی زمین میں نماز پڑھنی چاہیے نہ ریشمی کپڑے اور سونے کی ٹنگونی  
ذیہ کے ساتھ نہایت مہربان دولت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے ہو اور جب لوگ عجم ہوں

تو یہ جگہ کہ قیامت کے میدان میں تھے ہیں

اور نون کی اذان کو مسجد کی آواز تھوڑا سا پہلے سے کہنے کو حق تسلط کی تعمیل  
خیال کرو کہ نہایت حکمت اور عقل و سیاست کے ساتھ موجود ہے اور جب لوگ نماز میں کھڑے  
ہوں تو اس کو خدا کے آگے حاضر ہونا سمجھ کر سجدے اور جانے کے وقت یہ خیال کو کر دیا  
دکنا ہنسنے بعد کہ لوگ جنت میں اور کچھ دوزخ میں جا رہے ہیں۔

دوسرے اندر حکمت ہے کہ ایک تو افسانہ پاک جوتے ہیں دوسرے بن کو تئیر ہوئی  
ہے انسان بھی مثل درختوں کے ایک درخت ہے اس کی غصہ بھی اس طرح کرتی ہے  
جیسا کہ درخت کی غصہ کی حالت ہے جیسے غصہ کے دفع تاخیر کرنے اور زراف کے بال کے  
پر درخت کو چھنا سنا ہے اور درختوں میں کرنے یہ درخت کو پانی دینا ہے اور اس بارش میں نیلا  
گھاس پھوس کو نکال کر علوم کے پھل پھول لگائے اور غصہ کی جبریل سے پانی دینا اور افسانہ  
تجربہ سے اندر ہے کہ انفس کی عقل کی جبریل میں جاری ہے اور عقل تو میری معرفت پر شاخ  
درخت پر لگنے سے کسی چیز کے انہی درخت نازل ہیں اور صوفی کی تسبیح بارش معرفت  
کی خوشبو لگنے اور نازل کا منادی میری جان کے دلوں میں گونج دے اور اللہ بارش کی ہر کرد  
جہاں بذریعہ کا وہ بارش درخت ہے جو شوق ہے درختی ہے ورنہ اس کا قرب ہے کہ  
بغیر شاخ کے لگے درخت جو پائے اور یہی مطلب اس حدیث قدسی ہے کہ خوارق اسے مل  
مومن بندہ نوافل کے ساتھ میل و قرب حاصل کرنا چاہتا ہے یہاں تک کہ وہ اسکو دوست  
رکھتا ہوں اور جب میں اس کو دوست بنالیتا ہوں تو میں اس کا کان ہوتا ہوں میں  
سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ جو جاتا ہوں میں سے وہ دیکھتا ہے میں وہ میرے ہی  
ساتھ رہتا ہے اور میرے ہی ساتھ دیکھتا ہے اور کہے کہ چیز جو میں اس کو عنایت کرتا  
ہوں وہ یہ ہے کہ اپنے اور اس کے درمیان میں ایک روئی لگ کر دیتا ہوں میں میں سے  
وہ خبر کو دیکھتا ہے اور خبر کو بغیر شاخ کے دیکھتا ہے اور میں اس کو ایک ایسا نور دیتا ہوں  
جس کے ساتھ وہ حقانی مصوبات میں تفریق کرتا ہے۔

مطلب اس کا یہ ہے کہ ان مقرب لوگوں کے دل میں نماز میں غلبہ قدس کی طرف





اور یہی ہے سقراط کے اس قول کے ہیں کہ اگر آدمیوں کے نفسے عبادت کی سورتوں سے پیدا ہوئے ہیں اور ان سے وہ باتیں معلوم ہوتی ہیں جو گردش کرنے والے فطرت میں پڑے ہوئے ہیں اس لئے کہ خواص و عامہ کا وہ دائرہ کھلا ہوا ہے جس کی نسبت قرآن شریف میں خدا فرماتا ہے  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَالْهَذَا صُلْحٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ

اور حضرت دعو علیہ السلام کا وہ امر کے ساتھ شوق و لہو قی حاصل ہونا مشہور ہے۔ جب کوئی حاجت و پیش پیش ہوتی تھی تو نام نہادوں کو مسجد میں کھڑا کر کے ہر نماز کو کہ باس ایک بار پڑھا مقرر کرتے تھے تاکہ بات کی آواز سے نہ بیدار ہو کر حضرت دعو کی حاجت کی واسطے دعا کرے چنانچہ اس ترکیب سے حاجت جلد قبول ہوتی تھی۔

اور اسی طرح کسی کے بولنے سے استقامت و سحر میں اثر ہوتا ہے۔ معلوم ہو کر دوزخ قلعہ بغیر عبادت اللہ کے ہلک نہیں رہتے ہیں پھر یہاں دل سے محاب و دھرم ہوتا ہے صرف انہی کے اندر حاصل ہوتے ہیں مادہ حق کا راستہ ظاہر ہوتا ہے صرف انہی کے مانع کا وہ دائرہ کھل جاتا ہے جب دنیا کی نہانگی دور ہوتی ہے۔

مہتمم یہ طریقہ اختیار کر تو رہی کلی حاجات اپنے مولے سے طلب کرادہ عزت کی خوشبو لگا کر عبادت کے پیر سے پہنچا اور اپنا شمارہ تواضع کی خاک پر رکھ دیا وہاں لوگ ہر چیز کا قدرتی ہوتا ہے شعر کا وزن عروض سے معلوم ہوتا ہے اور شعر کا نظم سے اور کمال و شوق کا ترانہ داد و سونے و جواہرات کا گانٹھ ہے اور سوغیہ و ان کی اوقات کا وزن کرتے ہیں اور خطبوں کا وزن تیسریں کام سے معلوم ہوتا ہے اور قیامت کا وزن قصاص و افعال سے ایک پتہ ہیں تب یہ فطرت کی عظمت ہوگی اور ایک پتہ میں تمہارے پاک اعمال کا قدر ہوگا یہ تم کو اختیار ہے کہ اپنے حال کو معلوم کرو اور عبادت پر قائم ہو حضرت الہام کو رکھ کر جب ان کو حیرت نظر سے ظاہر ہو تو بطریق تشکیک کے کہنے لگے خدا کا تو کیا ہے کیا ہے میرا رب پھر جب ترانہ کے درونیوں میں قائم ہوئے تو فرمایا قَبَّحْتُ وَجْهِي۔ یعنی میں نے اپنا منہ خدا کی طرف کر لیا۔

۱۔ اسی کی طرف پاک گئے جانتے ہیں اور عمل صالح کر کے رہا ہے۔ ۱۲۔



منقول ہوا اور اس کے فلسفے کی ترکیب ہے کہ جب فخر و غرور میں ہو تو ایک انگوٹھی پر اس کی صورت نکلو  
اور ہاتھ میں پہن لو اس کی خاموشی کے گرد توں کی جانب سے کوئی مسرت نکلو پہننے کی اور اگر  
پانی میں دھو کر پھر کے کٹے ہوئے کو بڑے کپاس کو لایا ہوگا اور اگر پانی دشمن کی بہت  
پرہیز گاہی کے کر رہی ہو کہ وہ گے تو اسی سانی میں اس کا کرتا ہوگا جب تمہاری اس میں  
ہو تو انگوٹھی پر سیاہی سے نیلا صورت اللہ کا نقش کر لیتا تھا تو کثرت پھر اور شام کے پانی  
ہو بادشاہ تہہ و تیغ ہوگا اور شاہوں کو تہہ و تیغ کرنے کے کلمات ہیں۔ اَللّٰہُ تَعَالٰی  
مَعَكُمْ سَلَامٌ بِأَخْطَبِ الْوُجُوہِ اَلْاَمْرِ لِبَعْدِ اِسْمَاعِیلَ عَلَیْہِ السَّلَامُ اَللّٰہُ عَلَیْہِ  
فَہِمُّ لَآ اَنْ یُّسْرِدَ لَیْلًا وَ یُفْجِرَ لَیْلًا وَ یُفْجِرَ لَیْلًا وَ یُفْجِرَ لَیْلًا وَ یُفْجِرَ لَیْلًا وَ یُفْجِرَ لَیْلًا  
اس میں رہتا ہے جو بادشاہ سے خوف رکھتا ہو جس وقت اس کے سامنے جائے کہ کہا جائے  
یا دُرُودُ اَللّٰہِ عَلَیْہِ اَکْثَرُ کَلِمَاتِہِیْنَ کہ پڑھنے سے بادشاہ کی زبان برسات کہنے سے بندہ  
جائے ہے اَللّٰہُ عَلَیْہِ اَکْثَرُ کَلِمَاتِہِیْنَ اَللّٰہُ عَلَیْہِ اَکْثَرُ کَلِمَاتِہِیْنَ اَللّٰہُ عَلَیْہِ اَکْثَرُ کَلِمَاتِہِیْنَ  
کی کثرت کثرت وہ کلمات کے پڑھنے سے مسدوس کی حالت متفرق ہو جاتی ہے چند روز  
راخے یکے کے ساتھ یہ کلمات پڑھ کر کوئی امان کے مکان میں ڈالوے گا حائل بنانا مسدود  
وَلَا یُفْجِرُ لَیْلًا وَ یُفْجِرُ لَیْلًا وَ یُفْجِرُ لَیْلًا وَ یُفْجِرُ لَیْلًا وَ یُفْجِرُ لَیْلًا وَ یُفْجِرُ لَیْلًا

دو شخصوں کے درمیان عداوت ڈالنے کے واسطے ایک انڈے پر یہ کلمات لکھ کر بھون  
کر کھاد میں ڈال دینا اَللّٰہُ عَلَیْہِ اَکْثَرُ کَلِمَاتِہِیْنَ اَللّٰہُ عَلَیْہِ اَکْثَرُ کَلِمَاتِہِیْنَ اَللّٰہُ عَلَیْہِ اَکْثَرُ کَلِمَاتِہِیْنَ  
مسدود لکھ کر ایک کپڑا لپیٹ کر لادیں اور ان کو پھر پھینک دیں اور اگر وہ چلے گا وہ لڑا  
خار دالے کو کہا جسے اس قسم کی بہت سی رنگوں میں چھوٹے کتابچے میں ایہات میں بیان  
کیا ہے یہ کتابچہ ہر جگہ ملے گا کہ جہاں گروا اس میں بہت ہیں اور اس کے ایک مختصر  
ایسا اور ایسا کے معنی ہونے کا سبب بھی بیان کیا ہے اور یہی طریقہ ایکس ہے۔

معلوم ہو کہ علم رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گونج تھی اب بھی ہو سکتا ہے اور سب  
لوگوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ علم چلے تھا پڑا اب نہیں ہو سکتا تھا اور منقول کے لئے اس  
کسی کے جو ان پر ثابت ہیں منقول کے لئے ہیں۔ تو یہ ان کو ہی حکم ہوا کہ ان پر

جو تیرا تو متاع دنیا و متاع دہر فرما ہے ایشیا آفریقا و مشرق وسطیٰ و مغرب و ہندوستان  
اور مغرب پر مسلمانوں کا مکمل تسلط کر دیا ہے کیونکہ وہ مسلمانوں کے دیہات میں جاسے وہ چاہتے ہیں  
اور ان کی اور دوسری طبیعتوں کو روکتا ہے جس پر ہندو جو گیارہویں صدی میں مسلمانوں کی تیسری طاقت  
کی ہے اور اگر یہ صفات نہ ہوتی تو اس کی قوت سے سونا و ستیاب نہ ہوتا کیونکہ اس کی کامیابی  
کم آمد و درجہ اور یہ صنعت بھی شہر آباد صنعتوں کے ہے بہت لوگ کوئی کام حاصل کر سکتے  
ہیں گے مگر وہ جو گئے ہیں اور تمام مال انہیں پر لگا کر دیا ہے، مگر یہ صنعت انہیں کو حاصل ہوتی ہے جو  
نیات اور ہمت و قوت کے خواہش سے خوب واقف ہیں مگر ان کے واسطے تھا کہ واسطے ان کے شہر کی  
موسمیات جو کشتی کے توڑنے اور مرنے کو قتل کر لے اور ہزاروں کو سہارا کہنے کا مطلب سمجھ لیں  
کے نیچے خود انہیں تھا جب تم نے اس صنعت کی کشتی کو توڑا نہ تھی تو جو سمجھ گئے وہ غلام ہے اس کے  
بانی بنانا پھر اس میں تصدیق نہ دینے کی وجہ سے اضافہ کی گئی اس کا توام نہ صحت ہو گی اس میں  
اگر کوئی ملک ہو گئے یہ چاندی ہندو کی کرکٹ ہے جو اس کے کسے کو تانے پر لگا کر کشتی کو پھر  
جو وزن تانبے کے ساتھ خوب لگا کر چاندی باندھ دی گئی

معلوم ہو کہ نہ ریح ایک مرکب نام ہے نہ سونے کو لگی زبان میں کہتے ہیں ان میں سے  
ہر مرد ہے کہ تو لگتی حاصل کرنے کے واسطے اپنے استاد کے دروازہ پر حاضر ہو اور اپنی منزل  
کے ذوالقرنین کے ساتھ مغرب شمس ... کے پاس جو شمس ہواں کے پاس ہے جہاں جو چو  
ہاتھ چھان سے چھاندر مارا ہے صفحہ اس کی سفید کام کے واسطے اور زردی نہ کام کے  
واسطے ہے ہر سطح شمس سترائے بستی کی سیر کرے اور اس کو تھامے میں ڈالے اور پھر جب تم دونوں  
سہاروں کے درمیان میں پہنچو تو گرم آتش اس کے نیچے جلاؤ پس گویہ گیس کے بیچ جو چاہے  
تو بہت بہتر ہے نہ اگر ہر حال کر دیا کہ بہت عمدہ اور خوب ہے اور جو خود ہے اور اس کا  
بجاء عمل کر لے کہ یہ مٹن انہماک میں نکلا ہے اس میں دیکھو۔

معلوم ہو کہ یہ صنعت رانی ہے اور وہی لوگ اس پر مطلع ہوتے ہیں میں نے دلوں  
سے خود اپنے شک کو دھ کر دیا ہے اور بادلوں کے تمام میں پہنچ گئے ہیں اور انہیں سی  
شخص سے ہوتا ہے جو اس کے ذلیق سے اگر تھکے کام کو نہ چاہتا ہے یا فرض کا مارا کر یا کسی

اس کام سے پہلے چالیس کام دیکھتے چاہئیں تاکہ یہ کام درست ہو مشکو سر سناٹا اور بازو  
کڑا اور دھانچیں نیالہ دم بہاں چند عیب و فریب صناعتیں جان کوئی مگر اصل صنعت  
کا مفصل بیان چلیں انجیات میں ہے اور اس صنعت میں عیب سے بڑا کام ندرت کی تحصیل  
اس کے ابرو اور منتلی وقت کا سلام کرنا ہے کہ نہ بارہ سر دی ہو نہ گری۔

ہماری بنانے کو اس فن کے لوگ مضامین ترقی کچھ ہیں اور اس کا ایک شریک ہے سفیدی اور  
 نہ بیخ محدود ہے جو مسئلہ القوام اور محزون ہو جیتی ہے اس بات کو غور کرو اور مسئلہ  
 زمانہ میں اس کام کو انجام دینا اس قدر گریہاں ہوا کہ گھلا ہے اس قدر سردی پہنچا کہ اس کے اجزا  
 کو متفرق کر دے اگر کسی تربیت اسی طرح کی جاتی ہے جیسے بچوں کی سردی گری کا ٹانگہ بکھا جائے  
 اب پہلے تم کو صنعت ایلار اور سردی کو بنانا سیکھو جس کا مرقہ ترقی صغیر اور کبیر اور علامہ صدفی کے  
 نسخے ہیں۔ ترکیب اس کی یہ ہے کہ مرقی سبب دم و نامہ مرقی امیوی و مرقی و مرقی و  
 دائری صفرائی و پختی سو مرقی مار یا تھی و مرقی صک و توتیلے صغیر و پختی ان سب کو ملا  
 کر دھوپ یا سایہ میں رکھنا کہ خشک ہو جائے پھر اس کے قرص بنالو جو توتیا ہندی تیار ہو گیا  
 ایک شقالی اس کی ایک شقال کو گوانی ہے بعد ازاں اس میں مرقی بادشاہ مرقی علی السلام دائری  
 تو بہتر ہے کیونکہ یہی سردی جامع اور جلا نافع اور توتیا سے ہندی قاطع ہے اور یہی کبیر  
 ہمارے اہل علم کو اہل کتب حاصل ہو سکتا ہے جس سے تم راحت کے ساتھ گنجان کر سکتے  
 ہو اور کوئی مشقت تم کو نہ پہنچے گی اور اگر تم دونوں بنا آنا چھو تو ایک تو رطوبت و فلفل ایک  
 بین تولد صاف موم اس میں ملا کر ہم آگ بگھلاؤ اور نیچے اندر دھریں پیر میں مصلیٰ ہیز  
 خان فرود ہے کیونکہ اس کی اکسیر وانی ہے۔

نورِ عرفان بنانے کی ترکیب

گدھے کے گوشت کی غیر نیک سیر کرش و مفران من کر کے اس کے اندر خوش کوں احمد  
پھر جو حور اس کے پیشہ سر جو ہر کو کے و مفران من شدہ میں مکر نیک کوں ایک چہ ستانی  
و مفران اصل اس کے اندر عالی چاہیے۔ احمد گوشت عالی کا جو نہا ہے۔

۱۱۔ ایک طاقتور ہے جو بیڑا بکری کے سمیڑنے کا حکم جانتی ہے اور دماغ میں کام آتی ہے ۱۲۔













کہ امت کے ساتھ غارتگری سے کام لیا جائے اس میں شک ہے کہ اس وقت خواص معمول مطالبہ  
میں ڈر کرتے ہیں۔ **مطلبہ متین** حلقہ متعلقہ وقت کے لیے متعلقہ۔

مطلوبہ جو کہ لوگوں نے خاصیت کے اندر اساتذہ اعلیٰ کی ہے جیسا کہ ہم اہل کتاب میں ذکر کر چکے ہیں  
جو انہیں دنیا کے خواص بہت ہیں جن کے متعلق ہم نے ایک طویل فصل حاجت سے زائد بیان کر دی ہے۔

### ایک سوال مقالہ گفتگو کے بیان میں

جو کہ کام کی حد ہے کہ کہنے والے کو نذر ہونا چاہیے لازم ہوا کہ تم ہی سو فیصد متعلقہ وقت  
تیار دے قول کی محنت معلوم کریں تم جو کہتے ہو کہ کام نے انفس تمام ہے اور یہ کہتے ہو کہ کام کرنے والا  
مکمل کرنے والا ہے اور یہ کہتے ہو کہ کام کرنے والا اور مکمل کرنے والا ایک ہی نفس ہوتا ہے اب یہ تو کہہ دو آج کے اس میں  
جیسا کہ وہ چاہتا ہے تین کچھ سنا سکتا ہے اور جس طریق سے وہ ہم تک پہنچ سکتی ہے کہ تم کہو کہ  
اللہ کے فضل سے تو وہ ایک حقوق ہے کہ اس واسطے پیدا کیا ہے تاکہ اس بات کو سمجھیں کہ وہ  
کہتے تھے اور اگر تم کہو کہ اس بات کے نذر سے تو یہ ایک قسم کا مطالعہ ہے اور نیز تمہارے مقابلہ میں  
کو حرف اور آواز کے نذر کرنے سے اور بھی تنگ کیا ہے اس کے متعلق اس قدر بیان کرنا ہے۔

اور یہ کہ تم جو کہ کام طلب کرنا فرض ہے ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کی طرف بھی ہم اشارہ کریں اور یہ بھی  
کہنا چاہیے کہ ان لوگوں کو کہہ دیا جائے کہ اس میں کچھ خاص باتیں ہیں جو کہ اس میں سب سے پہلے ہم صانع کا ذکر کریں  
میں معلوم ہو کہ کوئی صانع سے خدا نہیں ہے اس سمیت انسان کو دیکھو جو اللہ کی شکل میں  
ہے کہ اس کے سامنے نے اس کے اندر کیا کیا باتیں اور عبادت کے ہیں دیکھو اس کے سر اس کے جسم اور اس کے  
سے نور و نور، انکھیں ستارے ہیں اور یہ جو شمس و قمر و زلزلہ و طوفان و آتش و آبی و ہوا و زمین  
پھر ان کو دیکھو کہ ان کے مختلف رنگ اور مختلف مزے ہیں کوئی کر کے کوئی لکھنے اور کوئی  
پیدا کرنے والی ہے۔

زمین میں جو کہ چیزیں ہیں وہ سب جسم انسانی میں موجود ہیں۔ دونوں موٹے پتھر ہیں اور دونوں  
اندر وہ کلاہیل و فوسفور ہیں اور انکھیاں شاخیں اور زعفران ہیں اور ان کے اس سے اور موت  
اور زان اس کی بات کہ ان کے اس سے اور موت اس کا اور یہ ہے۔ اور ایک قوت اس کے اندر ایسی ہے  
جو کہ کوئی اور مخلوق اس کے بغیر نہیں ہو سکتی اور یہ کہ اس کے جسم پر تقسیم کرتی ہے جو خون و عظام و دماغ

اس کے ساتھ جسم کی تربیت ہوتی ہے اور جو ترقی ہوتا ہے وہ ملکِ مقنا میں پہنچتا ہے پھر نبی  
خونِ پشت میں پیدا ہوتا ہے اور نبی کے شوہر محمد بن ابی طالب کا بیٹا بن جاتا ہے جس کا لقب  
بیان کو تھے جس پہر وکیلِ دولت اس کو خصیوں کے خزانہ میں پہنچاتا ہے اور خصیوں کی رہی اس  
سے پہر وکیل کے دل میں موت کا خیال پیدا ہوتا ہے اور ایک گرم غبارِ غضیب کی رنگوں میں پیچ  
کر اس کے بندہ بستہ ہو گیا اور شہوت کی قوتِ غضیب کے منہ سے غبارِ غضیب میں جو اسکا  
عمل قابل ہے اس اپنی جھنڈی کو روم میں داخل کرتی ہے پھر قدرت کا اتھو برا سطرِ وزارت کے  
اس کی اس طرح پرورش کرتا ہے جیسے زمین میں دانہ کی پرورش ہوتی ہے اور یہ پرورش اس  
کی طرح ہے جو سونے یا پانی کی بجائے کہ واسطہ کی جاتی ہے اور سلطنت یا فقر کی سعادت  
یا غصہ یا غم کے لئے کے وقت نکلی جاتی ہے پھر یہ غبارِ غضیب اپنے خونِ بھرا ہوا  
سے پھر قدرت اس کو واسطہ وزارتِ فری کے تربیت کرتی رہتی ہے یہاں تک کہ وہ ایک جسم  
پیدا ہو جاتا ہے پھر اس میں غبارِ غضیب کی تصویر کے پیدا ہوتے ہیں اور ان پر پٹ و سینہ میں  
تجوذیف پیدا ہوتی ہے اور قلب و دیگر اعضاء پیدا ہوتے شروع ہوتے ہیں پھر اس کے بعد روح  
کے انوارِ لطیفی غبارِ صادر کے کثوت ہونے میں غباروں کے نزدیک اپنا غبار روح ہے اور  
یہ غبارِ خون سے پیدا ہوتا ہے اسی روح ہی کے ساتھ جسم حرکت کرتا ہے اور وہ نفسِ لطیفہ فری  
کا ایک کونہ پیدا ہوتا ہے وہ ان کتباً ذکر کردہ لطیفہ اور دیگر اعضاء کے علاوہ وہ نفسِ عالمِ محقق کہ  
لطیفہ ازبیرہ سطرِ عالمِ موت کے بعد باقی رہنے والا ہے ایسا کہ جسم سے پہلے اپنے جہز میں موجود تھا  
پھر جب وہ پہلے اپنے وقت مقبرہ کی لور کرتا ہے اپنی اس کے پیش سے بغیر اختیار کے نکل آتا ہے جسے  
گزارش کا نام اور پھر قیامت کو اٹھا اس کے اختیار میں نہیں ہے شل جہز اور پیدا کی کہ یہی نفس  
ناظرِ جسم کے اندر ادا ہے جو کتاب کے تحت ہر ممکن ہوتا ہے اور یہی امر نفس کہنے والا ہے نفس اس کی  
حاجہ ہے اور علم و نور ہے اور نفس چار شے ہے اول تصور فی شہاد ہے اور قلب اور اہل حکمت  
موتی اور قوت اس میں جو ایک شہرِ صا و اعضاء شکر ہیں اور وہ سوا کچھ نہیں اور جن اقوال  
افعال فرشتے ہیں اور غیرہ روئے خلائات شیطانی ہیں۔

داروں کے نزدیک قلب ہی مرثیہ ہے سینہ روح ہے اور روحی کا لہام قلم ہے جو غور و فکر

روح پر نکلتا ہے اور زمان تر حال ہے اسی طرح اشیاء جو حشر کو اٹھائے ہوئے ہیں وہ چاروں طرف سے  
سناں دیکھتا سونگھتا چکھتا اور چاروں طرف سے علم اور عقل اور تسمیہ اللہ تعالیٰ میں ہر طرف سے کائنات  
اس کو گھیرے ہوئے ہیں۔

ہیب و تلب اس طرح جو ہر گاہ گھیرے دوسو سو سالہ درمیاں سے پاک ہوتا ہے اور ان کی خوشبو  
سے مسطر و مالا ہے اور ان کی خوشبو اس میں بکھری ہوئی ہے اس وقت وہ تلی ابلی کا مستحق ہوتا  
ہے اور نور کامل تلب پر نازل ہوتا ہے جس اوریت کا سامان بکھرتا تلب کی کرسی پر قائم ہوتا ہے  
اور مشرق سے وہ سال کی سرحد پر جلوہ فرما ہے اور عبادہ کر خدا لا بھارہ کی بکھریوں کے وقت  
کے ساتھ میں آدم کو تلب اور تسمیہ صبح کے حشر سے توبہ کا نور پڑتا ہے اور عصال صبح کے غامض کر  
وہ صبح کے نور سے قریب رہتا ہے اور انہی چیزوں کا شاہد کرتا ہے بن لاش اور غافلوں کی نہیں  
کہتے بلکہ یہی برحق کا خیالی ہے اور اسی کے واسطے چاہیے کہ عمل کرنے والے مل کر ہیں۔

پھر دے وہ شخص جو علم و عمل کے ساتھ کامل اور اخلاق مجیدہ کے ساتھ تصف اور اخلاق  
ذہبیہ سے مزین ہے جیسے علم کی کمال پر محقق ہو گئے اختلاف کے فرشتے تلب سے مطہر ہوں جو کہ مسجد و کعبہ  
سے اور مہربان کا تلب تلب کے دل کی حشر کے دروازے کو لے گئے اور تلب سے اصل کی خوب  
صورت جو جلوہ کریگی اور حشر دہا سے تلب دہنہ اور حشر جلد کے عمل تیار ہو گئے اور تلب  
حشر کے موافق تم اپنی تلب کو پہنچ گئے۔

پھر تلب اور حشر کی کلام اور حشر حق میں دھن کے انوار اور تلب سے غلوں و حشر کا خیال تلب  
حشر حال کے ساتھ جلوہ کرے گا اور تلب سے حشر کے غلوں و حشر اور حشر حشر کا اور  
موسیٰ تلب کے حشر کا اور تلب سے دھاکا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا  
پھر تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا  
قوا القریٰ تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا  
شمس ایمن کے پس پہنچا دیکھا پھر دھان سے مطلع شمس حشر کی طرف سے آگیا پھر تلب سے حشر کا  
غفلت اور حشر کے دو حشر کے درمیان میں حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا اور تلب سے حشر کا



بڑے تمکب بات ہے کہ جسود کی افزائی کی جلتے یا کوئی اس کا انکار کرے بڑیک حرکت و سکون میں  
تو محمد خداوندی کی گواہی ہو جو وہ ہے اور ہر شے میں اس بات کی نشانی ہے کہ وہ واحد و کائنات ہے  
اسے شمس مننے اور دیکھنے اور پڑھنے اور دیکھنے وغیرہ میں وجودِ صانع کی نشانیاں ہیں اس کے مستحق  
سورہ نمل اور شوریٰ سورہ قاسم اور مرسلہ اور سورہ نبا کی آیات دیکھو اور سورہ شوریٰ اور سورہ ہک  
توجہ فرمادے کہ وہ اس کی ہے اس قدرت کی جو قدیم باقی بنا ہے اپنی کل مصنوعات میں اس کے برابر  
ہیں کوئی اس کا شریک نہیں ہے نہ وہ ہے علم والا ہے غالب مکتول و موجد ہے دیکھئے ارادہ  
کونہ ۵۵ ہے اپنے کلام قدیم کے ساتھ شکم ہے جو کہ ہوا یا ہوگا سب اس کی لرح میں موجود ہے  
سب کو دے جاتا ہے اس سے بھائی اسی کو اختیار کر دے اور جس اسی کو کافی سمجھو کہ وہ صحت و دنیا  
نعمت ہوگی ماہر اس کے ساتھ تجارت کرنے سے تم کو بہت بڑا فائدہ ہوگا۔

### باب فی سوال مقالہ (وجودِ عالم کے بیان میں)

معلوم ہو کہ عام مخلوق ہے خالق اس کو نیز کسی صورت کے اس واسطے پیدا کیا ہے کہ اپنے فانی  
کو پہچانے اور خالق کی عظمت اور قدرت کا ہر جوا میں سب سے پہلے کو پہچانے پیدا کیا وہ مرثی  
ہے ہر کسی پر آسمان پروردگار و جنات پروردگار اور کی کائنات کی اصل ایک ہے جو سب سے پہلے خدا سے مقل  
فعلی اور نفس کو کہتے ہیں پھر اس جو ہر کے غبار سے آسمان اور اس کے جہانوں سے زمین پیدا کی  
اور ہوا کے سب سے زمین پانی پر پھر ہوا کی غلامی کا کہتے ہیں یہ فیض اس چیز کو مقل فعلی اور نفس کہتے  
ہے کہ جو پہلے ہوا مقل ہوا سے نزدیک مرثی ہے اور نفس کہتے ہوئے ہے اور نفس فیض متساویہ کہل  
ہو تا کہ سب جہانوں میں مقلات ہیں کیونکہ فیض کے غور و جہان ایک ہے اور مقلات مثل مقل  
کے کہ اس میں کھلتے ہیں سے کہنا ہوتا ہے کہ یہ کار نہیں ہے بلکہ ان کے اندر بہت سے امور ہیں  
چنانچہ مادہ سے سر کے ہونے کا مادہ کوہ ہوا اور جس شخص کو حیات کی مادہ ہوگی وہ اپنے ہر کے  
ساتھ ان کو لے کر ہوا کے ہونے کی مستحق مکان میں ہوا پہنچا جہاں نہ سڑی ہے نہ گرمی ہے نہ جنت  
میں قشتلہ کے ساتھ رہیگا اور اہل صوفیہ سے نہایت تو خدائی کی مقلات ہیں کائنات کو دیکھا اس  
پیشہ جہاں میں ہر جہاں کی مقلات و مفرج ہے اور اس کے رہنے والوں کے  
واسطے جہاں کی زندگی ہے اور خدا کا بڑا ہی ہے اور سب نعمتیں ہاں لوگوں کے واسطے ہیں



جنہوں نے اس راہ پر چلنے و نما میں عبادت کی نصیحت کی ہیں اور دارا باہت و سوسہ کی طرف راغب ہو چکے ہیں۔ جس شخص کا نفس سوئے وقت اپنے میں اندھ ملن و اسباب میں جھنسا ہوا ہو اس کی مثال برقیچہ پرنر کی سی ہے جسے یہ شخص باب شکر کے سبب ہے۔ آسمان پر نہ پہنچ سکے گا۔

اور جس نے دنیا کو اپنے ہر کچھ کے ڈال دیا اور کسی چیز میں دل نہ لگایا وہ معلوم و قلم ہو گا فرشتے اس کے استقبال کو بنا کر عین سر کر آئیں گے اور اپنے خالق کے دروازے مشرف ہو گا اور شاہ کے ہوتے ہی اس دور و مار سفر کی تسکین بالکل جاتی ہو جیگ اور راحت کے سارے مقصد حاصل ہو جائے گا اور کچھ غریب اہل و عیال کے جسے نہایت عذر و گھر پر اور نیک اہل و عیال اس کو نہیں گے اور اس کے اور اس کے دنیوی رویہ دوستوں کے درمیان میں بھول کا پردہ نہ لگا دیا جائے گا۔ ملاقات اُن لوگوں کے ہیں جو کھاتے پینے کی خواہشوں سے بالکل متزلزل ہیں اور خیر بھی ان کو نہیں آتی ہے یہ حالات سن پاک نفسوں کے ہیں جو یاد رکھیں کہ ان میں کچھ نہیں ہیں اور علوم و احوال کے ساتھ تہذیب کی کورت سے صاف ہو چکے ہیں اور جو نفس کہ نہایت اور جب دنیا میں مقید ہے وہ اس عالم سے جدا ہو کر اپنی طبیعت کی عظمت میں گرفتار ہو جاتا ہے جو اس نے احوال کئے ہیں ان کے سبب سے گریب اللہ جو اُس نے مجبور کیا اس کے خیال میں مقید رہتا ہے اور تہذیب کو مروج سے خارج ہوتا ہے کہ وہ نفس اپنے مظالم کے ساتھ سرسوز ہے غلٹا ہوا ہے نہایت پاکستہ ہے اور دونوں سرور و کم کزوں کے درمیان میں اسکو مذہب ہوتا ہے اور جس قدر زاد اسکو غلاب میں گھنٹا ہے اپنی دستکاری کے درجہ سے مسخوثر رہتا ہے مگر ان کا متاد شواہد ہے جس میں اس غلاب سے بڑھ کر کوئی غلاب نہیں اس کے احوال نہایت گھبراہٹ اور اس کی حیثیت کے اسی اسکو کاٹتے ہیں کیونکہ یہ جہالت کے سبب سے کوثر میں سرگھوب تھا اور اس وقت وہ لب لباب کی طرف سے یہ غلاب منسلک ہے۔ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی اَبْنائِکَ وَ عَلٰی کُلِّ عَالَمٍ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا یَحْتَاجُ۔ یا وجود ان باتوں کے چہرے دنیاوی رئیس و طبیبان مشغول ہو کر ہم پر دیکھتے ہو کون مل گیا ہے جو تمام اس قدر خوش ہوتے پھرتے ہو نہایت صحت کو کچھ اثر نہیں جو تہذیب کے سبب اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی کُلِّ عَالَمٍ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا یَحْتَاجُ۔ یا وجود ان باتوں کے چہرے دنیاوی رئیس و طبیبان مشغول ہو کر ہم پر دیکھتے ہو کون مل گیا ہے جو تمام اس قدر خوش ہوتے پھرتے ہو نہایت صحت کو کچھ اثر نہیں جو تہذیب کے سبب اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی کُلِّ عَالَمٍ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا یَحْتَاجُ۔ یا وجود ان باتوں کے چہرے دنیاوی رئیس و طبیبان مشغول ہو کر ہم پر دیکھتے ہو کون مل گیا ہے جو تمام اس قدر خوش ہوتے پھرتے ہو نہایت صحت کو کچھ اثر نہیں جو تہذیب کے سبب

اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی کُلِّ عَالَمٍ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا یَحْتَاجُ۔ یا وجود ان باتوں کے چہرے دنیاوی رئیس و طبیبان مشغول ہو کر ہم پر دیکھتے ہو کون مل گیا ہے جو تمام اس قدر خوش ہوتے پھرتے ہو نہایت صحت کو کچھ اثر نہیں جو تہذیب کے سبب

تہذیب کو کچھ کے اپنے نفس کے واسطے کون بکھر گیا رہیں گی اس قسم کی باتوں سے سادہ قلب پر



کھا بہت بڑا ہے مری کے کوم میں ترش پھر ترش کرتا ہے اور جالوس کے حوم میں شیشی جیر میسر ہے  
کلی بدوئی میں بہتر انجیر اور انگور ہے اور نارا کی قسم احمد جو کہ ہے کھانا کھانے کے بعد با سونے  
کی وقت تھکے کھانا پیا پیتے علاج کوئے والوں کو نقصان کرتا ہے خصوصاً ترش نادر۔

### تیسرا سوال مقالہ (شریوں کے بیان میں)

سکھین کو سب سے پہلے دوا ترش کن نے ایجاد کیا ہے صغیر اور بڑھتی کو مفید ہے شربت  
اور صند کو کھور کر ہے اور مگر میں شند تک پیدا کرتا ہے شربت غلاش و جندہ و نیلو فرسب  
سکے واسطے مفید ہیں شربت و اس خط سودائی کو دور کرتا ہے یہاں تک کہ دوا ترش نارا کا قول  
ہے کہ اس شربت کے لئے مفید صغیر کی ضرورت نہیں ہے شربت صلیب میں صلیب کے واسطے  
نہایت ہیں۔ شربت گلاب صغیر کی کو دور کرتا ہے اور اگر باغیچہ اشتر ترش نادر سات اشتر سورنجان  
اصغور بنا کر اس شربت سے پہلے اس کے بعد یہ ایک یا کر تو بہت بہتر ہے۔

### سولوں کا بیان

سولہ کا سر پر گرم مزاجوں کو نفع کرتا ہے صلیب کا سر پر مختلف صلیب کی ہو مری سے جو مفید ہے  
شہوت کھت خلق کے دیکھنے کو آرام کرتا ہے کئی شربت اور مرہ اور دوائیں میں وقت لاندہ  
کرتی ہیں صلیب کا سر پر کیا جائے چنانچہ صلیب شریف میں دوا ہے کہ صلیب مکان دوا کا ہے اور  
پہلیز دوائی کا سر پر ہے اور میں دین کو جس کی طبیعت ہو وہ اس کو کھو و جس شخص کو بھی شربت  
کی عادت ہو اس کے واسطے کہ سراج نہیں ہے کہ وقت ضرورت اس کی پانہری کے ساتھ خوش کرے  
ابو صلیب کئی فراتے ہیں متعدد مری کے وقت ہر دیکھ پاس نہ کھا کر کو اس میں بھی بیماریا پید ہوئی ہے  
موم صلیب میں دوا کا استعمال بدلیت دیکھ کے بہتر ہے کیونکہ اس میں کھانے کی ایسی چیزیں ہوتی  
ہوتی ہیں جو کھوت پیدا کرتی ہیں ساگوں میں بہتر ساگ شیون اور پاک ہے اور قیصر نے کہا کہ  
سکے اندر شیر و عسل سے دوا ہے کہ کہ نہ فرما جاہر ساگ صحت کے ہیں اور شب میں یا نیک قطرہ  
صحت کے ہائی کا سر پر ہے پاک اس کا سخی اور شیون اور کھو کا سخی میں تیرہ ہے اور پاک اور کھو  
میں تیرہ ہے اور کھو شیون صلیب پیدا کرتا ہے شیون کے ساگ کھانے کی بہتر ہے کہ کھو  
بہتر مری کے ساتھ کھا جائے اور کھو مگر مری دیکھ جس کے اندر صلیب جو کھو کھو کھو کھو کھو کھو

سنگ کی جاتے ہیں اور بعض شہروں میں لوگ اسکو ہرگز سمجھتے ہیں سداکے استعمال ہوا  
 پیدا ہوتا ہے کیونکہ اس کی اصلی گھسیوں کے گود سے ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے اگر تم نے کھانا کھا  
 یا منگیا یا جام اور قمر میں اور درمیں کو فائدہ کرنا ہے۔ بعض اہل کافلوں سے کہنا نہیں تا سوسہ کے نام کرنے  
 کی خاصیت ہے۔ تون جہلی کو کہہ جاتے کہ تاج بہتر از خود ہے جو چوہا منگلوں اور خوشہ ہونماز نہ  
 کی خوشی کرنا بہت مفید ہے اور آخر فصل کا بغیر شروع فصل کے بغیر پھر پودہ مفید ہوتا ہے اور دوا  
 شروع فصل کا آخر فصل کے توفرت سے بہتر ہوتا ہے موسم زریف میں لکڑی کا کھانا ہمارا پیدا کرنا ہے  
 اور تاج کیان کے اس موسم میں چھتے سے زکام ہوتا ہے عام لاس میں پانی عیا طبع طرح کے دوا  
 پیدا کرنا ہے کیونکہ ایک شخص کے منہ کے بغیر دوسرے کے منہ میں سرائت کرتے ہیں اور عیا طبع  
 منہ کے سر سنگ شہاٹے پھر پیدا ہوتا ہے پتہ کی تکلیف کے ساتھ لے کو مغز ہونماز لکھنا  
 فائدہ کرتا ہے اور اسکو کرٹ کر اور سوسہ کے ساتھ استعمال کرنا ہر کوئی ہر روز جاتا ہے اور اس کے  
 عیب دوا کرتا ہے سوسہ کی کلام میں بنانا نقصان کرتا ہے مگر کھلی بکر سنا نقصان نہیں کرتا آشنا  
 کے ساتھ نہ لے سے ہر کی رطوبت اور میل صاف ہو کر رنگ بھرنا ہے جو اس کے سس کے ساتھ  
 ہوں میں طووت اور دھن میں قوت پیدا ہوتی ہے اور شفاق ہندو میں عام سے ہاں ہے دوا کرنا  
 یعنی کرد و غلط سودا کی کو فائدہ کرتا ہے اور اس کا علو بھی بہت مفید اور دماغ کو ناقص ہے اور دماغ  
 کے رنگ کو کھاتا ہے بشرطیکہ شفا شش و باہام کو بیرون داری پنی و مغزین کھب میں علی شہاٹے کے  
 اضافہ کی جائی اور شہر خاکر نو نو کے سر ہن نکر دیا جاتے اور یہی ترکیب سبھی میں کی جاتی  
 ہے عود علو دہ ہے جس کے مڈرا کا تارہ چوہا لہ لہ ترات لالہ علو دہ ہے سرخ کا ہے اور  
 قحطائف سب کھانا کی سوسہ ہے اور سوسہ میں ٹیبل ہے اور بہتر دہ علو دہ ہے جو ہر عام اور زرم  
 جو پیچھے سالو نیم اور کافور باہام کا علو نقل ہے گود بہتر ہے جس میں بہت سی شفا شش ہاں  
 گئی ہو اور عود ہر لہ تارہ اور خوب بخانا ہوتا ہے اور گوشت بکری اور بکرا کا عود ہوتا ہے۔  
 سرخ لاکوشت الخرف میں مرارت پیدا کرتا ہے یہ شفا شہاٹہ اور اور لاکو کے دافن میں کھلی ہے  
 یہ کھانے دواست سند کوگوں کے ہیں۔ سفر شمشان بن مغان نے بھی اسے شہرہ و فادو سلم کی شفا  
 میں لکھی ہے عود اور بہتر اور دافن کے کے ساتھ نیچے حضور کا بکر اس کو دیکھ کر شہرہ و فادو

مضمون نے دیگر کفر کیا، اہل کفر کا تہذیبی اور تمدنی کو جڑ سے ہٹا دیا۔ یہاں تک کہ  
 دور دورہ پانڈیٹوں کی خدمت میں بائبل پڑھانے کے لیے فرمایا۔ اس کا نشانہ اس کو نوش کر کے کہہ کر  
 تم خود تو ان کو سمجھ کر فرماؤ کہ وہ حق ہے اور حضور اکرم ﷺ صرف شہید سے مدنی نوش کر لیتے تھے۔  
 پس جس شخص نے باوجود نصیحت کے دنیاوی خواہشوں کو بھڑوایا اس کو پورے ساتھ لیا  
 دیا۔ اس میں دماغ ہے کہ اس نے اپنے نفس کا نصف کیا اور نفس لائق اور شہیدوں کے  
 ذکر کرنے کا دعویٰ ہو گیا۔ پھر یہی اس نفس نے دنیا سے جو نہایت ذات کا اعلیٰ ان کی تہذیب کا  
 مخالفت کی تو ان حق پرچوں کی پائی پر نہیں کرتا۔ بلکہ علم اعلیٰ کی طرف ترقی کرتا ہے اور  
 علم کو اس کے اندر متعیش نہیں ملتا۔ علم تو جس دور سے برائے دین عقیدہ و فقہ کے ساتھ حاصل کیا  
 اس کے ساتھ سے شرف حاصل کرتا ہے اور ایسا باوجود اسکو حاصل ہوتا ہے جس کے ساتھ علم  
 حکومت میں آتا ہے کہ کون سا دور میں علم کی ایک روح مادہ کی چاروںک تاسک کی ہوا ہے تاکہ  
 کی ہر جہت میں یہ نہیں اتنی جامع ہو سکتی اس کو موت و فوت سے کہ فوٹو ہونے لگا کہ وہ روح  
 کامل ہے عالم کامل کی طرف اسے ترقی کی ہے جس سے روح جنت میں مقامات میں اور انوار تہذیب کے  
 اندر حضور خداوندی میں پہنچتا ہے۔ روحانی ترقی اس کے پاس آتے جاتے ہیں اور جو علم کو اس کے  
 پاس ہیں ان کو سنتے ہیں جس سے روح اس عالم کو نون و فلاح سے بھرا ہو کر علم انسانی میں پہنچتا ہے  
 جس کے واسطے فنا نہیں ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے میں نے اپنے بندوں کے واسطے اپنی جنت  
 میں وہ کچھ بنا رکھا ہے جو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا نہ کسی انسان کے ہر اس کا فلو  
 گفہ معلوم ہو اگر حدیث میں ات پر ولادت کر لے کہ جنت کی نعمتوں سے ملا ہو جائے۔  
 یہ ہر ایک کوئی نفس اور اس نہیں کہ کتب و مشاہدہ کے ساتھ ادب و شایعہ کی انتہا میں نہیں ہو سکتی بلکہ  
 یہ انتہا حال روح کا بیان اور فطرت نہیں ہو سکتی ہے چنانچہ اگر مرد سے لذت حاصل کیا جائے تو  
 تو وہ ہرگز اسکو نہ سمجھ سکتا ہے جو شخص کسی لذت کا اس کو نہ دے اس کو بیان نہیں کر سکتا اسی طرح  
 مشاہدہ کی لذت ہے کہ مشاہدہ کر لیا اس کے سوا کوئی اس کو اس کا نہیں کر سکتا ہے اور اس مشاہدہ  
 سے ملو خود اس کی طرف ترقی ہے کہ پہلے ہر کفر و بغیر دیکھے مشاہدہ کی لذت معلوم کر دے وہ معلوم  
 نہیں ہو سکتی۔ جیسے کہ تہذیب کو جنگ کا ذکر عین سے کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا ہے بلکہ اس کا اپنی آنکھ  
 سے مشاہدہ نہ کرے اس فطرت کے ساتھ نہیں جاسکتا۔ لہذا اس کی طبع کو نہ جو میں نے سنا ہے کہ

صرف دین کا دین علیہ السلام کو چاہیے کہ اس کے لئے تو لوگوں کے دلوں کے دھماکے کا جواب  
 دینا تھا اور وہ اپنے قلب کے ساتھ حکومت الٰہی کا طوفان کرتے تھے اور یہی مطلب حضرت میرزا غفر علیہ السلام  
 کے اس فریضہ کا ہے کہ جسے آسمان کے راستے دریافت کر دیں تم کو تینوں گنا اور تو دے غافل باقی رہا  
 اپنے نفس کا ظلم اور اپنی خواہش کا قید بند ہے اور یہ تو ایسا اور عقوبت کے لئے چاہتا ہے اور یہی حالت  
 اور یہ حالت جو صلیب کی گواہی میں ہے کہ تم کو چاہئے کہ چاہو کرو اور انکار کو چاہو کرو اور میں  
 ظن کے گھوڑے پر سوار ہو کر مسافت طے کرتی اور وہ کو بیابان تک کرتی تک خالی ہوا اور اگر خاص  
 عین چاہتے ہو تو شعلے کے کپڑے پہن کر کھنجر پیش کے ساتھ رانج ہو جاؤ اگر دوسرے میں مقام حکومت  
 کے اندر ترقی کرنی چاہتے ہو جسٹس علیہ السلام نے فرمایا ہے وہاں نے دنیاوی عزت اور نعمت کر  
 کے ساتھ کیا کیا حاصل کی ہے ایک دفعہ جنہوں نے یہی کو سلام کیا میں نے جواب دیا جنہوں نے یہی  
 پوچھا میں نے کہا میں نے سنا ہے کہ تورات کو ایک نذر میرا تھا اگر تم کو سچا شوق ہو تو تو کو کون سا  
 جنوں نے کہا جو تمہاری طاقت کی اشد تک نہ تھی اس خط میں نے کہا کہ خود یہ ہم میں تم کو  
 دیکھ لوں اور میں سوچا میں نے کہا معلوم ہوا کہ میری صورت مثالی تیرے دل سے غافل ہو گئی  
 جنہوں نے کہا مثالی تو میں عیب دیکھتا ہوں مگر شکل کے دیکھ کر بہت مشتاق ہوں۔ یہ سنا  
 یہ شعر ہے کہ  
 بے آواز حاکم بے اختیار  
 بے اختیار حاکم بے اختیار

جنوں کسی حالت میں نہ تھا مگر کہیں بھی کسی کے مثل اس حالت میں جتنا تھی بلکہ کچھ کو سمجھ  
 اس سبب سے فضیلت ہے کہ میں نے اپنے عشق کو لاکر کر دیا اور میں پوشیدہ کہنے سے رہ گئی  
 صاحب نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلیب اور ہندو باہم محبت میں مر گئے ہیں فرمایا وہ دونوں محبت کا لہجہ  
 اللہ نے سے عاجز ہو کر مر گئے پھر فرمایا اے دانشور میرے بعد تم کو کچھ سے غلام شوق ہو گا حاضر  
 نے عرض کیا کہ میں آپ کے بعد اے وہ نیکو فرماؤں تم اتنی دیر تک گریہ نہ کرے کہ مجھ سے نہ ہو گا بخیر  
 دہو گئی حضور نے فرمایا اے دانشور یہ دو مہاں بیوی کرتے ہیں اور انکی باہم محبت ہوتی ہے تو  
 ان میں سے ایک دوسرے کا اس طرح انتظار کرتا ہے جیسے سفر سے آنے والے کا انتظار کرتے ہیں  
 لے جنوں کسی حالت میں نہ تھا مگر کہیں بھی کسی کے مثل اس حالت میں جتنا تھی بلکہ کچھ کو سمجھ  
 اپنے عشق کو لاکر کر دیا اور میں پوشیدہ کہنے سے رہ گئی۔

بہب معرفت صدیق کے انتقال کا وقت قریب ہی آیا لیکن یہودی کہنے لگیں کہ جہاں حضرت صدیق نے کہا نہیں بکر بلکہ بہت خوشی ہے کیونکہ میں اپنے دوستوں سے ملو گا اس واسطے ملو گی تو اسے نہ ڈرنا چاہیے، مگر تم اپنے دوستوں سے ملنے کی شائق ہو اور ملاقات خداوندی میں غمزدگی ہے پس تم باقی میں اپنی نگاہیں نہ کرنا شب بجا آگاہی کے ساتھ غفلت برپا ہو جو جو کیونکہ جو شخص انوں مات چلتا ہے وہ جلد منزل بجا ہو چکا ہے تاکہ اس عورت کو نام کرنا مقدم سمجھا ہے اس کو دن کے وقت و صبح میں ہوتا تک جھگڑے کرنا ہوتا ہے یہی تم کو چاہیے کہ خدا پر بھروسہ کر کے جلد شہادت اٹھ کر رہے ہو۔ حضرت بنید نے جب لوگ بکر کو کہتے سنا انکار کر دیا چاہا کہ وہ بھروسہ کرتا تھا میں اپنے رہنما کو نہ کہتا ہوں کہ بیکار رہی اور نہ اسطرح میں گزارا جاتا ہے اور میرے رہانے بلکہ ایسے حال میں کرنا کہ میرا حال ضرور اچھا اعمال درست اور اہم کام چاہتے ہیں اور عاشق شہید رہا رہی کہتے ہیں اور کہنا اور سونا کم کر دیتے ہیں تاہم ان کے اشتیاق کے دروازے کھلتے ہیں اور معرفت کے سوچے معلوم کرتے ہیں اور قریب کے بھول پر دوں گے نیچے سے ظاہر ہو جاتے ہیں تمنا میں منقطع ہو جاتی ہیں اور انوار اعمال کے ساتھ قلب روشن ہو جاتا ہے اور عاشق اپنے معشوق کو آواز دیتا ہے کہ کائنات اس پر مشکشف ہو جاتے ہیں عقائد حق معبودات مشاہدہ کو تسلیم ہے اور انواع کا شفا کے ساتھ غفلت ہو تاکہ کہ انات اس سے ظاہر جوتی ہیں اور اعلیٰ مقامات کی انکو اشارت ملتی ہے ۔

ابو الحسن تورے فرماتے ہیں ہم ابوہریرہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کے پاس پہلے  
گھوڑوں کی بھرتی دیکھیں انہوں نے ہم سے فرمایا کہ ان گھوڑوں کو کھاؤ۔ حضرت عمرؓ  
اسلام کا جیسے جسکو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے وہی اور میں نے ان کو قاص  
خود زندہ کھانے سے مانگا تھا حضرت کے واسطے سے نہیں مانگا تھا اور حضرت نے ان میں سو بھرے سنانے  
کہا تھا میں اب اس کی تورے کرتا ہوں پھر ہم وہ سو بھرے حضرت جنید کی خدمت میں گئے تو ایک  
سوتلے کے برتن میں ہم نے تر گھوڑوں کی دیکھیں پہنچے کہا اس میں سے ہم کو نہیں کھاتے پورا  
انہوں نے کہا ہریرہ میرے واسطے ہے و تھابہ دے واسطے ہے ہم نے کہا اس کا خوراک ہم کو دینا کیجئے فرمایا  
میں ات کو بیٹھا ہوا قرآن شریف پڑھ رہا تھا کہ جس نے سنا ہے ہمارا ہریرہ اپنے واسطے حضرت کے لیے۔

اے ناقص جو انست معریت سے مجبور ہے تجھ کو مظلوم برو کر خدا کے عیبت دکھائے ساتھ

ایسے انداز کرتے ہیں جیسے معشوق اپنے عاشق کے ساتھ نظر کرتا ہے جتنا چھریاں دفعہ حضرت زلیخا  
بھرتے تھے دعا کی کہ رے خدا بظہیر!، اسی معاملہ کے جو میرے اور بڑے درمیان میں ہے آج شب کو  
میرے پاس میرے عزیز بندہ یونس بن علیدہ کو بوجھنا دے۔ یونس بن علیدہ اُسے اور کہا اے زلیخا  
تو نے ایسے کام کے واسطے اپنی دعا کو کیوں ضائع کیا جو عزیزی جو نبی و انصاریا علیہ السلام کہا اسے شیخ  
اسی خیالی کو چھوڑو اگر یہ بات سچو تو دوستوں کے اندر کہانی رہی اور تم سبب بغیر سے جلدتے ہو پس یہ  
دو باتوں کی خواہش ہے۔

حضرت حیدر رحمۃ اللہ علیہ نے ایک شخص سے جو اہل بیت معمر بن یاسر بن زید کے صاحب  
آپ دیکھے ساتھ ہم کو کیوں نہیں دیتے ہیں اس شخص نے کہا اب حق تیرے نفس کی یہ نسا کرنا اعلیٰ  
انفوں ہے مگر تو بھی یہ کام کرنا تو اس کی اجرت ایسا شبلی ایک مکان میں جا کر سو سنا کہ بیوی میں سے  
کر رہی ہے تو اپنے کام سے نساوہ اور ابیدہ نہ دیکھو تو بغیر کسی چیز کے خفاق اور زقاق چاہتا ہے خداوند  
نے کہا میری سستی اس سے زیادہ کام کرتی ہے پھر حسرت سے کہنے لگا کہ اگر میں کچھ کام کرنا تو  
میرے دوست مجھ سے راضی ہوتے

### چوتھی سوال مقالہ رکھنے کے کلمات ہیں

معلوم ہو کہ خداوند تعالیٰ نے آدمی کو پانچ چیز کے اس کی زندگی کا سبب غذا کو بنایا ہے  
پھر اس غذا میں آدمی کی بہت قسمیں ہیں بعض ایسے ہیں جو خود ہی غذا پر فنا صحت کرتے ہیں مگر  
وہ لوگ ہیں جو اپنی عیسائی و عادات کے ساتھ فرشتوں مشابہت رکھتے ہیں اور کھانا اور سونا  
کا بہت کم ہوتا ہے جس سے خدا کو ملے گی اس قدر اہل آسمان سے خفا بہت زیادہ ہوگی اور کم کھانے  
کا ایک ظاہر کا ثمر یہ ہے کہ منافیت حاصل ہو کر حبیب کی عزت میں رہتی ہے اور کم کھانے سے جو  
کھب میں وقت پیدا ہوتا ہے اس کا غائد کم آتا ہے جو شخص اپنی صحت کو اپنے پیش کے اندر داخل  
کرتے ہیں معروض کر لیا اس کی قیمت وہی ہے جو پیش سے نکلتا زیادہ سالنوں میں بیویوں کا نہ  
کئی ناسطاتی پیدا کرتا ہے۔

معلوم ہو کہ زیادہ کھانا وہی نقصان پہنچاتا ہے جو نقصان اور کم کو اس رسی کے کسی مراد  
سے پہنچتا ہے جو اس کی رفتار کم کرنے کو چاہتے ہیں تم نہیں دیکھتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ





کے وقت کہا اچھا ہے اور اٹھا کھائے کر پھر جو کچھ باقی رہا وہ کھانے کے وقت اس طرح چھو  
بیچا استاد کے سامنے سبق پڑھنے بیٹھتے جو مسلم ہو کر قلعہ خراند نے لے لیا اور گرم کھانے سے  
برکت اٹھا لیا اور گرم کھانے میں بافتقدان میں و انتوں کو گونا گونا ہے اور رنگ کو قلعہ کو گونا  
اور بیکو بھی غرض یہ جو چاہے اور بعض اوقات اور شریاں بھی گرم کھانے سے پیدا ہو جاتی ہیں۔

کھانے سے پہلے اور اس کے بعد اتھو فریور دھونے پائین اور بلو حاسنیز کو یہاں لی لی کے  
تینیں کھانا چاہئے مگر جب ایک دو سر کو اجازت دینا کیونکہ اس کے کھانے سے باہم نفرت  
پیدا ہوتی ہے اور خوشبو کی چیزوں سے نصرت ہوتی ہے کھانے کے بعد باختر دھونے سے خوشبو  
اور بدبو پیدا ہوتی ہے۔ اور یہ بھی وارد ہے کہ چھوٹے اور کوشیاں جو میں رہتا ہے اور ایسا دیکھ

اور جو کچھ ملال روزی کھانے سے مقصود تصفیہ طلب اور تعلیل و تہیہ ہے۔ طلب کرنا فرض ہوا  
جیسے کہ علم کا طلب کرنا فرض ہے کیونکہ علم جب تک کہ غیر کی طرف راہ گیری نہ کرے تو وہ علم نقصان دہ  
ہے۔ حشر میں ہے کہ جس نے ایک سال تک مل ملال کھایا اس پر عرش منکشف ہوتا ہے  
اور اس کی خواہش کے اندر صاف ہو جاتے ہیں ملال روزی کا کھانا ایک بڑا سعادت ہے سینا میں سے  
کل جاتا ہے اور معرفت کے اندر صاف ہونے میں ملال طلب سے حکمت کی خبریں آتی ہیں اور غفلت  
کا پردہ اٹھ جاتا ہے اور خوشبو کی دہار دور ہوتی ہے پھر آسمان تو بید صاف ہو کر نور مجید منکشف  
ہو جاتی ہے اور انبی صفا خالص کے ان کے ساتھ ٹانگوں مقررین کی تسبیح سنتا ہے۔

معلوم ہو کر وہ میں مرے کے بعد کسی گناہ کے سبب سے زمین نہیں ہوتی میں مگر خداوند  
علم کرنے سے رہتی ہو جاتی ہیں کیونکہ اس کا مطالعہ خدا کے سامنے ہوتا ہے جو نہایت عادل و حاکم  
علیم ذاتی ہے اور اس کے اندر میں بڑا دسی ہوئی ضروری ہے اور آیت انی اللہ تعالیٰ فی قلب  
سید شہید احمد جو روح کہ نظام فرشتہ پاک کوئی ہے وہ قیہ نفوس سے نصرت ہوتی ہے  
اور جہاں چاہتی ہے پھرتی ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے وہ میں اپنے گھروں میں آتی ہیں  
اگرچہ گھروں کو بخیر رکھتی ہیں شکر کرتی ہیں ہر نہ نفرت کرتی ہیں اور کہتی ہیں اسے ہمارے لوگوں بنا  
سے بچو اور اس کے قریب میں نہ آؤ جیسا کہ ہم اس کے قریب میں آگئے یہ عداوت کی خوشبو ہے  
اور جو وہ جیسا کہ گناہوں کے محل کچل سے پاک صاف ہوتی ہیں وہ جہاں چاہتی ہیں اور تھی

پھر کہیں نہیں اور یہ نہیں جو ہر ہوں و اسیت لکھو تو یا ہم لطیف جوں جیسا کہ لوگ بیان کرتے  
ہیں کہ وہی ہوں و راک کہ نہ وہی و اس کی اور ماچنے جسم کی سناقت کو خیر نہ تعلق ہیں اور ہم  
کا اہل ترقی کر جاتا ہے حدیث میں لکھا ہے کہ ظلم سے ایک آدم کو روزِ راضو کے نزدیک پہنچا  
مقبول مجوں سے بہتر ہے ہر صاحبِ کرم کے ادو جہاں گناہوں کے خوف سے کرتے ہو تو پہلے تم کو  
گناہوں کا بڑا قطع کرنی چاہئے۔

”پچیسواں مقالہ (تہذیب نفوس کے بیان میں)“

معلوم ہو کر کھانا انھیں تہاذا سخت دشمن ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ اگر انھیں  
جو تیرے دونوں پہلوؤں کے درمیان میں ہے تیرا سب دشمنوں سر پر حکم دشمن ہے وہاں کی طرف  
تیرے کو بلاتا ہے اور اگر اس کی کاراستہ تیرے کو دکھاتا ہے اور وقت و ناپاکی میں تجھ کو گرا دیتا ہے اور انھیں  
خواہش کہ تیرے اوپر سوار کر کے تیرے کو طرح طرح کی طرح ادا کر دے اور وہاں کی طرف کڑے، پس لازم ہے کہ اس کی  
خصلتیں اور عادات میں ترک کر دے اور اسی کے شر اور شرک کو تیرے دوا اور اس کی طرح اور آواز اور ہوا جو اس

عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَعْلَمُ السَّمَوَاتِ فَأَيُّ الْفَر\_

جس تک سرایوں دو عالمی تہذیبیں نے صحت کی فوجی نہ ہونے کی گواہی دے کر اس قدر تکلیف پہنچائی، چاہے کہ وہ مذہب جو جلتے اور دھس کر اخلاق و آداب و دست بہوں۔

اور جب تم اس کے مجذب بنانے کا پورا ارادہ کر لو تو ایسے کارنامے جس سے حق و جہت ہو سکے

سخت تکلیف پہنچے اور تواضع کے ساتھ اس کے غیر کو نکال دیا اور سترخان کی نگ پڑا سکو خوب کوشش کرو اور علم کو اس کا دوست اور محل کو اس کا رفیق بناؤ اور اسلافی مسکن کی تعلیم دے کر اعمال صالحہ کی مشق کرو اور ملائف و ملائف اور مغل و کیا ست سے اسکو ادا ستہ کرو۔

معلوم ہو کہ یہ نوہ قلم کے لطیف ہے اور لطیف کو یہ لائق نہیں ہے کہ لطیف کو نہ کرے اور ملافت اس میں اسوقت پہلے ہوئی ہے جب یہ مجاہد کی انگ میں عذاب کیا جاتا ہے اور سچی اس کی تہذیب ہے۔

معلوم ہو کہ شریعت کا ہر امر کی حالت نفس کے اندر پیدا کرو اور نوافل کے ساتھ اس کی پڑش کو کہ اپنے شیخ پیچھے رشک کے سلسلے ان کی اطاعت کے ساتھ اس کو مہذب بناؤ۔

معلوم ہو کہ شیخ کی حرمت سے نہ کر دے اور شیخ ہی حقیقی والد اور طرفت کا پیر اور رب کو جہالت کی تاریکی سے معرفت کے نور اور رسالت الہی اور ہدایت سرمدی کی طرف نکالنے اور فرشتوں کے ساتھ رہنا اور اس کے کیونکہ شیخ ہی گناہوں کا طیب ہے اور اولین عرف اپنی حاکمیت شہوتی کو بولنا کہ تیری پیرائش اور دم سے وجود میں آنے کے سبب جوئے ادا ان کی اس نیت سے جو وہ تیرے ایما سے پہلے دلی لطف محبت کے وقت دیکھتے تھے تو نے شہوت کے بھلے ہوئے۔

پس نیویں تے تم کو دم سے وجود میں لعل کرنے کا تو ابھلا کام کیا مگر شہوت کے سبب سے عقل میں تاہم رہ گئے اور تمہارے علم کی جلیست سے کہ اگر لوگ تم سے تفسیر کہ تم کچھ بدادہ ذکر و یاد کرو کہ تمہارے کام میں عقل کو نہیں تم ان کی طرف متوجہ نہ ہو کر تم ان کے اعمال و حرکات سے تمہارے دل میں اثر پڑا متوقف ہو جائے اور ہما سنگ ہو سکے مگر صبر و ہیز کرو اور جب تم تہذیب نفس کا سلسلہ دربر حاصل کرنا چاہو تو وہ زم سے کہ ایک تنگ و تاریک مکان میں ہا ایس شاندار خلوت کرو اور اگر ہا سے چار پہلے خلوت میں رہو تو بہت بہتر ہے اور لوگوں سے ترک تعلق جس بیعت کی شکل ہو جائے اور پیچھے کے لائق کھانے کا سامان ہے اپنے پاس رکھو گویا کئے کا سفر کر رہے ہو اور خالصت شریعت کو سوار کی بنا کر منزل مقصود کی

نہ سب کسی مدد نفس تیرے کوئی خواہش کرے اور نفس نہ خواہش کا طریق ہو۔ پس تو اس کی خواہش کی جانتک ہر کے خالصت کہ کہ ہو کہ نفس کی خواہش تیری دشمنی اور اس کا غلو تیرا دوست ہے

دادلو، ورنہ نفس کسی کے مشکل دریا بان طے کرنے شروع کر دے۔

اس غلو مت کے واسطے حائر کے کاموں بہت مناسب اور سوا فرج کے زیادہ نوافل نہ  
 پر معروف ہے، ذکر دل کا وز بان سے پیشہ جاری رکھو **وَاللّٰہُ کَالْمَلِیْکِ الْغَیْثِ** اور بغیر غنیمت  
 کے غنیمت کے نہ سوؤ اور جب زبان ذکر کو متھک جائے تو فطرطول یا سو جاری رکھو اور جس قدر جوگ  
 ہو اس کی تسانی کم کرنا کرنا اور نو سو تریں اثنا سو کئی شیئی تم کو فطرطول سے خوف دکن  
 بعض جنات اور شبانہ تم کو بے سوکے دیں گے ان کے دسوتے میں ہرگز آؤ کوئی کے ہا کر میں  
 کہیں سکھنا ماحول اور کوئی جھگڑا نہیں فرما نہ بتانا دل اور کوئی ڈرا نہ لگا اور کوئی خوشی کی باتیں  
 نہ بولنا ان سب کا عرف تم کو توجہ بخوانہ چاہئے اور اسی انسان میں تم پر عجائب علوم و فنون  
 منکشف ہونگے اور دل کی کثرت دور ہو کر قلب اور نور محفوظ کے درمیان سے عجاب نظر  
 جائے گا اور جو کچھ اس ذرا لکھنا جو ہے سب تم مشاہدہ کرو گے اور لوگوں کے سامنے جان کر سکو گے  
 اور پیدائش میں سپرد وہ حالات منکشف ہوں گے جنکو تم خواب میں دیکھا کرتے تھے پس قلب  
 تمہارا منور ہوگا اور سینہ انوار جمال کے ساتھ کشادہ ہو جائے گا کل کائنات اور موجودات  
 ہمیشہ نظر آجائیں گے اور ایسی کڑھیں ظاہر ہوں گی جو معجزات کی ہم پار میں اور صرف اہل ہاد  
 استناد اور تدبیر کے اندر ان میں اور معجزات میں لڑی ہے بلکہ جب یہ قنوت تحقیق مقام تکمیل  
 میں پہنچے گا کلی دنیا اس کے زیر حکم ہوں گے جو کچھ چاہے کر سکے گا خداوند تعالیٰ فرما کر  
 کائنات حقہ تہذیب تحت قدرت اور جو بات قنوت میں تمہارے سامنے ہمیشہ دکھائی دے گی  
 شبہ و افعیٰ ہو اس کو فوراً اپنے مرشد سے بیان کرو کیونکہ شیخ اپنی قوم میں مثل نبی ہے  
 اپنی امت میں اور جس شخص کا شیخ نہیں ہے اس کا شیخ شیطان ہے اور جو بغیر شیخ کے  
 مرادہ ہدایت کی سوت ملر شیخ اس کو تعلیم و تعلیم کرنا اور خدا کی معرفت کا راستہ بتاتا ہے۔  
 قنوت تحقیق ہر قرب کی فہم کا تسکین کے اندر سے جلتا ہے اور وہاں کا ماز اس پر منکشف ہو  
 جاتے ہیں اور اہل اس کی طائفات کو فطرطول دیتے ہیں اپنے نام اس کو پشہ خوش و غمزہ دیتے  
 ہوا فلق و معیشت اس کی نہایت پاکیزہ ہوتی ہے کیونکہ خداوند تعالیٰ اس کے قلب پر چلی  
 فرماتا ہے اور وہ کلام الہی کو سکر اپنے قصد کو پہنچ جاتا ہے مشاہدہ کے ذاب کا ذکر



## چوبیسواں مقالہ

نبوت اور سعادت کے بیان میں

ملاحظہ اس کے اندر امتیاز کیا ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ سعادت اور نجات کسی چیز سے کہیں کہ  
خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ** جو لوگ ایمان لائے اور نیک  
کوشش و عبادت کرتے ہیں، ہم ان کو دینے لائے تھے جو اتنے ہیں اس بات میں خداوند تعالیٰ مجاہد کو  
ہدایت پر مستعد کیا ہے اور اس کو ایسا ہیادیت کی کئی گونا گونا گویا کو اسباب اسباب قرار دیا ہے  
اس میں کسی ممانعت اور شائبہ نہیں ہے اور ایک شخص یہ کہتا ہے کہ اعمال اور نیک اعمال سے ہیں  
میں چاہتا ہے ان کو مستحق کرنا ہے اس کا ایک شخص کا یہ قول ہے کہ اعمال متعدد کے ہیں اور اس بات  
میں اختلاف نہیں ہے کہ اعمال چندوں کے ہیں اور اس بات میں اختلاف نہیں ہے کہ اعمال متعدد  
ہیں مگر خدا کے ارادہ پر ان کو مستحق کیا گیا ہے اور خدا کو ان میں تعریف اور امتیاز اور ان کا  
بہرہ کثرت و کمالات سے ہونا کسی شخص نے دینے (تسلیم) کرنا دیا ہے کہ اس کی عبادت دینے والے  
کی عبادت کو مطلق ہے تو ان کے نزدیک اس کی عبادت پر مطلق ہو گا دینی۔

علوم ہو کہ ہر چیز میں ان کے ساتھ ہے یعنی مخلوقات میں سے ہر ایک کو اس کے سبب  
خدا کے علم اور اس کی تقدیر کے ساتھ ہے مگر یہاں گفتگو نفس کے سبب سے ہے کہ نفس جو بالی کا سبب  
یعنی بال فعل کر لے سبب وہ خدا کی طرف ہے تو یہاں اپنے فعل پر علم کو کہوں غلط کرنا ہے اور اگر  
یہ بال فعل ہماری اور اس کی دونوں کی طرف سے ہے تب دونوں پر اس کی جنابت ہونی چاہیے اور  
اگر صرف ہم ہی سے وہ فعل صادر ہوتا ہے تب ہم ہی اس کی منزلت مستحق ہیں کی تم اس بات کے مستحق  
میں خود میں کہتے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اس بات میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس کی طرف خاصیت  
یعنی تعریف و کلمات کی طرف اس میں خدا کے فعل کو اس نے حاصل کی طرف خاصیت

لے اور جو اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ہم خدا کو تعریف کرتے ہیں

ت اور خدا تعالیٰ کو تعریف کرتے ہیں اور اس کی تعریف

یہاں سے خدا تعالیٰ کو تعریف کرتے ہیں

لے اور اس شخص میں کہ خدا تعالیٰ کو تعریف کرتے ہیں





اور ایک دوسرا ایک اتفاق کا وہاں سبب کتوں کا ایک جہاں ایک ایک جہاں باقی رہ سب اس کے قریب  
 ہوا اس جہاں سبب کتوں کی خواست کے ایک اور دوسری جہاں صاف ہو جائے جس وقت اسکا  
 خداداد دور ہو گا اس کی روشنی کا ہر جہاں ہے اور اسکا سبب یہ ہے کہ ایک جہاں سبب کتوں کا سبب ہے  
 اور قلب فرشتوں کے متصل ہو کر ان کا خطاب بغیر واسطہ کے مستقیم جہاں اسطرح کے ہر جہاں پر وقت  
 کے سبب سے اس پر متکشف ہوتے ہیں۔ حضرت کوئی میرا سلام جب خدا تعالیٰ سے کلام کرتا چاہتے تو یہ  
 جیسے خلوت میں گزرتے تھے مگر قرآن شریف میں بغیر جہاں سے کہ چاہیں بعد فرمائے ہیں کہ  
 وقت کے جہاں سے کہ فرمائے تھے اور حدیث شریف میں بھی ایسی گاتا ہے کہ کہ جہاں سے کہ فرمائے تھے کہ جس  
 چالیس روز خدا کے واسطے خاص کئے، اس کے دل سے حکمت کے پیشے، اس کی زبان پر جہاں سے کہ  
 اس میں صفت کا قصہ نہ ملے سنا ہو گا ہم اس کو ذکر کے مطالعہ میں بیان کریں گے جس حضور علی  
 السلام علیہ السلام کا قرآن فصول نہیں ہے کہ جو تلاش کو شش کے ساتھ کرتے تھے وہ طوطی پڑھتا تھا  
 اور ان کے دیشم کی تمثیل میں کشف فرق ہو جاتا ہے وہی ہوتی ہے جو ارزاں کہتی ہے اور کا  
 روئی کا پتہ اس قصہ گراں کہتا ہے جس یہ سارے فرق خدمت کو ہوتے ہیں جہاں سے کہ وہ خدمت زیادہ  
 کی جاتی ہے اس وقت خدمت زیادہ ہوتی ہے۔ اور بغیر خدمت کے کہ کبھی کوہ صعدت حاصل نہیں ہوتی  
 سوا چند مخصوص آدمیوں کے جس کی کیا کی شے کی جہاں سے کہ کبھی کوہ تمام لوگ کیا کی شے کی  
 اپنے کادو بار کھڑے نہیں دیتے ہیں بلکہ اپنے حركات کے ذریعہ سوز و روق کو تلاش کرتے ہیں خدا تعالیٰ  
 فرماتا ہے فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ لَا تَقُولُ إِنِّي بَعْدَ الْغَمِّ أَفْرَحُ۔ یہ حکم دیا گیا کہ جس وقت کہ غم کا زمانہ آئے  
 شے متوکل کے روق کے نہیں ہے جس نے نفس خدای پر کھڑا کیا ہے جہاں سے کہ اسطرح کے سبب سے کہ  
 جس اگر تم خدا پر پورا ہمارے سارے تو تم بھی پر خدا کی شے کہتے ہو کہ جس کو جس کے جہاں سے کہ  
 شام کو پٹ بھر کے سوتے ہیں۔

ابن آدم کو خدمت اختیار کرنی چاہئے تاکہ ہر جہاں کلمہ جہاں کو نصیب ہو دیکھو انہم جو ایک  
 کلمہ کا جہاں ہے خدمت کے بعد ان کو کلمہ کا لباس دیتا ہے اور خدا کے دیکھتے ہیں ایک جہاں سے کہ  
 جس کی حالت یہ ہے کہ سب جہاں سے کہ بالکل علیحدہ رہتا ہے جس کی کمال کا خدمت کے بعد شادی  
 تاج بنا دیا جاتا ہے۔

یہاں شہادت تہجد سے واسطے کافی ہیں اور انہی سے تم دولت اور نبوت میں لیو اور محنت کے ساتھ  
امانہ کر سکتے ہو اور دونوں طبعاً غالب اور کسباً جائز ہیں جو شخص ہجرات اور کرامات کا انکار  
کرے یا اس کی محنت نہیں کرتے گنہگار ہو گا من کل نہیں ہے کاش وہ وہ دے سے ہمارے میں غلط لگاتا  
کہ شاہد کہ اھو تہی اس کے اندر مرتب ہو جائیں اھو و سلا کسب و تقویٰ بنیاد انہی ائمہ کی طوط کہا ہے

لَا تَحْسَبُوهُ جَنَّةً وَلَا قَرْيَةً سُبْحَانَ الَّذِي أَسْمَاؤُهُ تَرْفَعُونَ

یہ جہنم نہ ہے نہ قریہ نہ ہے اس کے ناموں کو بلند کرتا ہے

ہر شخص کے ارادے کے موافق اس کی رحمت قبول ہے جو شخص ان نصائح پر عمل کرے گا اور اس کے  
واسطے حصول مقصد کے سبب ہو کر گئے ہو تو اگر ہمارے ذریعہ سے طبیعت کی کسیر بن جائے اور غیر  
مشقت کے مرتبہ حاصل نہیں ہوتا اھو ہو کہنے یا ان کی ہوا جس محل کا سفر ہے میں کے ساتھ قدر  
منزلت کے بل جاتی ہیں بلکہ تمام واسطے مقامات کا شوق کرنا چاہئے اور اگر یہ شوق تہجد سے اٹھتا نہیں ہے  
تہبہ یکم ہم مرد ہو تہجد ہی ہلکا اور شری ہوئی ہو جو کے خوف سو گز زمین کے اھو اور شریہ و کار  
ہلکا اھو یہ ہر دو تہجد سے اھو تہجد ہی کر دھ اور دینی رحمت کی ہے پس تم خواہے ڈر و اور تقویٰ اختیار  
کرنا اگر تم اس راستہ سے گھٹا نہ گئے تب بھی تہجد انواب خدا کے ذمہ میں واجب ہو گا اور اگر تم اپنے  
مقصد کو پہنچ گئے تب تم کو وہ دانے پر شیر ناپا بیتے چنا چہ کسی کا قول ہے کہ میرے ذمہ میں ہے  
اور پر ہار ہونا اگر وہ اپنے فرائض پر ذمہ میں نہیں ہے بلکہ کا آپ کو اختیار ہے چاہے آپ میں دانہ  
میں یہ آپ کا فعل ہے ہر کار کا یہی ہے کہ ہم حاضر ہو جائیں۔

خواب معصیت اور غفلت کے پہل کا مزہ نہ کھچے کہ وہ نہیں بات اھو وہ موانع ہیں  
انکو تمام ایسی چیزوں سے بھر دھو کہ ان کو نہ سمجھائیں اور ایسی چیزوں سے بھر دھو کہ ان کو نقصان پہنچائیں  
موجود ہے کہ ایک روز تہجد اس واسطے اوشاد کے حضور میں پیش ہو گا پس ان تمام کے سختی  
ہوئے ان تمام کو تراخت دی۔ اس مقالہ کے متعلق یہ شادات کافی ہیں۔

نہ جیکر تہجد سے کمال حاصل نہ ہو اور نہ ہی میں اپنے حق کو نیک بنائے نہ ہو اور نہ ہی کوئی نہ جیکر تہجد سے کمال حاصل نہ ہو

کر دینے میں ہزار ہا تہجد اس کا کمال نہیں ہے سیدنا جن سے مستقیم۔



لوہ و تانبہ کہ نہ ہندو سکھوں میں پوتا ہے اور نہ کچھ اسے ذکر کیا ہے اس کے قریب کسی سرفرازی یا آقا  
وہ بڑا جگہ اور محترم کامرتہ ہے ۔

اور وہ زعفران شریف ہے ہر ایک تہہ پہنچے پھر دودھ شریف پھر مستغفار اور عابس اپنے  
و کائنات کی بات نہ کرے کہ وہ کہہ دے کہ میں نے اپنے لئے کائنات کا ذکر نہیں کیا ہے بلکہ میں نے اپنے لئے  
کائنات کو اپنے لئے اور مسلمان کائنات شہادی سے شکر گزاری کر کے عبادت کی تسبیح تکبیر سنائی دے گی  
وہ خوش شگونی پائے گا جس سے پھر کائنات کا ذکر کریں کہ کائنات کا ذکر کیا ہے ۔

اور ذکر کیا کہ بعض دہ باتیں بھی حاصل ہوتی ہیں جن کا تہذیب نفس میں بیان ہو چکا ہے اور  
بعض وہ باتیں بھی حاصل ہوتی ہیں جو سیدنا حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کو حاصل تھیں  
آپ ہر شہادت و شہاد میں ایک بڑی رکعت نماز پڑھا کرتے تھے اور جب آپ نماز میں کھڑے ہوتے تھے تو کئی  
کائنات آپ کے سامنے ہوتی تھیں اور غیبی نہ تو آپ کے پیش نظر ہوتا تھا۔ ذکر کیا کہ بیوت صا  
مقاتل اور عبادت کائنات میں پہنچے ہیں ۔ اور پانی پر چلنے اور ہوا پر اڑنے کی قدرت پانی پر  
اور ذکر کیا کہ عدوت کا ذکر شرف کے اعلیٰ مقام پر پہنچے ہیں اور وہ لام ہند کے ستون ہوئے ہیں کیونکہ  
وہ ذکر کی عبادت کے ساتھ کھلے چلے وغیرہ عبادت سے بھی سزا دینا اور ذکر کی کافیت ہے کہ  
حکوک و سلطین و بادشاہ کے وزیر ہوتے ہیں اور ذکر کی عبادت عاشقوں کا تہذیب حاصل  
ہوتا ہے اور عذاب قلوب کی خاصیت پیدا ہو جاتی ہے اور ذکر کے سبب سر بعض اوقات تارک  
ہو جاتا ہے اور حال طاری ہوتا ہے کہ تمام دوسرے اہل و عیال و بیویں دور جاتے ہیں اور جب دنیا سے ٹھکانا چاہتے  
مقتدر اصلی کہہ دیتے ہیں کہ میں نے اپنے اور صفاء قلب کے طور پر کھڑا ہو کر اپنی پاکیزہ عقل کی عبادت میں  
اپنے رب کا کام سنبھالنے لگا ہوں انکا اللہ تعالیٰ العالیٰ علیہ اور امیں بن صلت لقی کا یہ قدر سن  
دینا تم کو انی ہے اس شخص کو نبوت کی بارود دینا تھی اور ان کے خیال میں ہر وقت گھبراہٹ ہوتا تھا کہ  
اپنے بھائی کے کھنڈھ لگا دیں تو سوتا ہوں تم میرے واسطے کھانا تیار کرو اس کا بھائی کہتا ہے کہ میری  
برسوا گیا تو میں نے دیکھا کہ دو پر خا سنا ہے اور یہ امان میں سے لیکھنے اسکا سینہ ہوا کہ  
کہنے ایک سہو قطر لگا لگا دو سہرے لگا کر کیا اس نے یاد کر لیا اس نے کہا میں معلوم اور میں سب  
معلوم ہے کہ کوئی چیز نہ ہو کہ سب کچھ کہتے ہیں کہ خدا کی عبادت کے ساتھ کھانا لکھ کر یہیں بھیجے ہو ۔ ۱۱  
تہہ شک زب ہوں خدا کا ذکر تمام کام ۱۲

اس کو یاد ہو گئے پھر نے کہ جو بھانڈا کیا ہے پاک بھی ہو گیا اس سے کہا پاک نہیں ہوا تب اس نے کہا کہ اس کے  
 دل کو اس کی جگہ پر لائیں کر وہ کہو نگہ یہ نبوت کے لائق نہیں ہے نبوت خدا عزوجل کے بعد المطلب کے  
 واسطے ہے امیر کا بھائی کہتا ہے کہ یہاں امیر بیدار ہوا اور یہ واقعہ میں نے اس کو بانی کہا تو  
 وہ اس کے رخ و صبر سے بہت رونا دھنا فرکارا اسی صبر و انفس میں ہو گیا اور اس کے  
 شرک نے اس کے مقصد کو حاصل ہونے نہ دیا کیونکہ شہوات قطع کر دی والی اور لذت اذیت کرنے  
 والی نہیں جو شخص پانی کا قصد کرتا ہے وہ گندے پانی پر بھی جھک کر لیتا ہے اور جو رتوں لذت راستہ  
 طے کرتا ہے وہ راستہ کی دھوپ سے محفوظ رہتا ہے اور جو اپنے نفس کو سہرا شہوت جاتا ہے  
 آخر کچھ کسی راستہ کے محسوس میں گر کر تائب اور خوش نفس صاحب ذرا مہر پر مہر کے مجاہد کی ہمت  
 کے ساتھ جدی کو طے کرتا ہے وہ ہندو مرتبہ پاتا ہے اور جو شخص زیادہ کھاتا اور نفس کو پاتا  
 ہے کبھی یہی تدبیر سے خلا نہیں کرتا اور کبھی ملامت پاتا ہے۔

## انٹھا نفس سوال مقالہ

جہاد نفس اور اس کی تدبیر کے بیان میں

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جہاد اکبر کی طرف رجوع کی صحابہ نے  
 عرض کیا یا رسول اللہ جہاد اکبر کیا ہے فرمایا نفس کا مجاہدہ اور فرمایا کہ سب سے بڑا نذر دشمن نذر  
 نفس ہے جو تیرے دونوں پہلوؤں کے درمیان میں رہے اور فرمایا میں بھی گیا ہوں تاکہ کام  
 اخلاق کو لوہا کروں۔

معلوم ہو کہ نفس کے اخلاق و عیوہ اور غیر مستقیم ہیں کیونکہ اس کے اندر ماہیوں کے  
 گھمے گھبر ہونے کے سوائی وزین کی تمام چیزیں ہیں۔ جیسا کہ ہم بیان کر آئے ہیں اور یہ  
 نفس ناموس و سہ ہے اور اسی کے اندر غیبت کے بھیڑیے اور شہوت کے گھمے گھبر اور غصہ کے  
 مخالفت کے پیچھے اور صلہ کی موڑیاں اور شرک و شبائیں کی گھمیں گاہیں جو تواریش بے جا  
 کے متعلق ہوں اور اس قسم کے عیوہ سب غمہ نفس کے گرواں کو گھیرے ہوئے ہیں۔

معلوم ہو کہ قلب ایک شہر ہے اور نفس لطیف اس کا بادشاہ ہے جو اور اس کو نبی والا اور  
 امام اور اکبر اور پانی اور اس غمہ کی سخت عداوت ہے تاکہ اسے روح کی طرف اشارہ کیا

بات ہے اور نفس میں ان غموں کے ساتھ بوجھ و بوجھ سے بوجھ رہتا ہے یہی وہ خطبہ  
 منسوبی شکل گوشت سے محروم بناتا ہے اور یہ وہ خطبہ نہیں ہے جس کی طرف خطبہ کیا جاتا  
 ہے اور وہ خطبہ ہے جس کی طرف خطبہ بننا ہے۔ **فان الخطبہ** یا **خطبہ** کتاب  
 اور فرما ہے۔ **ان الخطبہ** **ان الخطبہ** **ان الخطبہ** اور یہی اس آیت کے معنی ہیں **ان الخطبہ**  
**ان الخطبہ** اور نفس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے شہوتوں کا اس پر غلبہ ہے کہ یہی ہے تلف غیلات میں  
 پھنسا ہوا اور دنیا کا حاشیہ ہے اس کی غمازت اس نے نوش کی اور اس کے لئے دلتے میں غلط  
 ان لوگوں کو کیا جسد خاک خدمت میں مشغول ہے اور زہر میں ڈالنے کے واسطے اس کو تہہ ہوتا  
 ہے اور ہمیشہ تہہ تہہ میں مشغول ہے پھر جب موت کے ساتھ ان دونوں میں تفریق  
 ہوگی اس وقت نفس انوس کرے گا اور ایک جسم کے بعد جسم کو نکل بھول جائے گا جیسے کہ  
 کہیں اس کے اسکود بکھا ہی دے گا اور یہ جسم میں قیامت کے بعد دوبارہ داخل کیا جائے گا  
 تو اس سرافقت کرے گا یہاں تک کہ نفس کا اشارہ نیلوانہ **ان الخطبہ** **ان الخطبہ** **ان الخطبہ**  
**ان الخطبہ** یہ خطبہ منسوب کے واسطے ہے و معقول کے واسطے ہے کہ یہ منسوب کے واسطے ہے  
 کہ تاہم نہیں ہے اور حضور علی الشہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میری امت کے اعمال میرے سامنے  
 ہر دو شنبہ اور ہفتہ کو پیش کئے جاتے ہیں جو نیکی ہوتی ہے اس کو میں دیکھ کر خوش ہوتا  
 ہوں اور جو برائی ہوتی ہے اس کے واسطے میں مغرت لکھتا ہوں۔ خدا کا لقب زنا کا ہوں ہر  
 سخت ہو اور فرماتا ہے کہ میرے اوپر کثرت سے درود پڑھا کرو کہو کہ تمہارا درود میرے سامنے  
 پیش کیا جاتا ہے میں اسے کذب و مزہب مائل تاویل کرنے دے میں دیکھتا ہوں کہ تو مسافح  
 تادم کو مایہ بختا ہے اور اسے مسکین تو یہ کہتا ہے کہ اجماع ماہر مسافح قدیم طور کی طرف نہیں  
 نہیں جیتے اور تو اس کو اس کی تہذیب و آیت اور ہفت میں مایہ بختا ہے کیا میں قاتل ہوں  
 نے تہہ کو تیری مانی کے پیش میں ہر درش کیا ہے وہ تھکوتیری تہہ ہر درش نہیں کر سکتا ہر تہہ  
 کہتا ہے کہ بچان موزہ و زہر ہر تاک میں عیاتی ہیں ہر درش کے خاص ہر سکتی ہیں اس کو جو

ماہر اس خطبہ کے ذریعہ۔ ان خطبہ اس میں نسبت اس شخص کے واسطے ہے

یہ خطبہ اس خطبہ کی کہ خطبہ کے خطبہ ہے

یہ کہ کوئی کلمہ سونے یا پانی اور تیل کے واسطے دوسرے کے ذریعے ہمارے ہمارے ہمارے ہوتے ہیں اور کیا ہے  
 نزدیکان کا نام منہ سے پونا کس قدر دشوار معلوم ہوتا ہے مگر سنا کے نزدیک کچھ دشوار نہیں ہے وہ  
 نورانی ہوا کو مٹی سے یا نکل پاک اور خاص کر کھانا ہے اللہ کی تو خود عاجز ہے اس سبب سے تو خود  
 دوسرے کو بھی عاجز کہتا ہے اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقامات کے قریب میں آگیا ہے کیا اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی زیادہ ماست ہو کہ جو کہ لازم ہے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقامات  
 اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب میں طوبہ خود کر لے کہ اپنے عقل سے فیصلہ کرے اور  
 یہ عقل ہے تب یہ تم سے یہ سوال کہتے ہیں کہ جب تو بیمار ہو کر طیب سرجاج کرتا ہے یا طیب  
 تیسرے واسطے سفر کرتا ہے تب تو اس سے یہ سوال کیوں نہیں کرتا کہ یہ دعا بخش کیوں کرتی ہے اور یہ  
 سوال کہ بگناہ تو جو کہ جواب دہی لے کر تو مر رہی ہے یا حاضر ہوتی ہے پس جب یہ بات ہے تو یہ تو  
 اپنی آخرت کے طیب کیوں حاضر کرتا ہے اور اللہ کے تبارک سے جسے نسخہ پر کیوں محبت و ایمان تھا  
 کرتا ہے اور تو جسے ہانتا کر قبر سے پہلے جو لوگ تھے وہ تجھ سے زیادہ عقل کی روشنی رکھتے تھے اور  
 پہلے تھے کہ اعتراض اور تعجب کر رہے ہیں وہ اس کو کہہ کر کہ سلام لائے اور ایمان کو انہوں نے  
 التماس کیا ہیں کہ وہ کہہ کر اپنے کتاب کی برقراران شریف سے تعلیم دیکھا یا بھائے کہ وہ کہہ کر کتاب تری  
 طرف نہ لگا بھیجا میرا یہ ہے اور وہ شخص نہایت نالائق ہوتا ہے جو اپنے بادشاہ کے بھیجے ہوئے  
 دربار کی امانت کرے اور تم کو جسے علی مرتضیٰ میں تو اس بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو گا اور اس وقت  
 تم کو شرمندہ ہونا پڑے گا اور اگر روح اپنے مہادی کی طرف دہے خالق کے پاس ہوجو کہ زبوں ہے  
 پس اگر شریعت کی تعمیری کی تو وہیں خلیفہ تو بیخ ظاہر ہوگی اور عین تیسرے زیادہ ہیں کہ وہ کہہ کر  
 تنہا لوگوں کے شمار میں ہے اور علاج تیسرے بر خلاف ہے کہ نے اپنے نفس کی پیروی کی ہے اور  
 اس نے تم کو بلائی اور معصیتوں میں پھنسا دیا ہے تم کو رات اور دن اور گرمی اور مہارت سے اور  
 ریح و حریت اور ان کے تغیر اور انقلاب احوال میں نظر کرنی چاہئے کہ خداوند قدس کی کسی طرح  
 زمین کو اس کے سر سے لے کر نہ کر لے اور تیرا سونا اور ہانکا تیرا اختیار ہے باہر ہے اور  
 ان کے علاوہ اور بہت سی نشانیاں ایسی ہیں جن سے تو غافل ہے اگر تو اپنے نفس کا مجاہد  
 اختیار کر لے گا تو تیرے نفس کی کل صفات و کمالات و صفات اللہ اور تو مخلوق مجبور ہے اور مستتر







## فَدَاؤُہِ مَعْرُوفِہٖ مَعَاوِیَہُ اَدَبِہٖ اَدَبِہٖ

پس تم نفس کو جنب بناؤ اور مجاہدہ کی تکلیف دیکھو عائدے کو اسکو تو یہ کہ اور دنیا داروں کے مقابل  
 کو دیکھو اور کیا ہوشیار کو غیبت جھگڑاؤں کا کوزہ فاسقوں کے دُر کی شبنم نہیں ہے اور اس کی غیبت  
 کو موت کے بعد معلوم ہوگی اور تم نے تو غفلت سے اس شخص کے ساتھ یہ تم سمجھتی ہو کہ وہ  
 میں بادِ اتم کو گھما چکا ہوں تھوڑے عرصے میں تمکو خوب معلوم ہو جائیگا دنیا میں لوگ سوتے ہیں  
 کے بعد بیدار ہونگے اور تمہاری مثال اس درخت کی سی ہے جس میں نہ پھل آتا ہے اور نہ سبز سا  
 اس مقابل ہوتا ہے کہ کوئی اس میں جیشہ کے ذمہ داری مثال اس عورت کی سی ہے جس کے سر میں  
 گینچ ہو اور مصنوعی بال لگا کر اصل بال والی حد توں برفر کرے اور جب اس کا سر گولی دیا جائے تو  
 اپنے ہم پیشین میں ذلیل اور شرمندہ ہوا ہے شخص کو اپنے لباس کی آرائش پر مجبور ہوا ہے اور آواز  
 کو چ کر گئے اور اسے خائف کر دیا ہے ہر امر ہی بگھڑا ہے فردوسان جہنم اور قافلہ ہاشمی سے کیونکر  
 غیر کو اس کو دیکھ کر ایک میل کوں گھر اس کی اجازت نہ ملے گی صوفیہ عرصہ کی کاروبار رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم سے کہیں کیا حکمت ہے فرما چو باجوہ کو پند و اندرز کا حامل لوح محفوظ میں بختا ہے  
 اور بڑا آدمی اپنے اعمال کا پانی بیوی اسی اپنے دل کے منتقل ہونے کو دیکھ کر دتا ہے پس اس شخص  
 تو اس حال میں ہے اور میں تم کو بتا رہا ہوں اور تمہاری حکمت جبر کو بت کرتی ہے اور اس شخص  
 نہیں کرتی جنت ہی غائب ہے پس جس کی رحمت اللہ عزوجل کی طرف ہوگی جو اس کے پیچھے میں داخل  
 ہوں تو اس کی رحمت و رحیم ہوگی جو اس کے پیش سے خارج ہوتی ہے اگر تم میں مطلب کو بکھو گئے  
 ہو تو بکھو گئے ہو یا نہ ہو تم ہاں اور تمہارا نفس ہائے ہم نے بصورت کوئی مگر تم بصورت زینب کو بت  
 نہیں دیتے ہو۔

## انٹیسوال مقالہ

حمت اور شوق اور دل کا شغف اور روح کا غور و مراقبہ قلبیہ تفسیر کے بیان میں معلوم ہو کر  
 جنت پائز ہے اور سب پہلو حمت کو اور اس کے ادبی اسکے در بیان میں ہماری ہے پناہ قرآن شریف  
 اسی کے متعلق ارشاد فرماتا ہے **وَلَا تَجْعَلْ لِّدِينِكَ تَفْهِيْمًا زَرْفًا يَّجْعَلُ لِّلَّذِي يَكْفُرُ بِالْآيَاتِ وَالْحُجَّتِ** اور تمہارا  
 عیادت و سوسن کیا کرے کہ اس بات تک سے کیجے حمت ہو سکتی ہے مگر دیکھا تو اس سے اور نہ  
 وہ بہرہ کی غیبت سے ہے تو اس کی مصنوعات کو دیکھنا اور محاب و غائبہ و من و ہاں میں خود کے سر

اس کی بہت زیادہ ہوتی ہے کیونکہ وہی انکھ صانع ہے اور اسی کی کھمت و کمال سے یہ سب چیزیں پیدا ہوئی ہیں اور زمین کا ترشہ اور ہری گھاس کا سنوگ اور درختوں کے پھول پوٹے اور پھل اللہ یا اُن کی بہت بڑے آسمان اور مانت دن اور چاند اور سورج اور چھوٹے بڑے ستارے سب اس کی نعمت اور قدرت کی دیکھیں ہیں اور ان کے استقامت و جود پر گواہی دیتے ہیں پس ہاکی ہے اس ذات کو جو کل مخلوق کا مانت اور کل مصروفات کا صانع ہے اُسے شخصی اگر نظر فرمے تو یہاں اُسے تو یہ بڑے نفس کی تربیت میں اس چیزوں سے جو حکم و مشابہت و فریبہ ہیں جو تہ نہ دیکھی اور سنی ہیں اہانت سب دلائل سے بڑھ کر جو دلیل کو کم کو اس کی طرف راہبری کرتی ہے اور اس کی محبت حال ہے وہ اس کا کام سب پر ظاہر ہے پس اس کے ساتھ اس کے مشکل کم کی محبت پر دلیل یہ ہوتی ہے اس کے شوق بہت سی حد میں پہنچے اپنی کتاب اہانت علوم الدینی میں بیان کی ہیں اور یہاں اس کی طرف اشارہ کمال ہے چنانچہ خداوند تعالیٰ فرماتا کہ کروہ شخص جہاں ہے جو میری محبت کا دعویٰ کرتا ہے اور بات کو سہرا ہے اور فرماتا ہے کہ میری محبت نہ ہو تو اس کے خلاف سے تقریباً حاصل کیا کرتا ہے یہاں تک کہ اس کی محبت ہو جائے پس جب جھوٹا اس کی محبت ہو جائے ہے تو میں اس کے خلاف ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنا ہے اور اس کا ہاتھ جو جاتا ہوں میں سے وہ دیکھتا ہے اور وہ جانتا ہے۔

سلام جو کہ محبت اور عشق دونوں ایک ہیں اور اصلی عشق کی سب سے کہ سب سے اُن کی فکر و شوق کے ساتھ کسی محبت کو دیکھ کر اس شوق کو خداوند نہایت اُن کے تیز اور دل غافل سے بہار و ہری گھاس کے سب سے اشتیاق اور اس آگ کے اندر کے دماغ کے پیچھے سوا بہرہ جو تہ ہے اور نہ کہ اُن کی کہیں اُن کی طرف کے آگے جس میں پہلا حلقہ ہیں اور قلب کی محبت کے وہاں سے لگاتار ہیں یہ شوق کا خیال یہ ہے عشق کے ساتھ پیشتر جاتا ہے اور نفس کو آئینہ مجاہدہ مستحق و مجاہدہ حال محبوب کی فکر کے حق نہا ہے محبت کے غنا سے اس کا شاد و رافت اور عشق کے کام کو بہرہ و خوب گھنا ہے جس سے بات ہوتی ہے تب ہر عشق کی تلاش میں محبت ہو جاتی ہے اور شوق کی آگ جو جس اشتیاق ہے پس اس وقت عشق غالب ہوتا ہے اور عاشق راستگی میں شمل رہتا ہوں کے بہرہ و شاد و رافت اس کی شوق کو شوق و غیر افعال کا سب سے بل کر اس کا قلب صاف ہوتا ہے اور عشق کا چاند اس میں قہر لگتا ہے اور عشق کی قہر کمال سے عاشق دالہ و شید و ابوکرا ز غور فرشتہ ہو جاتا ہے اور اس طلبہ کو ملتا ہے۔

منہم ہوتی چہ نذر نہ ہوا سے عشق کی ملک حلقہ مہر کے بندہ رانی ہے اور عرف کی قوتوں کو نذر کر کے  
نجیف و ضعیف اور نادر و نایاب ہوتا ہے کسی نامہ کا قول ہے

بنو ان داشت نہایت متن و نرم و پاک  
رومی رنگ نہ خشنک و نہ کج

صورت صبیح بیاں وار و چہ کہ ہر شب کو ایک منادی ندا کر کہ ہے کہ اسے لوگو تھانے تھانے نہاد  
کھا نہ ہوئے اور زیادہ مویوں سے کو نصرت کر تاجہ اور فرات ہے کہ اسے ابن آدم اس واسطے خوب چلا گیا ہے  
کنہ سے کہ کہ تکر سب ہکا ہوا اور کم سو یا کر کہ تھہرے ذکر نہاد ہوسکے اور تو کیا کیا نگاہوں سے تکر  
حبوب تکر کو اپنی طرف کھینچ دیکھا اور اپنی حالت کی فکر کو کو فریق دیکھا اور اپنے گناہ سے محفوظ کہہ گا پس نادر  
زیادہ ہر صا کو۔

### فصل در شوق اور مہک شہر کے بیان میں

مہم ہر شوق میں سے مہک شہر کی حالت چہ اور شوق چہ کہ لیا کے عشق کی تمنا ہو  
اور عشق کی حالت بیکر مہک شہر کے حاصل نہیں ہوتی اور مہک شہر انویا ہوتا ہے اور باطنی ہوتا ہے  
اور ہر شوق کے لیے حال کے ساتھ عمل ہے مہک شہر کی حالت میں کہ تاجہ مہک شہر کی حالت میں  
سے افضل ہر اور مہک شہر کی حالت میں اور قلمی دونوں طور سے ہر دونوں سے افضل ہے لیا کہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ شہر مہک شہر میں ہوا اور حضرت ام المومنین عائشہ اور حضرت امیر المومنین علی  
اور حضرت ابن عباس کی حالت میں کہ جمع کرنے سے ثابت ہے اور معلوم ہو کہ حقیقت مہک شہر کی  
ہے کہ مہک شہر کی طرف نظر کرنے اور ہر ہر نظر مہک شہر کی دو جہوں کے حساب سے تفاوت ہوتی ہے کہ مہک  
مہک شہر کی نظر کیسی نہیں ہے اور اولیٰ وہ ہے اسکا طلب کی نظر ہے اور انکھ کی نظر بعض لوگوں کی نظر کی  
مہک شہر کی نظر ہے اور سب سے بڑا مہک شہر ہے کہ مہک شہر کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے  
فطرت کا ہر وہ درد ہو کہ مہک شہر کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے  
سب مہک شہر کو دیکھنا ہے کہ دیکھنا مہک شہر کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے  
اور اس وقت کل مہک شہر کے مہک شہر کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے  
اَشْفَاكَ سَمَاءَ الْكَلْبِ قَدْ وَفَاكَ تَحْسِبُكَ فِي بَيْتِ رُبِّكَ كَهْرَبٍ اور مہک شہر کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے  
نہ کہ کوئی نہ اس کو نہیں کہ نہ اس سے بالمشاہدہ مہک شہر کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے اور انکھ کی نظر ہے  
تہ کو اس چیز کی خیریتا ہو جو تم کھاتے ہو اس کو تم چہ گوئی میں جمع دیکھتے ہو۔

مطالعہ تمام ہوئے ہیں اور نوا کے اور اس کے دو میان میں ایک دوسرے کو مل جاتا ہے جس کو سب کو مل جاتا ہے  
اسرا اسکو معلوم ہو جاتا ہے جس کو اس کو دیکھ کر اس کو معلوم ہو جاتا ہے اور جب نطفہ کی قسم  
خلفہ کا تاج باد کرتی ہے تو کائنات میں ہر شخص کو کچھ تعریف کرا جائے کہ کتنا بڑا ہے کچھ کچھ  
ہو جائیگا کہ یہ وہ دونوں راوی ہیں جو جاتے ہیں یہاں اگر احوال مصلیہ میں بیان کیا گیا ہے تو ان کے  
اوصاف یہ ہیں کہ ان کے لئے ایک مصلیہ معنی بن جاتا ہے اور سب سے اسکو سب سے  
خوشی ہم ہو جاتی ہے کہ اس کے ساتھ وہ ان باتوں کو جو اس پر وارد ہوتی ہیں قبول کر لیتا ہے اور بھی  
کراستوں کے ظہور اور غیب کی خبریں بیان کی جاتی ہیں کہ اس کو سب سے اور نفس اعراض فاسدہ کے دور کرنے  
سے جو ہر قسم کی تباہی اور غم کی اس پر پوشیدہ نہیں ہے اور اگر تم یہ کہو کہ ان باتوں کے ساتھ ایک قسم  
کی ذہنی تعلیم اسلام سے مشارکت ہوتی ہے پھر انکو ادیان کیسے حاصل کر سکتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ  
غیب کی اصل جو ہر ہندو مذہب سے ہے اور یہ اسکا اسان سے کہ وہ اپنے علم غیب میں سے کچھ ان پر ظاہر کر  
دینا ہے لہذا اسکا یہ لڑان نہیں ہوتا اور بن رسول کا لفظ صرف اس واسطے فرمایا ہے تاکہ عام لوگ اسکو  
مشارکت نہ سمجھیں اور یہ بات اپنے غیبی اور علم سے مطلع ہونا کہ غیب نہیں ہے کیونکہ شاہی خزانوں سے  
شاہی تمام اگاہ ہوتے ہیں اور مسنون کی خوبصورت کو کچھ عاشق صادق اسکی بہت سی پوشیدہ باتوں  
کو اس کے من پر قبضہ کر کے معلوم کر لیتا ہے اور حالانکہ اور لوگوں سے وہ باتیں پوشیدہ ہوتی ہیں۔  
تو یہ کہ کائنات کی کھینچنا ایسا اس وقت کی غیبی بات ہے کہ ان کے لئے ان کے لئے حضرت غیبی علیہ السلام فرماتے  
ہیں ہر ایک شخص خدا کی تسبیح کرے تو اسے اللہ عزوجل نہیں ہے اور اللہ عزوجل اسکی تسبیح کرے تو اسے  
کے اور ہر شے سے بڑا نہیں وہ طیب ہے ہر سار خلق کے وقت پر ہر شے کے حکم سے بادشاہوں کے  
ماں پر مطلع ہوتا ہے جس کا تمہارا تمام تمہارے بہت سی پوشیدہ باتیں سے واقف ہو جاتا ہے۔  
حالہ اسکا یہ جو ایک بزرگ عورت تھیں اس وقت شہر سلاسی سے نکلتی ہیں جب معذرت طلب کی  
اذن کبریا تھا اور سلام میں انکو حالت سے نماز پڑھی تھیں پھر اگر تم یہ کہو کہ یہ بات غیر ممکن ہے اور  
ایسی حالت انبیا بھی نہیں ہوتی تو پھر اسکی کتب ہو سکتی ہے جو اب اسکی ہے کہ یہ حکم تم خدا  
آپس پر لگاتے ہو یا اپنے نفس پر اگر اپنے نفس پر لگاتے ہو تو تم جانو اور تمہارا نفس جانے اور اگر  
خدا اپنے دلائل غیب کو اس پر غیب پر لگاتے ہو تو تم جانو اور تمہارا نفس جانے اور اگر  
خدا اپنے دلائل غیب کو اس پر غیب پر لگاتے ہو تو تم جانو اور تمہارا نفس جانے اور اگر



اور پہلے اس کی گڑبگڑ کی گئی کہ جو جس قدر وہ خشک ہو گیا کہ انکے ہونے کا نام ہو گا اور اس ترکیب سے وہ پیر سے تم  
حاکم حکومت میں داخل ہو گئے اور پھر شریف میں وارد ہوا کہ اسے کوئی تم میں کو شخص دنیا کے اندر  
شکر ہو کہ وہ قیامت کے روز سب سے زیادہ بھوکا ہو گا اور جب تم ایسا کر گئے تو تمہارا نفس قدسی  
جو جائیگے اور عالم قدس کے ساتھ ملوگا اس پر وہاں تم دنیا کی محبت کی طرف مائل رہو پس اسات صوفی  
تہا ہی طرف مشغول ہو گئے جبکہ فرمایا ہے کہ میں تم سے بے نیاز نہیں ہوں بلکہ وہاں کے ہر ایک  
پس اسات صوفیوں کے ہیں اور یہ شریک متقیوں کی ہیں پس تم غنیمت کر کے داخل میں  
فرماؤ اور تم مقبول میں سے رہنا سکو تو اس صوفیوں میں سے جہاد

### تیسواں مقالہ اعظم دلیل کے بیان میں

مسلم جو کہ فطرتاً ہی میں سے تین شخصیتوں میں عالم اور عالم ہذا کے علم تین شخصیتوں  
ہے جو ہم عاقل اور معقول کے لیے اور اس کے سبب سے خود کو اس کے علم بلکہ اس کو مانتا کیا  
ہے کہ علم محبت اور علم خوف اور علم شکاقت اور علم مراقبہ اور علم قبض و سلطہ اور علم اور  
یہی صوفیہ مانی کہ علم کہا جاتا ہے اس اور صوفیہ یہ لوگ ہیں جیسے کہ بھری سفیان ثوری ابو ذر  
بسطامی ابو الحسن ثوری صاحب علمی معروف کرنی شفیق بلقی تھری حنیف بشریت سید عالمی اور علامہ  
احمد رابعی انارک حاسی سر سقراطی ابو الحسن بن محمد صوفی بنید بغدادی ابو بکر شیبلی ابو نعیم حاسی  
یہی یہ عالمی بنید وہ لوگ تھے جیسا کہ گرامر ہے اور ان لوگوں کی مثل تھے جو علم اور شہادت  
میں مشغول ہوتے ہیں اور وہ مرگاہی اور گردنہ کو انہوں نے اپنا پیشہ قرار کیا ہے ان لوگوں نے تو  
وہ امر شاہ کو مضبوط پکڑا ہے اور یہ لوگ شاد و کی محبت میں مبتلا ہیں ان لوگوں کو تو سب کو  
چھوڑا اور لوگ کا ہے اور یہ لوگ ان کے فکر میں رہتے ہیں اکثر کام نکالے ہوئے ہے کہ وہ سب کو بھڑا  
سہانگ کہلا جاتے ہیں علم خلاف ان کے نزدیک اصل بزرگ خلاف کے ہے اور علم رسول ان کے نزدیک  
بالکل فضول ہے اور انہی کے میں کل علوم ان کے گاتے بھانے اور قصص و سرور پر منحصر ہیں قرآن  
اور صحاح و تفسیر یہ لوگ انہی کہتے ہیں ہیں ان کے محبوب کس کہ نہ کثیر ہیں اپنے محبوب  
کو یہ لوگ بھول گئے ہیں اور طاقت کی طرح کو چھوڑ کر کھالے کے مشغول ہیں اصول میں غرق ہو گئے  
سہارے پھرتے ہیں اور خلا اور حق کو بالکل فراموش کیا ہے پس یہی وہ لوگ ہیں جن کے

شان میں ہے جو شہادہ دے کہ ان کو غلامانے میں کہہ کر لیا کہ ان کو ادا کرکے کے بعد انہوں پر نہ کیا گیا اور پھر  
 کھانسی لگا کر یہ کہہ کر دیا کہ کہہ کر لے میں پس یہ لوگ دنیا کے مصلیٰ ہیں اور وہ لوگ آخرت کے مصلیٰ ہیں  
 انہوں نے علم و عمل کو ترجیح کیا ہے اور اس قدر شب و روز کی کوشش کر کاں باب ہو گئے ہیں اپنے قول  
 کی جودت انہوں نے پایا اور صدق اختیار کیا پس تحقیق کو پہنچ گئے علم حاصل کیا پھر عمل کیا پس حال  
 و حال کے جامع ہوئے اور یہی لوگ علم اور معرفت اور نیک اور رعبہ والے ہیں اور ان کی حالت  
 نے ان کے ذرا نیت والی پہیل کا جس کے بعد سے وہ اشتیاق کے پو پازو کے ساتھ و طامن قدس  
 کی طرف پرواز کر گئے اور علوم ظہری کے کمال و بیچے چنے لگے پس یہ لوگ نظر آخرت ہیں اور مصلیٰ  
 وہ لوگ ہیں جنہوں نے یہ جان کر کھوت مشق کی طرف سے ہے اور پھر انہوں نے اسباب کو ترک  
 کر کے صرف مشق پر توجہ دیا کیا۔

[illegible]

سابق میں مشغول ہیں۔  
پس ایسا تم خیران کا قصوں میں فرق کو دیکھو و مودتہ میں کیا چاہا کہ میں نے مجھ کو رک کر کیا  
وہ حق پرست ہیں اس کے واسطے سے کہ ہندو مت میں ایک عمل سونے کا تار جو گاہیں ہمارے واسطے  
نہ تو عمل ہیں نہ تمتہ ہیں نہ کارہی ہیں۔

شاہنشاہی روضۃ الشہداء میں خوب نہیں دیکھا اور اس سے پہلے یوسف کے ساتھ ایک مسئلہ



ہیں دنیا کا ہر ایک اور چوکاٹ کا گنہگار نہ ہوتے ہیں داخل ہوتے ہیں اور وہیں ایک نور چمکی ہے جس سے ہر ایک  
موجودہ شے کو کام کا روشن و منور ہو رہا ہے انہیں نے خود کردار ہونے کا نام کسی کے واسطے نہیں لیا  
شخص کی ہر ایک حرکت پر خود سے ہاتھ لگا کر ہی کیوں نہ ہو اور جس شخص کا کہنا ہے شافعی نے یہاں ہر ایک کو  
مگر یہاں اس اور ہر ایک کے نہ ہو گا اگر تم سچے ہو اور بہت کام کا ملک بننا چاہتے ہو تو شریعت کے علم کو عملی اختیار  
کو دیکھو کہ ملک سلطنت کا ہر ایک کو نہ دیا ہو سکتا ہے ہر ایک کو نہ دے شافعی کہتے ہیں ہر ایک میں یہ ہر ایک کو نہیں  
ہاں کیا کہ ہر ایک کو ہر ایک کی طرف سے جانے والے ہیں اور غرت خدائے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے  
ہر ایک شریف میں ہر ایک کے علم میں ہے ہر ایک کے ساتھ قائم رہتا ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے  
ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے  
ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے ہر ایک کے ہر ایک میں ہے

سَوَفَ تَلْقَوْنَ أَتَمَّ مَعْلَمًا وَأَقْرَبَ مَعْلَمًا وَأَقْرَبَ مَعْلَمًا وَأَقْرَبَ مَعْلَمًا

اور علم کو ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
شکل تھا ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں

معلوم ہو کہ سال کے اندر چار چار مہینے ہیں ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے  
میں ان کے ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں

اور بعض ایسے ہیں جو نقصان پہنچا دیں اور بعض ایسے ہیں جو نفع پہنچا دیں اور بعض ایسے ہیں جو نفع پہنچا دیں  
نہ ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں  
ہر ایک کے ساتھ ہیں مگر ان میں آخرت کو بتانے والا علم غیبت کا ہے اور علم غیبت کا ہر ایک میں



[illegible]

اے اس سچی قہر نیز بلو قیادہ فلان کا واقعہ بہت طویل و تفصیل سے اسکی طرف اشارہ  
کئے جیتے ہیں وہ دونوں سفر کرتے ہوئے اس جنگ میں جہاں حضرت سلیمان علیہ السلام کا ابوت لکھا تھا  
پس اسکو دیکھتے ہی بلو قیادہ و دیگر راجہ بڑھلا کر حضرت سلیمان کے ہاتھ میں آگ لگوئی بلو قیادہ و دیگر  
کو اس آگ لگوئی پر سرکل تھا اس نے اس پر بھی پھونک دی کہ وہ علی کو راکھ ہو گیا مغان نے ایک تلوار یا راکھ  
سکو فرو کیا اور اس نے غن دارا سی طرح کیا کہ جہاں یہ ہاتھ بڑھائے تو سانپ پھونک سکے اور یہاں کو راکھ  
ہو جانے پر شک کہ جب یہ کوئی مزید بھی نہ رہے ہو گیا تب مغان وہاں سے کہتا ہیں مغان کو کشمکش پاک  
کر دیا مغان نے پاک کر دیا سانپ نے اسکو آواز دی اور کہا کہ تو یہاں آ اور جو کو کہے یہ آگ لگوئی سوا  
عمر سے اللہ علیہ وسلم کے اہل کسی کے ہاتھ میں جاوے گی اور ان کو کچھ بھوکہ لڑنے سے تمہاری موت  
پہلے آتی ہے کہ فیصلت میں اختلاف کیا تھا پس خدا نے تم کو اور انبیاء پر اختیار کیا پھر مغان نے کہا اس  
سانپ نے تمکو دیکھ کر کہا اب میں وہ آگ لگوئی کا راکھ سے آواہاں کی نذر میں حضور علیہ السلام نے  
وہ آگ لگوئی بیک وقت ملی کوئی حضرت ملی نے اسکو اپنی کشتیوں میں بیٹھا اسی وقت دروازہ دریا  
اور وہی سب آگ کی صورت میں حاضر ہوئے اور دریا طبعی ہی کہ اس واقعہ بہت طویل ہے پھر یہ

مصطفیٰ کے اندر چلے گئے لوگ اسوقت کہ جس تھے اور حضرت علی نے انکو خوشی کی طرف اشارہ کیا وہ تو بڑا نادر  
عجز علی کے ہاتھ میں پائی گئی یہاں فرشتوں میں حضرت علی کی اس سخاوت کو شہرہ پائی ہوگی اور بڑی نے نادر  
میدار کیا ہندی ہو کر کہا اے اہل بیت رسولی خطائے نہ پڑا تمام کیا تم وہ لوگ جو کہ خدا نے تم کو اپنی اور کہنے تم  
کو بائیں پاک کر دیا ہے حقیر بیٹے اللہ علیہ وسلم نے یہ غیر حضرت علی کو دی یا نبوی نے عرض کیا کہ رسول اللہ  
ہم دنیا کی اس خانی نعمت کو دیکھ کر کیا کہیں گے جس کے مال کا سایہ ہے اور سلام کا خطاب ہے۔

اور اگر کوئی شخص جس کا حق بر روی ہے کہ پھر حضرت علی سے اور دنیا بیکرا اسے کہیں چھوے اسکا جواب  
ہے کہ حضرت علی سے اس سے حق بر روی ہے جو آپ کے واسطے تھا اور لیکن حکیم علی باطنی اور سرخس نے جو کہ  
حکیم کو جو داود کرد و اور صرف اور معلوم غیر جو بولی یہ ہوتی ہے یہ اختلاف اور شرع ہے پھر حق جو کہ عادی ہو  
اگر اس معاملہ کی تفصیل دیکھتی ہو تو ہماری کتاب نسیم الشہد میں دیکھو اور قصص ذی القربین کا دیکھنا  
بھی کافی ہے اور ابن ابی الدننا کی کتاب باطنی وغیرہ بھی بہتر ہے اور کتاب الانامہ اور کتاب سبک الدننا  
اور کتاب ادوی ... سب انہی میں ہوا اگر یہ کو انک کی دست اور ایک دو مرتبہ یہ سخاوت معلوم کرنا ہو  
تو حال کر زمین کی وسعت کو کہ ایک شب میں قطع کر کے اور فلک جو ان کو قرآنک میں زمین میں قطع کرنا ہو  
پس دیکھو کہ ایک ہفتہ ایک شب میں کیا فرق ہے پھر زمین کے اوپر فلک زمین سے چھوٹا ہے سال  
میں قطع کر کے پھر ایک اور کرسی اور سرش ہے اور آفتوں بہتوں کی سقف ہے زمین میں ہے ایک  
جنت کا سرخو اساق اور زمین کی کرسی ہے پس تم اپنی دلیل کو اس مساقیہ پر کر کہ وہ مساقیہ کہہ اور زمین  
ناقص نہایت کو کہ ہو گیا ہے کہ کسی طرح غنہ ہی نہیں بھقی اور دواؤں کو سعادت کا جاس پینا ہے کہ  
تو اپنے نفس کی بھڑک میں نہ تن مشغولی ہے پس تو اس شخص کی شغل ہے جو ایک گھم کے مشق میں  
ظاہر ہے پیچھے رہ گیا اور قزاقوں نے اسکو لوٹ لیا۔

۲۰ دنیا عالم خوبصورت اور انہما علیہم السلام اس خواب کی تیر ویتے تھے جس اور اس تیر ویتے دست و  
دور رخ تم کو بیدار ہونے کے بعد معلوم ہو گا کہ کتنے یا شاہ نفس منکر لوگ سوتے ہیں بوجہ جس وقت  
مرگیا تو بیدار ہوں گے پھر حقیقت کرتے ہیں تو بیدار ہو جاتے ہیں اور دنیا میں تیری مثال ان دنوں  
کی کہ ہے جو ایک ہیشت میں ہے چتہ میں اور ایک دوسرے کہتا ہے کہ ہم غفلت میں ہیں سرنگار ایک  
دوسرے عالم میں نہیں گئے اور صبر نہ لایا ہے اور دنیا کی کشاکش کو دیکھتے ہیں تو کہہ یا اس بات کو کہ  
پسند کر سکتا ہے کہ بچوں کے ہیشت کی تنگی میں رہیں یا اس کو کہہ کر کہ نہیں یاد اس طرح صبر نہ لایا ہے

نشاہ بنیاد ہے جو اول  
مورد بائیں خزانہ جلد اول  
نشاہ بنیاد ہے جو اول  
مورد بائیں خزانہ جلد اول















سبب نامہ جو چھکے ہم ناکو دیکھتے ہیں کہ وہ سوسائ کوہ خاک کے سہنے و سونے اور کسی کے پاس نہیں نکال  
جے گیو نکو کسی کوہ میں ملاقات اور وہ کے احوال متغیر ہوتے ہیں اور پھر وہ بران بھی اس و موی و سونے و چھکے  
نیز اس اور کو ایک بلور و دائرہ مثل کو قریب سونے کے باقی ہونے کے باقی ہیں پھر جو چیزیں کوہ میں  
اور ہیں وہ تو اور بھی مادہ قائم و دائم ہیں اور یہ سب کہ حیات جانو چھکے کہ مردانہ سائل کے در بیان میں  
میدان اور کشادگی و وسعت ہو تو یہ بھی جائز ہے کہ کوہی و آسمان کے چرسمیت بڑی کوتاہی اور وسعت ہے  
اور کوہ کے انوار و سیر کے وہ مقام بہت نزدیک ہے اس سبب کہ وہ بڑی بڑی جگہ شمشیر جوت ہے اور  
نقل کے نزدیک ہو جاتا ہے اس مسلم مولیٰ کہ یہ بڑی غیر عزم شمس ہے کیونکہ عزم اس کے واسطے ہر حق ہمارو  
حاصل و جوئی و جیو کے ہونے کی ضرورت ہے اس وہ درجہ ہمیشہ کا ممکن ہو ایک کوہ جب دیکھتے ہوں جو جگہ  
کہ دیکھتے ہیں اور وہ عمل ہاتھ کی طرف ترقی کرتے کا قصد کرتے ہیں سب ہی علم سائل کا شوق تاج غائب ہو کر  
انکو نیچے وکیل و تیلہ اور بھی اس بات کا معنی ہے قائم و دائم کوئی کفایت نہ دے و نہ آواز و طبع  
اور جوہر میں جب دیکھتے ہیں کہ اس بڑی و جوت و چھکے شوق کے ساتھ عمل ہاتھ کی طرف ترقی کرتے ہیں انکو  
اس بات کے معنی ہیں اس سبب غفلتوں سے وہ غفلتوں میں ہیں کہ یہ تباہ و زوال میں کہ سائل اور  
یہ اسکا وہ طائر ہے کہ وہ و کھو کر آگ نہیں سکتا و کھل آگسٹاں آگسٹاں کا کھلا کھلا فی عظم۔

اور جب کہ بڑا ہن میچ ہو گیش تو یہ بات ثابت ہوئی کہ وہ ایک غفلتوں کا گھر ہے جس میں خود نے  
اپنے دوستوں کے واسطے کہ اور اور جوہر و غفلت و تباہ و زوال ہر طرف عالم سے بے حد نہایت ہر ایک  
پھر جو شخص بے خیال کہے کہ وہ و تفراس کا وہ پورا و نیکی جوت کے ساتھ ملک جو کاتوہ خیال اس کا ہوا  
ہے نہ کہ اس سب سے زیادہ غفلت کا حکم کے تباہ و زوال کا کہ اس کا غفلتوں کو قطع کہ اس کی غفلتوں اور غفلتوں  
کو کر کے کہ اس کے اندر جو مصائب و شدائد مسکوہ و عیش ہوں ان سب کو گواہ کہ اس سب سے وہ اس  
خواہشوں کو گواہ کہ اس کا شیبہ کہ وہ ایک باتوں کے آنے کی گواہش ہو گی پھر سب سے پہلے مرد جن غفلت  
ذیرہ سب سے غفلت کو باک کہے کہ وہ یہ ہیں۔ طبع نہ کیے بغیر و باہر مردانہ غفلت کا پاک کو غفلت کے گئے ہر سب سے  
اور اسباب و کچھ گھنا ہا کہ جس سے مردانہ سائل کو یہ سب و غفلت اور غفلت سے اپنے اپنے ہر سب سے  
سے غفلت غفلت کو تکلیف اور طلب ہو رہا ہے جس کو یہ سب کو بڑا اثر اور سب سے قائل سمجھنا چاہیے اس سب سے غفلت  
ان غفلت و سب سے پاک ہو کر غفلت کو یہ سب سے کہ سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے  
غفلت کے باوجود ہی ہوتے ہیں بلکہ اس کے غفلتوں میں بے خبری کے غفلت سے راستی کا سب سے سب سے سب سے سب سے





میں ہے کہ وہاں کے واسطے ہے اس کے واسطے نہیں ہے۔ اور بات یہ کہ قیصر سرچہ کی کہ جس وقت  
 وہ نے پیریم کو پیر کیا تھا وہی اس کو وہاں پیر کرنے پہنچی تھوڑے عرصہ میں وہاں کائنات اور  
 دونوں میں شریک حاصل ہے۔ یہ کہ ایک مذہب اور ایک دینی فکر کو ایک ہی قوم کو اس کی نظر کے دونوں  
 مستحق ہونے کے ساتھ سمجھنے والے کے واسطے کافی ہے اور یہ کہ تم اس بات کو جانتے ہو کہ دنیا  
 مثالی تیار ہے اس کے ساتھ ہے اگر تم کو پیر کیا ہو گئے تو وہ تیرے ہاتھ نہ آئے گی اور تم کو گمراہی  
 سے رہے گا ہی ہو کر چھوڑے گا کہ تم کو پیر کیا ہے چھوڑے گا کہ وہی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 اپنے ہمارے گمراہی سے تیار کیا ہے کہ وہ فرما ہے دے دیا ہم نے یہی صورت ہے اس کی تو ضرورت  
 کیجئے اور جس نے تیری خدمت کی ہے اس کو تو ضرورت ہے۔

اور یہ کہ تم نے جان لیا کہ دنیا کا یہ حال ہے اور اس کی نعمتیں ہمیشہ ایک قوم پر دوسری قوم کا کلمہ  
 متعلق ہوتی رہتی ہیں اور اسی پہلے آئے وہ گزشتہ کے متعلق کہ فکر نہیں کرے کہ کیا تھا اور کیا ہو گا  
 اور اگر کسی تکلیف ہو اس کو راحت ملتی ہے تو اس تکلیف کو ہرگز یاد نہیں رکھتا اور یہ صریح جنتی ہے  
 ہے تو موت کی تکلیف اس کو کچھ نہیں معلوم ہوتی۔

تم نہیں دیکھتے ہو کہ ہر ملک غلامی کی حالت میں کس طرح کوشش کر کے نہ میں پس اس طرح شخص  
 دارالکتاب کی قدر رکھتا ہے اس کے واسطے کہ وہ کوشش کرے کہ اس کا دارالکتاب کی قدر رکھتا ہے  
 سے جو کچھ دنیا میں نہیں ملتا ہے تم اس بات کو جان چکے ہو کہ دنیا میں موت دارالکتاب کی نعمت ہے جو دنیا  
 راحت اور لوگوں کو فکری اور عقلی کام کے ساتھ متعلق کاموں سے بے نیاز ہے جو اس میں غلبہ ہے  
 وہی ہے اگر تم لوگ نصیحت کرنا چاہو تو وہاں کو درست نہیں رکھتے۔

## فصل زور کے بیان میں

جو کہ موت اور دنیا میں جان کے واسطے کہ متعلق کام کو انوری تھا اس میں کچھ اور بھی متعلق  
 گفتگو شروع کی گئی ایک قافلہ پہلے گمان میں یہ کہتا ہے کہ وہاں سے یہاں تک پہنچنا ہے کہ  
 وہم تکلیف ہو نہ کہ وہاں نہیں کرتی اس میں لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہاں تک پہنچنا ہے کہ وہاں تک  
 ہے جسم کو منتقل اور وہاں کے وقت لوگوں کی صورت اس کے ہاتھ متعلق ہے جو جانتے ہیں اور بعض لوگ  
 یہ کہتے ہیں کہ شریعت نہ روح کی نہایت گفتگو کی سنتی ہے کہ وہی کہ فرما ہے کہ ان کے ہاتھ متعلق ہے  
 یہ دنیا کی لوگوں کا غلط ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ شریعت نے اس کے ہاتھ متعلق ہے کہ وہی کہ فرما ہے کہ ان کے ہاتھ متعلق ہے۔



پہلے بلند مکان کا قومی ہوتا جاتا ہے اور اس میں بہت سے خصوصیات لکھنے والے قلم نے فرمایا ہے مگر تھوڑے دنوں کے اندر کا قلم قریب رہتا ہے اس کے گناہوں میں تخفیف ہوتی ہے اور وہ اس میں جتنے کی یہ سچا کر رہی میت کے دل اس کے اشتیاق میں جوتے ہیں اور جس وقت کو اس کا جہم قبضہ کے اندر مضطرب ہوتا شروع ہوتا ہے ان کے دفع قلم میں بھی کچھ حقائق ہے اور یہی سننے کے بعد شاعر نے اس شعر میں نظم کئے ہیں۔

إِنَّا نَحْمَدُكَ يَا مُسْلِمُ عَلَيْنَا وَنُسَبِّحُكَ يَا كَامِلًا قُدُّوسًا عَزِيزًا

صرف اذ جو چہ وہ اس دور کی وضع احکام اس زمانہ کے ساتھ اسکی بنیادیں میں بعد باطنی اور ظاہری  
میں یہ جسم درجہ کا مرکب ہے تاکہ ہر سو ہر سو کو وہ ان علوم سے جو اس کی فائز میں مرقوم ہیں اپنے  
مقام کو حاصل کرے جہت تم پر چاہو کہ تمہارا نفس ملوثی اور رفیق اسطے کی طرف راغب ہو پس تم اسکی  
صفات و سیر کو در نظر آؤ و صفات محمد کے ساتھ اس کو آراستہ کرنا شروع کو شناسا کرنا عمل کے بلکہ سادات  
وہ کہوئی کے بدرخشش اور رہا است کے جہر علم اور انکاد کے جہر معرفت اور شریک کے بلکہ حاصل کرنا  
مشبہ کے اور جہر میں سے لکھ کر یہ بلکہ کی طرف اسکی رہنمائی کرنا کہ وہ کلامیہ کو تصدیق میں اور طائفہ سے شریک کے  
ساتھ مشغولی میں اور تو کہ نفس کے واسطے طاعت اختیار کرے۔

[illegible]



انہواری روح سے دنیا کے سہاوت و ریاضت کر لے میں وہ ان سو میان کرتی ہے اور فریاد ہے کہ بعض مقدس گونجی جوتی میں پھول نہیں سکتیں مگر یہ ان لوگوں کی روح میں ہیں جو بیخود صحبت کے کر گئے ہیں اور وہ ہر شے کے موافق ہیں روح میں جو مستعد چاہیں ہر شے سے وغیرہ کی اختیار کر سکتی ہیں ان فرشتوں پر قیاس کیے جو انسانوں کی صحبت میں کو بغیروں کے پاس گئے ہیں پس قرب کا کہہ سزاں کے استقامت کے سبب اصل سوا نہیں دے اس چیز کی استقامت اس ہے جو جو ہر خاصیت انساب کا کہہ سزاں دے کہ کبھی کبھی ہے پس اگر طبعاً ہے تو وہ انہیں کی شکل میں ہے اور اگر انہیں میں اسلام نے باوجود اپنے علم اور ایمان کے کثرت اور مشکوٰۃ و انوار نبوت سے قرب ہوئے کے فریاد ہے اور حالاً کیا پکاراں ولایت کی تھی اور تہن بالا نیکی کے مہر غنیمت کسی طرح معطلی کے اور پر کھڑے ہے ہر نبیوں میں اس کو جو ہر شکایت مائل کیا تھی وہ کہی ۔

اور بیشک قربت کے باوجود میں سے ایک باغیہ ہے کہ وہ دنیا کے گڑبڑ میں سے ایک گڑباز اور خاصیت مثل اتصال شمع کے ہے ساتھ مسکوت کے اور قلم کے ساتھ منظر کے ۔

انفرض کوئی نفس خواہ نیک ہو یا بد ہوسات اس کے واسطے راحت ہے اور خوف خوف و وحشت ہم سے مفارقت کرنے کا ہوتا ہے اور موت کی مثال آتش کی سی ہے ہر جو بے روح بدن سے نکل جاتی ہے تو اس خوف و وحشت آتا ہے اور ہلکی ہو جاتی ہے اور جو کہ صفت کمال کی طرف روح و جوت کرنا ہے اور جو عظم و احوال اس نے کسب کیے تھے وہ سب اس کو یاد آتے ہیں اور اسی سبب سے آتش دہ کیا ہے کہ لوگ دنیا میں آسوتے ہیں جب ہر شے کے لئے بوند ہوں گے ہر حال موت مہل عقل کے نزدیک بندہ کیوں اسلئے ذہنی سے ہنر ہے کیونکہ اس میں رب العالمین سے نزول دہنا ہوا ہے ۔

## فصل موت کے بیان میں

اور جب کہ موت سب کو برتری میں ہے اور سب کو ہر شے کیوں کر جس قدر اور کوئی ہونہا کدات خلق نے نہیں دیکھی ہے اور اس میں کسی کو شک نہیں ہے کیونکہ مرنے اس کی مثال اچھے قصہ پر ہے اور اس شخص سے کہہ رہا ہے کہ اس سے دیکھتا ہے اور ہر دوسرے سو دیکھتا ہے اور وہی قیامت سفری ہے چھٹے جب زندگی کا کتاب ہوا ہے اور صفات کے ساتھ ہر شے کی صفات کے معانی کی دو شکایاں ہوتی ہیں اور اول کے وحش یا نور عقل کی ہر گاہ میں جمع ہو جائیں اور حقیقت کے دریا ہر دھڑکی کی گد سے ہاتھ دے جائیں اور صفات نفوس کے دریا ہر دھڑکی کی گد سے ہاتھ دے

جانبی اور مادی نفس کے علم و حواس کے نظم و شادی کیونٹا اور وہیوں طور کے واسطے اعمال سے پیشو  
 کیے جائیں اور مگر کسی کا وادعہ ظاہر کیا جائے اور ایمان کی جنت آگاہی کی جائے ہیں اس وقت ہر نفس جان  
 کہ اس نے توجہ دیکر کیا نہ گئے بھیجا اور اس نفس کی سمتی سے اس میں نفس انتشار کو ایک عقل کے ساتھ صحت  
 جاتا ہے اور پھر وہ دھنوں کے درمیان میں رہتا ہے کیونکہ اگر ہر اس کو فنا کے دوسرے اور غیبت  
 منقطع ہو گئے مگر ازلت کے اسرار پر مکلف نہیں ہونے کے بعد ایک کریم اس نے فرشتے کی صورت میں  
 اسکا نفس اپنے عقائد میں کسی خواہش میں لڑا کیونکہ اس میں یہی خاصیت ہے کہ جو اس کی صورت دیکھتا  
 ہے وہ ہلک ہو جاتا ہے۔ یہ اتنا ایسی نہیں ہے کہ کوئی شخص اسکا انکار کرے کیونکہ بعض سانپ اس  
 قسم کے جوتے میں کہ جب کوئی شخص اس کی طرف نظر کرتا ہے تو فوراً اس کا تاج اور فرقہ ہر پر کے رنگ اس کے  
 منکر میں وہ کہتے ہیں جو بات کہے جو کشتی ہو کہ ایک فرشتہ آسمان میں رہتا ہے اور زمین والوں کی  
 وہ میں قبض کرتا ہے۔ معتبر لوگوں نے بیان کیا اور دیکھا ہے کہ ایک شخص نے سانپ کو مارا سانپ نے  
 اس کے آٹا اور وہ شخص اس وقت مر گیا اور سانپ کی ایک قسم اس سے بڑھ کر خاص بہت اس میں جلتا ہے  
 عقرب میں کیا گیا ہے۔ کہتے ہیں بعض روح کس طرح جلتا ہے مگر ہندو ہندو کے بعض کہتے ہیں کہ  
 نہیں دیکھتا ہے۔ اور عقل کی آغوش کو بار بار بچھا گیا ہے کہ جب لوگ سوتے ہیں اور خواب دیکھتے ہیں  
 اسکا حال ان کے پاس دالے کو بھی معلوم نہیں ہوتا ہے چاہے وہ سوتا ہو یا جاگتا ہو۔ اور خواب ان کے نزدیک  
 ایک مرنے ہے جو کہ بروقی میں حلول کرتا ہے اور حیات و برکت کے ساتھ خشک ہو جاتا ہے الفاظ  
 کی خاموشی کے ساتھ ہر جیب و دھار پر غور و غور سے دلی سے نکلتا ہے اور خون سے بھر جاتا ہے اور کتا  
 ہلی طرف ایسا ہے البتہ جس کے آگے یہ نظر مشعل ہے وہ کہے ہے اور وہ بات بھی قابل انکار نہیں ہے کہ وہ  
 نفس و موسیٰ اور وہ جلتا ہے میں حرکت اور سکون اس کے اندر حیات کی وجہ سے ہے اور علم اور عقل سکون  
 کے درمیان میں فرق صفات۔ روحانیت سورج اور عقل ہی اس کے انوار میں ہے ایک نور اور اس کے  
 زاہدوں میں جو ایک نور ہے ہر جیب نفس تمام بدن سے جمع ہو کر ان کے سوا کسی چیز کی ہے تو طبیعت  
 عرض ہے کہ نزدیک جمع ہو کر عقلم کو نکلتا ہے اور پھر شہد کی کے ساتھ مغلوب ہو جاتا ہے۔  
 کہتے ہیں کہ روح اگر جو برکت و جہم لطف روحانی تو نکلتا اس کو غور و دیکھتی اور یہ غور و دیکھتی  
 دیکھنے والی روح جس دم غافل اور جاہل رہتی ہے انداز کو شاہد نہیں کر سکتی ہے کیونکہ اپنے  
 جہر جنس کے ساتھ محبوب ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے گریں میٹھا تھا اور کما نہیں دیکھ سکتا جو





معلوم ہو کر سوائے اہل شہادت کی اصل دنیا کی صحت اور اس کا بعض حصے ہیں جو شخص چاہے کسی  
جہت کو کہتی رہے اور جس کا جی چاہے اس کو بڑھا کر۔

## فصل قیامت مغربی اور کبریٰ کے بیان میں

اللہ ربی تم موت سے بہت بڑے طور میں مواہدانا سکا اور جو لوگوں میں تو ان کو ترجیح اور  
بہرہ و دوسرے کے متعلق اختلاف کیا ہے اگر وہ شہادت سے اور نہ شہادت کے پیش آئے ہیں جو خدا کو  
کی طرف رجوع کر کے یہ سال و وقت انہوں کا متعین ہے ایک مضبوط اور ایک کبریا پر کبر کا کہ احوال اور  
خود ناک باتیں تو تم کو معلوم ہیں مگر ہم اب تم سے مغربی کا بیان کرتے ہیں تاکہ تم کو اس پر عمل  
قرآن کا علم ہو جب تمہارے مقل کا صحت پٹ بنائے گا اور تمہارے اس کے ساتھ جو بڑے  
اور تمہارے ذہن کی اور نشانیاں چھٹی پھر پڑی اور تمہارے اصل کے وحشی جانور جمع ہوں گے اور تمہارے علم و  
سے تمہاری شانہ ہو جائیگی اور تم کو اپنے انہوں کی خباثت معلوم ہوگی اور تم ملاحت کے ساتھ وہی افروز  
کر گئے پھر تمہارے حواس اور حروق کے مصائب یعنی ہمارے پیش کئے جائیں گے اور تمہاری بندگی کا  
اسمان گر جائے گا اور تم کو دھم سے جا لو گے اور اگر تم سے علم کا توشہ اور میری امانت ہو جائیگا تب اپنے  
نفس کو تمہارے ملاحت کرنے کی دفعہ ششقل ہوگی اور اگر تمہارے نفس کا دل اور پاک ہو اور وہیل و ربی  
اخلاق کو مضبوط و متہ جمل مغربی پناہ میں آنا سند کر لگا اور تری بہت کا اسمان تحریر علی کے نور  
جائے گا اور تری سے ہم کی حیات سے تری سے طبع کے ساتھ پھر جائیں گے پھر جب نفس اپنے علمی کا لہر تخلیق  
کے ساتھ نفس کو کتب عالم علوی کو نفس کے اپنے مکان کی طرف واپس ہونے اور علم سے ہلکے ہونے کے ساتھ  
فیض الہی کے دریا عالم علوی سے اس کے اوپر پانی ہو جائے اور تری سے ہم کے بواؤ اڑنے کے پھر پڑے گا اور ہم  
بلا ترقی تعلیم کے تری سے تمام امور میں عزت کر لگا اور تری سے فعال شکوہ کیمبر کی مرشد بن کر تری سے ملے آویں گے  
اور تری سے جمل اور صحت کے سانچہ پھر تری سے لائیں گے۔

شاید علیہ السلام نے تم کو تمہاری عقل کے موافق گفتگو کی جسا اور ہم کو تم ملاحت نہ رہا اور  
ملاحت نہ نواس تم کو کیا ملاحت ہے اور جو تری تمہارے عقل کے مورد میں ہو نکا جائیگا اس وقت تمہاری  
قدیم کی جب صلا اور دین میں واپس آؤ گے تو اپنے ہمیل کے نقشہ میں ہو گے قرآن نے تری کے عکس کو  
دیکھ کر کہیں تمہارے سلفہ شن کا خیال قائم کر کے پھر اس کا عکس کیا ہو گا تری و لائے اس کا آئی و ملاحت

سے اور تم کو کھو گئے ہیں دیکھو گے ملاحت و ملاحت میں دیکھو گے۔



وہی عارضہ ہے کہ آیت میں ہے: **وَمَنْ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ فَإِنَّ حُكْمَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ**۔ خواہ شایانِ قیامت  
 حالے میں کوئی کونکر نہ کرے گا۔ ایک بار نہ ہو کہ باس ہفتہ میں وہاں کی کھودا نہیں رہتی ہے مگر  
 خواہ عام۔ یہی ہے اور عام بھی جس اور وہ ہر نفس کے واسطے بعض ایام میں جو کہ کوئی کھودا کرے یا کسی کی شکل  
 بدلتے ہوئے کہ وہ حافی میں جو نفوس کے اندر منتقل ہوئے ہیں مثلاً کسی شخص کو دن کے تین گھنٹوں کی خیال  
 نما اور رات کو اس نے خواب میں اس خیال کو دیکھا اور جب پاکہ اور علم والے نفوس قوتوں میں جو  
 تو اور نفوس کی برتری سے ان کو نقصان نہ پہنچے کہ ہر صبح قیامت ہر نفوس کی قیامت قائم ہو  
 گی تو اس میں شک و خدشہ نہ ہوگا کہ حالت کی خبر ہو جائیگی مگر فرق یہ ہے کہ قیامت کی خبر میں کوئی کام اعلان  
 ساتھ ہوئے کہ سب کے سامنے صاف کیا جائیگا اور ہر نگاہ اور ہر قدم کو دیکھا جائیگا اور ہر قدم کو دیکھا  
 ہو جائیگا کہ جسے اور جتنی ہو خدا کی جائیگا اور اپنے عمل کے ساتھ خدا سے جب دیا لے اپنے طالبان  
 اذیت کو خدا اور فرشتوں کی صورت میں سزا کر دیا جائے گا کہ تم نہیں سمجھتے کہ تم میں سے ہر ایک  
 غیبتیں کر رہے ہو کہ شیطاں ہے اور میں کوئی نہ کوئی ہر ایک شخص میں مشغول ہیں خود کو خدا کو دیکھا  
**فَلَنْ يَكُنَّ لَهُمْ فِيهَا حِسَابٌ**۔ ان کے حساب نہ ہوگا۔ **وَمَنْ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ فَإِنَّ حُكْمَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ**  
 کہ جو میرا ان دو چیزوں والی ہے جو صبح تم سمجھو علم کے ساتھ خدا دیکھ کہ تم میں سے ہر ایک کی زبان عقل برادہ  
 جس کے سب سے تم کو پاک ہو ہوئے اور حالت پائیوئے کہ حال معلوم ہو سکتا ہے اور یہ تم کو معلوم  
 عقیدہ اگرچہ کے مفاد صدفوت ہو گئے تھے تم اپنی بہادت کی جہتیں بڑے خدمت کے ساتھ کاؤ گے اور کہو  
 علم و تربیت اور جہتوں میں۔ **وَمَنْ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ فَإِنَّ حُكْمَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ**  
 اور زبان ہو گیا ہے اور احمدی پر طالب کو اس کے مطلوب کی توفیق دینے والے ہے بیشک وہ کامیوں  
 پر لطف کرے گا اور ہر موقوف پر میرا ہے۔

## فصل اسماء نبوت کے بیان میں

معلوم ہو کہ تاخیر سزا تھی ہے کہ وہی نبی تھا لیکن یہ ہے وہاں کیا نبوت کے واسطے بہت سزا  
 ہیں جن میں سب سے پہلا تہ کی طرف سے سزا کا نہیں ہے اور بعض احوال میں کہ دیا سے سزا فرماتا  
 عملی تعلقات کو قطع کرنا اور نفوت کے مکان میں گشت نشین ہونا نہیں کہ اس کے معنی خدا میں نہیں  
 ملے اچانک بن گئے تھے جس میں "کہ کہہ دو کہ میں تم کو اسے تو کہ جہاں ہیں کے حال مراد کے یہی





ایک ایسی خاصیت ہے جو دوسرے چیز میں نہیں ہے۔ پس قادیان میں نے اس خصوصیت نبوت کے واسطے خاص خاص لوگوں میں مرتبہ رکھنے میں اور وہی ایک شخص کے ساتھ خصوصیت ہوئی ہے دوسرے کے ساتھ نہیں ہوتی پس اگر ہر شخص کی قوتوں میں ہر نسبت اور لوگوں کی قوتوں کے فرق سے پہچان کر جو تم بعض چیزیں کو دیکھتے ہو اور تمہارے ساتھ کو نظر نہیں آتا اور ایسے ہی کوئی بات تم کو سال و پتی ہے اور تمہارے ساتھ کو سال و پتی نہیں دیتی اور اہل فراسکہ کے تھپتے تم نے سنے ہو گئے اور بعض اوقات خیال بخیر ہو کر صورت بنی آجہ اور آنکھوں والا ان چیزوں کو دیکھتا ہے جو اندھے کو معلوم نہیں ہو سکتی کہ وہ دیکھنے والا کچھ دیکھتا ہے یا نہیں ہے۔

پس تم لوگوں کے حالات سمجھتے نہیں اور سب سے بڑا حجاب تمہارے واسطے دنیا کی اہمیت ہے۔ ایک دفعہ میں امرائیل کے جنگل میں کثرت سے سانپ کاہر ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کانٹا ایک بھاٹا اور اس کے سر پر ایک صلیب لگا کر اس میں طقس بنایا جس کے دیکھنے ہی کو سانپ مر گئے اور پھر اس آواز سے کہ باکران میں کو کہا گیا۔

اور خواص بیکار کے متعلق یہ بات بھی ہے کہ ایک شخص نے سانپ کو پتھر ملا سانپ نے پتھر پھاڑا اور وہ شخص مر گیا اور ایک سانپ صرف دیکھنے سے مار ڈالتا ہے اور اب حیات سے خدائے تعالیٰ مردہ کو زندہ کر دیتا چنانچہ یہودی کا نائل ہونا یہی شکل انہی خواص کے تصور کرنا چاہیے بعض لوگ کہتے ہیں کہ میں جیہد سے کہ دنیا و طہیم اسلام حکما و متقدمین کے مافوق مراد سے آگاہ تھے اور ان علوم کے سمجھنے سے مجھ کو ہمت تھی سو کرتے تھے یہ قول بحد کے نزدیک نہایت قبیح ہے کیونکہ عداوت اعلیٰ کا لہو چھین کر اہل حکیم ہے اس کی سعادت کا عین طریق ترک کے ارادہ کے لیے ہے اس شخص کی طرف سے جو بتا کر جسکو وہ مخلوق کی مخلوق کے واسطے کام کرتا ہے حضرت سلیمان علیہ السلام کے بستر کی نسبت بیان کرتے ہیں کہ اس کے نیچے ہر مرفون خدایات بالکل فائدہ ہے۔

اور اب اس زمانہ میں ملک مغرب میں ایسے لوگ ہیں جو طلسمات اور جواہر کے زور سے خدائے تعالیٰ سے خدمت لیتے ہیں اور انہی لوگ خدوات کے ذریعہ سے کوئی کام سیکھنے والے سے گنتی کرتے ہیں اور کوئی شخص اس بات کا انکار کرے کہ کوئی کسی سوات نہیں کہنے خواہ سکے کہ کہنا فائدہ ہے کیونکہ اس بات پر ایمان ہو گیا ہے کہ کوئی کوئی و نجوم خیر کا اور ذرہ نہ ملے اور مادہ کوٹے مانے ہیں اور اس سے ملے بیٹے علم فائدہ کے جاننے والے ہر شخص کی صورت میں کہ اس کے وہ علامات معلوم کر دیتے تھے جو ظہور معلوم نہیں

جنی قصور کے واسطے نصرت غوثی نہیں کے سزا ملکشف کر دیتے تھے۔

یہ لوگ دیکھتے نہ تھے کہ وہی کڑا طبع و سحر آسمان کے فرشتوں سے باتیں کرتا تھا جس وجہ سے  
تعب و سہاگہ اس کے سوا اور کوئی شخص اس مرتد کا نہیں ہے تو ایسے ہی ایسا ہے وہ حضرت کو  
میں اللہ علیہ السلام کے مرتد کا اللہ کوئی شخص نہیں ہے ان کی خاصیت ایسی ہی تھی جیسے  
بطلموس کی اور جو ذکر و مدح کو ان کے لوگ ہی سمجھتے ہیں اس واسطے کہ وہ بھی ایسی ہی تھیں کہ  
کئے تاکوان کے سمجھنے والے تھے نہیں۔

اور جب تم اپنے نفس کو ان مقامات کی سرگردانی میں پناہ دے کر کمال علوم اور کمال  
کے ساتھ اسکو آراستہ کر دو چہرہ دیکھو کہ اسی قدرت اس کی عقل کا آدم اور اس کے فضل کا نوح صفایہ  
کے ہم اثر نہ ظاہر ہوگا اور فضل کا موسیٰ ہمارے گھر سے ملتا ہے کہ وہ دنیا کی تمام دنیا کا مال  
بے شک میں خلا ہو کر رہے ہو گا تمام مخلوق کا۔

تیسری ہی اندازہ نہیں مگر تھوڑا غفل ہے۔ اور جس سے فرشتے ہیں اگر تو سمجھتا ہے قلب پر  
کامکان ہے اور یہی مرثیہ بولے گا۔ اور اسی میں فرشتے نازل ہوتے ہیں اور یہی رحمت کا ہمارے نزل  
ہے۔ پس جس وقت اس میں کڑی تیری تامل کی کاؤر ظاہر ہو تو اس کو جبریل عقل کے واسطے سے  
کوئی کہ اس حکم سے تیری مصلحتی کا سلطان ظاہر ہو کر نفس کے تحت پر ملے اور وہ کہ شہادت کے  
ہر کوئے اور جنوں کو قہر میں دے گا اور بعض نفس کا تحت حاضر کرے اسے شخص و نسوس ہے کہ تو  
شہوات اور حب دنیا کے اندر چنسا ہوا ہے تیری خواہش سے برسر کر کوئی شیطان نہیں ہے تیرے  
اعمال کے فرشتوں یعنی انھوں ہیروں و فیرو کا سید و تیرے نفس کے آدم بھندہ دار کے واسطے  
جو مقام فرشتہ سے تیرے جسم خاکی تلک و کثیف میں قید ہوئی ہے۔

ملا کا اس بات پر اطمینان ہے کہ بستر پر کھٹکا تھوڑا کا بونا مکان میں فرشتوں کے نزل کو مانع  
ہوتا ہے اور ملائکہ تیرے بدن کے مکان میں دس گئے سجدہ میں واسطے کو ان کے دلوں کرنے  
کی کوشش کرتی ہے کہ وہ دس گئے ہیں۔ عرس۔ امیر۔ محوٹ۔ بھل۔ لالچ۔ بڑا۔ نفاق  
مقدور تہمت۔ چلتی ہوئی ہیں۔ سب تیرے دشمن ہیں اور تو ان سے غافل ہے تو انہیں و ملیں  
اسلام کے مناقب میں حب لگا چاہتا ہے کہ تو نے نہیں سنا کہ شاہ طیب اسلام لے گیا فرمایا ہے

قیامت کے روز بہت لوگ غنیمتوں اور نعمتوں اور نعمتوں کی صورت پر غور کریں گے اور یہ کہ  
 کما مریخ ہو اہل بیت کے سبب سے ہے اور قیامت کو اختیار ہے کہ چاہے قرشتہ بنے یا شیطان بنے  
 یہ سارا حق تعالیٰ ہی ہمت پر موقوف ہے۔ اور جب تو کثیف و مزار کے ساتھ تہا و کمال چاہے  
 تو جان سے کہ مرزا ندیب کا عہد سنا ہے چھاپا ہے۔ اہل گریہ کو غلامت کی ترکیبیں معلوم کرتی ہیں  
 نو جابر بن حمان کی کتب کا مطالعہ کر رہے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے بہت بڑے خلیفہ  
 تھے اور وہ غور و کائنات میں انہوں نے کمال حاصل کیا تھا۔ اور ان دو سائوں کی ملکیت بھی تو  
 نے سنی تھی ہے جو تخت سلیمان کے لحاظ تھے اور وہ تو تھا اور غفلت سیر کرتے ہوئے وہاں پہنچے  
 تھے اور جب کہ قوتی شریف نے قیامت بیان کیا ہے کہ ذوالقرنین نے مطلع شمس سے مغرب  
 ملک سفر کیا تو بس چلے کہ تیری ہمت ملی بھی تھا غلام کے ساتھ طبیعت کی حکمت میں سفر کرے  
 تاکہ اکتاہٹ یقیناً اُس پر روشن دتا یاں جو اور تو تمام زمین پر ہم کا ملک ہو جائے اور دے دے طبیعت  
 میں غوطے لگا کر جو اہل ہمت حاصل کرے اور اگر تیرے قلب پر طبیعت کی مدد قائم ہے تو غفلت  
 کے باوجود وہ جو جہنم کے پھل سے ظاہر ہو گئے۔ کیفیت تیار جم ہے اور اصحاب اس کے ترانے  
 ہے۔ اور تیری مرض تیرا ہے اور قلم ان سب باتوں کو کھڑک کر خشک ہو گیا ہے جو قیامت تک جوئے  
 مانی ہیں۔

## فصل

زمانہ واسطے نبوت اور رسالت اور کرامت اور معجزات اور تارغیبات کے مرتبہ  
 ہیں وہ نبی و اہل بیت کے واسطے تھے مثل حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے ہیں اور رسول  
 وہ نبی ہیں جو احکامِ دہی کے ساتھ دوسروں کو حکم کراتے ہیں اور معجزات وہ باتیں ہیں جو  
 انبیاء سے خلافِ عادت ظہور میں آئیں۔ اور دوسرے کوئی شخص یا کوئی ذکر کر سکتا ہو۔ مثلاً فرما  
 شوقیہ کرنا اور پھر طریقے سے مانگی کرنی اور درخت اور جانوروں کا سب کو زانو نیوانے  
 کے اصولی معجزہ حادہ اصول ان کے پوشیدہ ہیں اور کرامات بھی مثل معجزات ہی کے ہیں۔  
 بلکہ جس نبی کی ہمت سے کرامت ظاہر ہوتی ہے یہ کرامت ان نبی کا معجزہ ہے اور معجزہ کے  
 ظاہر کرنے کا اور کرامت کے پوشیدہ رکھنے کا حکم ہے اور کرامت اختیار اور بغیر اختیار دونوں  
 حالتوں میں پیدا ہوتی ہے اور تیر فرائض کا طریقہ مشہور ہے۔ مثلاً ہانی سے ہزار بار شوقیہ  
 کرنا اور بغیر کسی کے سکھو دروازوں میں گردینا اور جہنم میں ایسے میں جو ایک ان کے تین مات چادیتے

نہایت سے غور کریں کہ قیامت کے روز بہت لوگ غنیمتوں اور نعمتوں اور نعمتوں کی صورت پر غور کریں گے اور یہ کہ کما مریخ ہو اہل بیت کے سبب سے ہے اور قیامت کو اختیار ہے کہ چاہے قرشتہ بنے یا شیطان بنے یہ سارا حق تعالیٰ ہی ہمت پر موقوف ہے۔ اور جب تو کثیف و مزار کے ساتھ تہا و کمال چاہے تو جان سے کہ مرزا ندیب کا عہد سنا ہے چھاپا ہے۔ اہل گریہ کو غلامت کی ترکیبیں معلوم کرتی ہیں نو جابر بن حمان کی کتب کا مطالعہ کر رہے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے بہت بڑے خلیفہ تھے اور وہ غور و کائنات میں انہوں نے کمال حاصل کیا تھا۔ اور ان دو سائوں کی ملکیت بھی تو نے سنی تھی ہے جو تخت سلیمان کے لحاظ تھے اور وہ تو تھا اور غفلت سیر کرتے ہوئے وہاں پہنچے تھے اور جب کہ قوتی شریف نے قیامت بیان کیا ہے کہ ذوالقرنین نے مطلع شمس سے مغرب ملک سفر کیا تو بس چلے کہ تیری ہمت ملی بھی تھا غلام کے ساتھ طبیعت کی حکمت میں سفر کرے تاکہ اکتاہٹ یقیناً اُس پر روشن دتا یاں جو اور تو تمام زمین پر ہم کا ملک ہو جائے اور دے دے طبیعت میں غوطے لگا کر جو اہل ہمت حاصل کرے اور اگر تیرے قلب پر طبیعت کی مدد قائم ہے تو غفلت کے باوجود وہ جو جہنم کے پھل سے ظاہر ہو گئے۔ کیفیت تیار جم ہے اور اصحاب اس کے ترانے ہے۔ اور تیری مرض تیرا ہے اور قلم ان سب باتوں کو کھڑک کر خشک ہو گیا ہے جو قیامت تک جوئے مانی ہیں۔



نصائح أمي غزالي

يعني

آيها الولد



# فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر
۵	تعارف کتاب	۱
۵	جواب خط	۲
۲۲	حاتم بن اشم کے بیان کردہ فرائد	۳
۲۸	شیخ کے اوصاف	۴
۱	شیخ کی اطاعت	۵
۲۹	ظاہری آداب	۶
۱	باطنی آداب	۷
۳۰	نصوف کی حقیقت	۸
۱۱	بندگی کی حقیقت	۹
۱	توکل کی حقیقت	۱۰
۳۱	اخلاص کی حقیقت	۱۱
۳۲	آٹھ نصیحتیں	۱۲
۱	مناظرہ کا اصول	۱۳
۳۳	مریض کی اقسام	۱۴
۳۵	نصیحت بعد از ظرف	۱۵
۳۷	نصیحت کے قابل شخص	۱۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۶	وعظ کی حقیقت	۱۷
۳۹	امراء اور بادشاہوں سے دور رہنا	۱۸
۴۰	حاکموں کے تحفے قبول نہ کرنا	۱۹
۴۰	عمل کے قابل چار باتیں	۲۰
۴۱	اللہ تعالیٰ سے تعلق کا طریقہ	۲۱
۴۱	اللہ کے بندوں سے تعلق کا طریقہ	۲۱
۴۱	مطالعہ کی تلخیتیں	۲۲
۴۲	خبر پاک کا ذخیرہ نہ کرنا	۲۳
۴۴	نماز کے بعد کی دعا	۲۴



## تعارف کتاب

معلوم ہو کہ حضرت امام محمد غزالی جو زندہ فخر علیہ السلام کے شاگردوں میں سے ایک شاگرد جس نے امام غزالی کے پاس رہ کر کئی سال علم حاصل کیا اور تمام علوم سے پورا فائدہ اٹھایا۔ اس کے دل میں ایک خیال پیدا ہوا کہ میں نے کئی سال اپنے دل کو دیکر بیت علم حاصل کیا جس میں تقریباً ہر قسم کا علم شامل ہے، اب مجھے یہ نہیں معلوم کہ ان علوم میں سے کونسا علم میرا مددگار ہو گا، فکر کو روشن کر لیا۔ اور (قیامت کے روز) مجھے فائدہ پہنچائے گا اور کونسا علم مجھے فائدہ نہیں پہنچائے گا تاکہ میرا یہ علم سے کنارہ کشی نہ کر لوں۔ اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے علم سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگی اور فرمایا ہے :

”أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ جِلْدٍ لَا يَنْفَعُ“

یعنی میں اللہ سے ایسے علم کی پناہ چاہتا ہوں جس سے کوئی فائدہ نہ ہو۔  
یہ شاگرد کچھ روز اس انداز سے سوچتا رہا اور آخر معلوم کرنے کی نیت سے تمام حقیقت اپنے استاد امام محمد غزالی کو کھنکھائی اور مزید کچھ دوسرے مسائل بھی پوچھے اور ان سے عرض کی کہ مجھے کون نصیحت میں فرمائیں اور یہ بھی عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسی دعا بتا دیں جسے میں ہمیشہ پڑھتا رہوں۔ اس نے اپنے خطا میں یہ بھی بتایا کہ مالک کو امام غزالی نے اس سلسلے میں کتنی ہی کتابیں لکھی ہیں مثلاً دایۃ العلوم، کیسائے سلطنت، جواہر القرآن، اربعین، مہناج العابدین وغیرہ۔ لیکن اس تمام کو ایسی چیز کی ضرورت ہے جو ہمیشہ پڑھے اور اس پر عمل کرے اس پر امام غزالی نے یہ نصیحت لکھ کر جواباً شاگرد کو بھیجی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى رَسُوْلِكَ

## تَحْقِيقُ وَاقِعِهِ

اسے پیارے بیٹے اور سچے دوست: اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی اطاعت و بندگی کو سنبھالنے کی بڑی عمر عطا فرمائے اور محبوب بزرگوں کے راستے پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تمام نصیحتوں کا سرچشمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس ہے اس لیے تمام نصیحتوں کا منشور آپ کی احادیث اور سنت پر مشتمل ہے۔ ہر وہ نصیحت جو حدیث اور سنت کے خلاف ہے اسے کچھ فائدہ حاصل نہ ہوگا۔ بے شمار نصیحت نامے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ اور سنت کی روشنی میں لکھے اور بیان کیے گئے ہیں ان سے اگر کچھ کچھ نصیحت پہنچی ہے تو پھر میری کسی نصیحت کی ضرورت نہیں۔ لیکن اگر کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحتوں میں سے کوئی نصیحت نہیں پہنچی تو مجھے جا کر اتنے سال گزرنے کو نالہ حاصل کیا، بیٹے! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نصیحتیں کی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ۔

عَلَامَةُ إِعْرَاضِ الْمُؤْمِنِ الْعَبْدِ إِشْرَافُهُ بِمَا لَا يَحِلُّ لَهُ وَإِنْ  
دُمِرَ أَذْهَنُ سَاعَتِهِ مِنْ حُسْنِ دِفَائِهِ حَتَّى حَاطَ لَوْ بِهَرَمٍ  
أَنْ يَكُونُ مَعْنِيَهُ حَسْرَةً۔

تقریباً ترجمہ: بندے کا غیر مفید کاموں میں مشغول ہونا اس بات کی علامت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف سے اپنی نظر عنایت پھیر لے۔ اور جس کام کے لیے انسان کو پیدا کیا گیا ہے اگر اس کے سوا کسی اور کام میں ایک لمحہ بھی صرف ہوا تو یہ بڑی حسرت کی بات ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ۔

مَنْ جَازَى الْإِنْسَانَ رِيَّةً وَلَمْ يَنْتَظِرْ خَيْرَهُ عَلَى شَرِّهِ  
فَلَيْسَ بِجَاهِلٍ إِلَى السَّارِ۔

تقریباً ترجمہ: جس شخص کا حال چالیس سال کی عمر کے بعد بھی یہ ہو کہ اس کی ہر بات پر

بھلا یہاں غلبہ نہ چوں تو اسے دوسرا میرا واسطہ کیسے کیا جاسکتا ہے؟  
 بیٹے! ساری دنیا کے لوگوں کو یہ نصیحت ہے کہ اپنا ہر کام اپنے لیے ہی  
 اس پر عمل کرنا بہت مشکل ہے۔ کیونکہ جو لوگوں کو دیکھو جو دنیا کی فتنوں اور  
 نفسانہ خواہشات میں گرفتار رہتے ہیں ان کو نصیحت ہے کہ وہ دنیا سے بچیں اور  
 ان لوگوں کے دل دنیا کی خواہشوں اور فتنوں سے بچیں اور اپنے دل میں بس اللہ کی  
 میں وہ شخص خاص طور پر قابل ذکر ہے جو حکمت، فلسفہ اور اس طرح کے علموں سے  
 دنیاوی علوم حاصل کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے اس علم سے دنیا کی فلاح حاصل  
 سرچنے کے علاوہ آخرت میں بھی کچھ حاصل کیا ہے۔ لیکن یہ علم اس کے لیے بیکار ہے اور  
 عمل کرنا ضروری نہیں اس طرح وہ فخر حاصل کرتا ہے اور اپنے بھائی کو دیکھتا ہے  
 پڑھنے والوں کو کہ اسے جو کہ علم ہے، یہاں اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں عطا فرمائی ہیں  
 وہ جو علم حاصل کرتا ہے اور اس سے عمل نہیں کرتا اور اس کے لیے اس کی فلاح کی فکر  
 نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ میں نے جو علم حاصل کیا ہے وہ صرف دنیا کی فلاح کے لیے ہے  
 نے فرمایا ہے کہ میں نے جو علم حاصل کیا ہے وہ صرف دنیا کی فلاح کے لیے ہے  
 اِنَّا كُنَّا النَّاسَ مَدَامَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَكُنْ مِمَّنْ يَنْتَفِعُ مِنْهُ وَلَا تَكُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَفِعُ  
 ترجمہ: آج امت میں لوگوں میں سے بہت سے ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا ہے  
 اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے علم عطا فرمایا ہے اور وہ اس علم سے فلاح حاصل کرتا ہے  
 بزرگوں کے قصوں میں جہاں کیا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ میں نے  
 نے انھیں بھی علم عطا فرمایا ہے اور انھیں بھی علم عطا فرمایا ہے اور انھیں بھی علم عطا فرمایا ہے  
 کے لیے کہ ان کو علم عطا فرمایا ہے اور انھیں بھی علم عطا فرمایا ہے اور انھیں بھی علم عطا فرمایا ہے  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ عَلَّمَہٗ الْقُرْآنَ وَہُوَ الَّذِیْ عَلَّمَہٗ الْقُرْآنَ وَہُوَ الَّذِیْ عَلَّمَہٗ الْقُرْآنَ  
 ترجمہ: اعلیٰ اور اشاعت میں اس کا علم عطا فرمایا ہے اور انھیں بھی علم عطا فرمایا ہے  
 پہنچا یا جو تمہارے وقت پڑھتا تھا۔



لمور و مال غریباں جو

ترجمہ :- انسان کو کوشش کے بغیر کچھ نہیں مل سکتا۔

اس سے ثابت ہوا کہ انسان کو کوشش کیے ہی کامیابی حاصل کر سکتا ہے۔  
بیٹے ! مجھے علم ہے کہ تو نے پڑھا ہو گا کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ لیکن  
منسوخ وہ شخص ہے جس نے یہ بیان کی ہے۔ اسے بیٹے ! میں نے فرض کیا  
کہ یہ آیت منسوخ ہے لیکن ان دو آیتوں کے بارے میں تو کیا کہتا ہے ؟  
مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْصِمْ يَنْتَظِرْ  
شَدَائِدَ آيَاتِهِ۔

ترجمہ :- پس جس نے ذرہ بھر بھی نیکی کی ہوگی (قیامت میں) اسے وہ دیکھے گا  
اور جس نے ذرہ بھر بھی گناہ کیا ہو گا (قیامت میں) اسے وہ دیکھے گا۔

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا۔  
ترجمہ :- پس جو اپنے رب سے ملنے کی امید کرتا ہے اسے چاہئے کہ نیک کام کرے۔  
وَلَا يَشْرِكْ فِيهِ مَادَّةَ ذُنُوبِهِمْ أَحَدًا۔

ترجمہ :- اور کسی دوسرے کو اپنے رب کی عبادت میں شریک نہیں کرتا۔  
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ  
الْأَعْدْنِ فِي رَبِّكَ لَا يَدْخُلُونَهَا فِي سَائِرِ الْأَشْجَارِ۔

ترجمہ :- بیشک وہ لوگ جو اللہ پر ایمان لائے، اچھے کام کئے، ان کے لئے جنت  
العرفوں کا ہمانداری کے طور پر ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔  
پھر دوسری جگہ پر اللہ تعالیٰ نے انشاء فرمایا ہے کہ :-

إِلَّا مِمَّنْ ثَابَتْ قُلُوبُهُمْ فِي سَائِرِ الْأَشْجَارِ۔

ترجمہ :- سوائے ان لوگوں کے کہ جنہوں نے توبہ کی اور ایمان لائے اور نیک عمل کئے۔  
اور ان احادیث مبارکہ کے بارے میں تو کیا کہتا ہے، آنحضرت صلی اللہ

علیہ السلام وسلم فرماتے ہیں :

يُحْيِي الْأَمْواتَ وَيُمِيتُ الْحَيَّ خَيْرٌ شَهَادَةٍ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایہا الولید

إِقَامَةُ الْعَقْلِيَّةِ وَآيَاتُهُ الْمَرْحُومَةُ وَصَوْنُهُ شَهْرِيَّةٌ وَفَضْلَانِ  
وَرَجْعُ الْبَيْتِ مَعَنَا اسْتِطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا -

ترجمہ: اسلام کو بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے اول شہادت دینا کہ اللہ  
ایک ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے رسول ہیں، دوسرے  
نماز قائم کرنا تیسرے مال کی زکوٰۃ دینا، چوتھے ماہ رمضان کے روزے رکھنا اور  
پانچواں استطاعت ہو تو حج کرنا۔

إِلَى إِيْمَانٍ إِحْدَاثًا بِالْإِسْلَامِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ

ترجمہ: ایمان زمانہ سے قبول کرنے اور اس سے ملنے اور ایمان پر عمل کرنے کو کہتے ہیں۔  
یہ حقیقت بیان کر کے اگر دل میں خیال پیدا ہو کہ میں یہ کہہ رہا ہوں کہ بندہ  
اللہ تعالیٰ کی رحمت سے نہیں بلکہ اپنے اعمال کے ذریعے جنت میں جلسہ کاغذ پر بٹھولے  
کہ تو نے میری بات نہیں سمجھی، مجھے معلوم ہونا چاہیے کہ میں یہ نہیں کہہ رہا۔ بلکہ میں یہ  
کہہ رہا ہوں کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور رحمت سے جنت میں جلسہ کا۔ لیکن  
جب تک بندہ اپنے اداوت و بندگی سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کے لائق نہیں  
بنائے گا اس وقت تک اللہ تعالیٰ کی رحمت نصیب نہ ہوگی۔ یہ حقیقت میں نہیں  
کہہ رہا بلکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

إِنَّ رَحْمَةً دَلِيلِي قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ -

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت نیکو کاروں کے قریب ہے۔

مطلب یہ کہ اگر بندے پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نہ ہو تو پھر وہ جنت میں کیسے  
جائے گا۔ میں بھی یہ بات دہرا رہا ہوں کہ (خدا کی رحمت کے بغیر) بندہ جنت میں کیسے  
جائے گا۔ لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ بندہ ایمان کے ذریعے جنت میں داخل ہوگا پھر  
تو سند سے مشکل حلویاں ہیں۔ جن میں پہلا مشکل یہ ہے کہ ایمان کو بر سلامت  
ساتھ لے جانا۔

اے بیٹے! مجھے یقین ہے کہ میں چاہئے کہ جب تک کام نہ کرے گا اس وقت تک

## بہا الولد

ہم رسولِ فزلی علیہ السلام

مزدوری نہ ملے گی۔ بنی اسرائیل کا ایک شخص، مشرک بہت عبادت کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں کھلے اس کی طرف ایک فرشتہ بھیجا، جس نے کہا کہ خداوندِ قدوس کا فرما ہے کہ تو یہ تکلیف بلا ضرورت نہ کر تا ہے تیری عبادت قبول نہیں اور تو دوزخ میں جائے گا۔ فرشتے کا یہ پیغام سن کر اس نیک مرد نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں عبادت کے لئے پیدا کیا ہے اور ہمارا کام اس کی بندگی کرنا ہے اور وہ مالکِ ہر اختیار والا ہے۔ پھر یہ فرشتہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اس پروردگار! تو اس کائنات کے راز اور بھیجے واقف ہے اور تیرے عبادت گزار بندے نے جو جواب دیا ہے وہ بھی تو راستہ ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اگر یہ بندہ ہماری بندگی سے منہ نہیں موڑتا تو ہم بھی اس سے منہ نہیں موڑیں گے۔  
 اِشْهَدُوْا بِمَا نَكُوْنُ اَفْقَادُ عَقْلٍ ثَلَاثَةٌ

ترجمہ: اسے میرے فرشتے! تم سب شاہد رہنا کہ میں نے اُسے بخش دیا۔

اے بیٹا! سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا فرماتے ہیں۔

حَامِيْنًا قَبْلَ اَنْ تَحْمِلُوْا - وَنَاوِلًا قَبْلَ اَنْ تُؤْتُوْا نَوَا

ترجمہ: قیامت کے دن تم سے حساب لیا جائے اس سے پہلے تم اپنے آپ (خود) سے

حساب لے لو تمہارے (ترازیوں میں) عمل تولے جائیں اس سے پہلے تم اپنے اعمال کی تول کر لو۔

حضرت علیؓ فرماتے فرمایا ہے کہ:

مَنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْجَهْدِ يَجِدْ كُفُوَ مُجْنٍ وَمَنْ لَمْ يَنْتَهِ

اَمَّا يَسْذُلُ الْجَهْدِ يَجِدْ كُفُوَ مُنْعَبٍ۔

ترجمہ: جو شخص یہ سمجھے کہ میں اعمال کے بغیر جنت میں جاؤں گا۔ ایسا شخص

گمراہ اور خبط سمجھا کہ صرف کوشش سے ہی جنت میں جاؤں گا تو وہ کفوِ مشقت میں مشغول ہے۔

حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ:-

حَلَبُ الْحَبَّةِ جَلَدٌ عَمَلٌ كَثُفٌ مِنَ الذُّنُوْبِ۔

ترجمہ: نیک اعمال کے بغیر بہشت کی خواہش کرنا گناہوں میں سے ایک گناہ ہے۔

ایک اور بندہ فرماتے ہیں :-

أَلَمْ يَخْلُقْنَا نَرَأَىٰ هَذَا حَقًّا نَعْلَمُ لَا نَسْأَلُكَ الْعَمَلُ

ترجمہ : ہم کی تخلیق پر ہے کہ اس پر عمل کرے فریفتہ نہ ہو، ایسا نہ کرے کہ مرے سے عمل کرنا ہی چھوڑ دے ۔

سرکارِ دو عالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان تمام اقوال سے زیادہ بہتر، واضح، پاکیزہ اور عمدہ طریقہ سے فرماتے ہیں کہ :-

لَا تَلْجِسُ مَدَانُ نَفْسَهُ وَتَعْمَلُ لَهَا بَعْدَ مَوْتِهَا وَلَا تَحْقُقُ مَنْ

اشْتَرَىٰ نَفْسَهُ هَؤُلَاءِ وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ الْإِصَابُ وَفِي رِوَايَةٍ

عَلَى اللَّهِ الْمَغْفِرَةُ ۔

ترجمہ : عقل مند وہ ہے جس نے اپنے نفس کو اپنے تابع کر لیا اور مرے کے بعد آخرت کے لئے عمل کیا، اور بے عقل و احمق وہ ہے جس نے اپنے نفس کو جس پر ہوس (الذات، شہوات اور خواہشات) کا تابع کیا اور خیال یہ ہے کہ آخر میرے ساتھ ہے اور بعض باتوں میں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بخشش کی خواہش کرتا ہے ۔

اے بیٹے ! تو نے وائیں جاگ کر علم کا بار بار دیور کیا اور اس کے معاملہ کو ظاہر اپنے اوپر نیند چرام کی ۔ مجھے علم نہیں ہے کہ اس سے کیا مقصد تھا، مگر تیری بہت دنیا کے فائدے حاصل کرنا اور دنیوی شان و رتبہ حاصل کرنا تھا تو ۔

فَوَيْلٌ لَّكَ شَرٌّ قَبْلَ لَدِّكَ ۔

یعنی :- پس تیرے لئے افسوس ہے اور پھر تیرے لئے افسوس ہے ۔  
لیکن اگر تیرا مقصد دین محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اسلام کو قائم کرنا اور اخلاقی تہذیب اور کسر نفسی تھا تو ۔ فَطَوَّبَ لَكَ نَفْسُكَ قَبْلَ لَدِّكَ ۔  
تو پھر تیرے لئے خوشی اور آفرین ہے اور پھر تیرے لئے خوشی و آفرین ہے ۔

سَلَامٌ لِّلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَجْهَ مُحَمَّدٍ ﷺ ۖ وَلِيَاؤُهُمْ يَتَّبِعُ فَخْدِ لَدِّكَ بِأَحِلِّ  
ترجمہ :- اے پروردگار ! تیرے ویدائے کے علاوہ آنکھوں کا جاننا سیکار ہے اور تیری



رات کے علاوہ کسی کے لئے آنکھوں کا رونا باطل ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ :-

يَسُّ مَا شِئْتَ وَانْتَقَيْتَ مَا شِئْتَ وَانْتَقَيْتَ مَا شِئْتَ وَانْتَقَيْتَ مَا شِئْتَ

مُفْلِقَةً وَأَحْمِلَ مَا شِئْتَ وَانْتَقَيْتَ مَا شِئْتَ

ترجمہ :- (اے انسان) تو اپنی زندگی جیسے چاہے ویسے گزارے مگر خیال رہے کہ تجھے ہر لمحہ مار جس سے چاہے محنت کر (مگر یہ خیال رکھ کہ تجھے اس سے جدا ہونا ہے اور میل چاہے ویسا عمل کر (مگر یہ خیال رکھ کہ تجھے اس کا بدلہ ضرور ملے گا۔

تجھے علم، علم الکلام، علم الاخلاق، علم طب، نجوم، عروض، صرف و نحو، حرکات کے دہان اور کونوں جنگل وغیرہ پڑھنے میں کیا فائدہ ہوا اور کیا حاصل کیا۔ تو نے عرض خیر کرنے اور دنیا کی شہرت حاصل کرنے کے علاوہ کونسا فائدہ حاصل کیا۔ میں نے حضرت عیسیٰ کی انجیل میں پڑھا ہے کہ جس وقت مریت کو کھٹوئے میں رکھتے ہیں اور جب تک اُسے تڑپا لاتے ہیں اس وقت تک اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے اس جیت سے چالیس سوال کر لے۔ پہلے سوال میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

عَبْدِي دَعَاكَ فَكُنْتَ مَنْظَرًا لِّلْخَلْقِ سَبِيحًا ذِكْرًا طَهْرًا مَنْظَرًا مِّنْ خَلْقِكَ

ترجمہ :- اے میرے بندے ! تو نے مخلوق کو دکھانے کی غرض سے کتنے ہی سال اپنے آپ کو (ظاہری علم سے) سنسٹھا رہا ! لیکن کیا تو نے میری خاطر ایک ساعت کے لئے بھی اپنے دل صاف کیا ؟

بیٹے ! ہر روز تیرے دل میں اللہ کی آواز آتی ہے !

عَبْدِي مَا تَمْنَعُ يَغِيثِي وَأَنْتَ مَحْضُوفٌ بِخَيْرِي

ترجمہ :- اے میرے بندے ! تو دکھاوے اور یہاں کاری کے لئے عبادت کہوں کرتا ہے۔ جبکہ خیر و خیر و دوزخ میرے ہاتھ میں ہیں۔ اس لئے تجھے چاہئے کہ تو سچی نیت سے میری بندگی کرے۔

اسے بیٹے! عمل کے بغیر علم یا عمل بن ہے اور علم کے بغیر عمل بیکار ہے۔ وہ علم جو آج تجھے گناہ سے دور نہیں رکھتا اور اشرک کی اعانت کا شوق پیدا نہیں کرتا، یاد رکھو کہ یہ کل تجھے دوزخ کی آگ سے نہیں بچائے گا۔ اگر تو آج نیک عمل نہ کرے گا تو گنہگار ہوئے دوزخ کا دروازہ نہ کھولے گا تو قیامت کے دن تو کہے گا۔  
 مَا زَجَعْنَا فَتْسُلُ سَالِحًا۔

ترجمہ: ہمیں (دنیا میں) لوٹا دے تاکہ ہم نیک کام کر سکیں۔  
 پھر مجھے کہا جانیگا، اے احمق! تو وہی سے تو آ رہا ہے۔  
 اسے بیٹے! تو بہت پیدا کر اور جسم میں جلد چھانک لئے حرکت پیدا کر۔  
 نیک اعمال کے لئے کوشش کر کیوں کہ پھر ظہر ہی جاتا ہے جو لوگ کہتے ہیں چلے اس میں موجود ہیں وہ ہر لمحے تیرے منتظر ہیں کہ تو کب ان کے پاس پہنچتا ہے۔  
 خبردار! ثمر نیک اعمال کے بغیر گزراؤں کے پاس مت جانا۔  
 حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:-

هَذِهِ الْأَجْسَادُ فَتْسُلُ الْعَالَمِينَ إِلَى أَصْحَابِهَا النَّبَاتِ۔

ترجمہ: یہ جسم پرندوں کے چمچرے ہیں یا پھر جانوروں کے ٹوٹے۔  
 پس سوچ کہ تو کس میں سے ہے۔ اگر گھونسلوں والے پرندوں میں ہے  
 اور یہ ارجح یعنی میری طرف سے لوٹ آ، کی آواز سننے کا تو پرواز کر کے اونچی جگہ  
 جا بیٹھے گا۔

إِنَّمَا مَرَّتْ أَلْفُ لَيْلٍ لِمَعْنٍ سَعِيدٍ بَيْنَ مَعْنَاوِ

ترجمہ: سید ابن مہاذکی موت سے عرشِ خداوندی لڑ گیا۔  
 لیکن خدا غواستہ اگر تو جانا تو خدا میں سے ہے جن کے لئے یہ کہا گیا ہے۔  
 أَوْ لَيْسَ كَمَا لَا تُكَلِّمُ بَيْنَهُمْ أَهْلًا۔

ترجمہ: یہ لوگ جانوروں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ۔  
 یقین کر کہ تو اپنی سامان مقام زلو سے مقام ہادی کی طرف یعنی اس دنیا

سے سیدھا دوزخ کی جانب لے کر پہنچ گا۔ ایک مرتبہ حضرت حسن بصریؒ کو ٹھنڈا شریت دیا گیا۔ پیالہ ہاتھ میں لیے ہی ایک مرد آہ بھری اور بیہوش ہو گئے۔ جب بصریؒ آیا تو لوگوں نے پوچھا آپ کو کیا ہو گیا تھا؟ آپ نے جواب دیا:-  
 ذَكَرْتُ أَحَبَّ شَيْءٍ أَهْلَ الدُّنْيَا حِينَئِذٍ فَنُفُوْتُ لَوْ لَمْ يَأْكُلِ الْجَنَّةُ  
 أَنِّي أَفِيضُ عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ۔

ترجمہ: میں نے دوزخیوں کی اس تمنا کو یاد کیا کہ جب وہ اہل جنت سے کہیں گے کہ ہمیں تمہارا پانی دے دو!

(اسے عزیز) اگر تیرے پاس عمل کے بغیر علم کافی ہوتا اور عمل کی ضرورت نہ ہوتی تو صبح صادق کے وقت اللہ تعالیٰ یہ کیوں فرماتا:-  
 هَلْ مِنْكُمْ تَائِبٌ، هَلْ مِنْكُمْ تَائِبٌ، هَلْ مِنْكُمْ تَائِبٌ۔

ترجمہ: ہے کوئی گناہوں سے توبہ کرنے والا، ہے کوئی سوال کرنے والا، ہے کوئی (مجھ سے) اپنی مغفرت کی دعا مانگنے والا۔

پھر تو اللہ تعالیٰ کا یہ اعلان کیا کہ اس لئے ہے:-  
 مَا كُنَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ أَلَيْسَ مَا يَفْجَحُونَ۔

ترجمہ: ایسے (بندے) چند ہی ہیں جو اللہ کے آخری حصے میں تھوڑی سی فینڈ کرتے ہیں۔

ایک مرتبہ صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قریب گھر ہی تھی۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

يَسْمَعُ الْمَرْجُلُ هَوًى لَوْ كَانَ يُعْتَلِقُ بِالْذَّنْبِ۔

ترجمہ: وہ ایک ایسا شخص ہے کہ اس کو وہ ہیبت کی نذر پڑتا ہوتا۔  
 ایک روز نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرامؓ میں سے ایک

صیاتی سے فرمایا :-

لَا تَكْثِرِ السَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَإِنَّ كَثْرَةَ السَّوْمِ بِاللَّيْلِ  
تَدْعُ صَاحِبَهُ فَيَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ :-

ترجمہ : (اے غلام) رات کو زیادہ نیند نہ کر کہ جو رات کو زیادہ سونے  
والا قیامت کے حال ہوتا ہے ۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ ۔

ترجمہ : (اے رسول) اور رات کے حصے میں اس نافرمانی کے لئے نماز  
تہجد ادا کیجئے ۔ امر ہے ،

وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْكَبُوا عَلَىٰ رُءُوسِكُم مِّن مَّاءٍ

ترجمہ : اور وہ (سچے بندے) صبح صادق کے وقت خدا تعالیٰ سے بخشش  
طلب کرتے ہیں ۔ شکر ہے ۔

وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِآلِ اسْكَابٍ ۔

ذکر ہے ۔

سرکارِ دو عالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ  
تعالیٰ کو تین آوازیں بہت پسند ہیں ۔ ایک مرغِ سحر کی ، دوسری قرآن  
پاک کی تلاوت کی اور تیسری پھلی دلت میں اللہ تعالیٰ سے معافی مانگنے  
اور توبہ کرنے والوں کی ۔

حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں :-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ بِمِثْلِ تِلْكَ وَفَتْهُ الْأَسْكَابُ خَلِيلُ  
الْأَذْكَارِ وَالْأَسْتِغْفَارِ إِلَى التَّائِبِينَ الْجَبَّارِ ۔

ترجمہ : اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا پیداکر جو رات کے پھلے پر ملتی ہے اس  
وقت جو لوگ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور خداوندِ قدوس سے معافی  
مانگتے ہیں ، ان کی آوازیں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کرتی ہے ۔

حضرت سفیان ثوری نے یہ بھی فرمایا ہے کہ:

وَإِذَا كَانَ أَوَّلُ الْمَلَكَيْنِ نَادَىٰ مَنَادٌ مِّنْ تَحْتِ الْعَرْشِ  
يُفْقِرُ الْإِنْدَادُونَ فَيَقُومُونَ وَيَسْلُونَ مَا تَأْتِي إِلَهُهُ  
مَعْنِيَّةٌ دُخِيَ مَنَادٌ فِي شَعْبِ الْمَلِكِ الْأَلَمِيقِ الْقَائِمُونَ  
فَيَقُومُونَ وَيَسْلُونَ إِلَى اسْتَحْبِ فَإِذَا كَانَ السَّحَرُ  
يُنَادِي مَنَادٌ أَلَا يُفْقِرُ الْمُسْتَقْفِرُونَ فَيَقُومُونَ وَ  
فَيَسْتَقْفِرُونَ فَإِذَا تَلَقَّى الْفَجْرُ يُنَادِي مَنَادٌ أَلَا يُفْقِرُ  
الْعَاقِلُونَ فَيَقُومُونَ مِنْ مَقَرِّهِمْ وَكَالْمَوْقِي تَشْرُونَ  
مِنْ أَمِيرِهِمْ.

ترجمہ: رات شروع ہونے پر ایک فرشتہ عرش کے نیچے سے منادی دیتا ہے  
کہ ہر دہ گزادوں کو اٹھ جانا چاہئے تو جسے اللہ توفیق دیتا ہے وہ اٹھ کر  
نماز پڑھتے ہیں۔ پھر آدمی رات کو دوسرا فرشتہ منادی کرتا ہے کہ خدا کے  
بادوب فرمانبرداروں کو اٹھ جانا چاہئے۔ پس وہ اٹھ کر ہر ایک نماز پڑھتے  
ہیں۔ جب سحر ہوتا ہے تو تیسرا فرشتہ آواز دیتا ہے کہ خدا کی مغفرت طلب  
کرنے والوں کو اٹھ جانا چاہئے۔ پس وہ اٹھ کر اپنے رب سے مغفرت  
طلب کرتے ہیں۔ پھر جب پونپختے کا وقت آتا ہے تو چوتھا فرشتہ صرا  
لگاتا ہے کہ اے غافلو! اٹھو (دن نکل آیا ہے) پھر یہ لوگ اپنے  
بستروں سے اس طرح اٹھتے ہیں جیسے مڑے قبروں سے اٹھیں گے۔

اے بیٹے! حضرت لقمان کی وصیت میں بتایا گیا ہے کہ وہ اپنے  
بیٹے کو وصیت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

يَا بُنَيَّ لَا تَكُونَنَّ الْمِدْبَةَ إِنَّكَ الْفَيْسُ مِنْكَ فَإِنَّهُ يَنَادِي  
بِأَلَا تَسْحَابُ وَأَنْتَ تَأْكُلُ.

ترجمہ: اے بیٹے! مرنے کو اپنے سے زیادہ عقل مند نہ ہونے دینا کہیں

ایسا نہ ہو کہ وہ قرأت کے پچھلے پیرائے کر افاغیہ سے (یعنی اپنے پروردگار کو یاد کرے) اور تو پڑا سوتا رہے۔

یہ حقیقت اس شعر سے واضح ہو جاتی ہے

لَقَدْ هَمَمْتُ فِي بَيْتِي الْمَلِكِي حَلَمْتُ عَلَى مَقْعٍ وَهَذَا وَابِي لَمَّا تَابُوا  
كَذَبْتُ وَبَيْتِي مَلِكِي لَوْ كُنْتُ حَالِفًا لَمَّا سَبَقْتَنِي بِالْبَيْتِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ  
وَأَنْزَعُهُمْ أَفْعَاءُ لَوْ هَذَا بَيْتِي لَوْ كُنْتُ وَابِي لَمَّا تَابُوا

یعنی رات کو فاختہ تو شام پر بیٹھی پکار رہی ہے اور میں پڑا سو رہا ہوں۔  
(رہے) کعبہ کی قسم میں بھڑک رہا ہوں اگر سچا عاشق ہوتا تو رونے میں غامض نہیں بھڑکے  
سہقت نہ ملے جاتیں۔ افسوس! کہ میں تو محبت اپنی کا مدھی ہو کر آنکھ میں تر  
نہ کروں اور جو پائے روتے رہیں۔

اسے بیٹا! ہمارا مقصد ہے کہ تجھے یہ معلوم ہو نا چاہئے کہ اطاعت و  
عبادت کیا چیز ہے؟ اطاعت اور عبادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی  
شریعت کی پیروی یا تابعداری کہنے کو کہتے ہیں، پھر خواہ وہ نیکی کرنے یا بدی  
سے روکنے کے احکامات ہوں یا قول و فعل کی اتباع ہو۔ یعنی جو کچھ کہے یا  
نہ کہے، بولے یا نہ بولے، یہ سب کچھ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
ارشادات گرامی کے مطابق ہونا چاہئے۔ اگر کچھ بولے تو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق بولے، اگر خاموش رہے تو قرآن کے حکم کے مطابق  
خاموش رہے۔ اگر کوئی کام کرے یا نہ کرے تو یہ سب کچھ بخیر علیہ السلام کے حکم کے  
مطابق کرے، اگر کوئی کام کرتا ہے اور وہ تجھے عبادت معلوم ہو رہا ہے لیکن  
وہ کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کی تعمیل کی خاطر نہیں کرتا تو یہ کام  
عبادت میں شمار نہ ہوگا بلکہ گناہ میں شمار ہوگا۔ خواہ وہ نماز روزہ ہی کیوں  
نہ ہو۔ تجھے معلوم نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص روزوں میں روزانہ یا مہینہ میں  
روزے لگائے گا تو گنہگار ہوگا۔ حالانکہ روزے دار کا صورت اختیار کرتا ہے۔

لیکن چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے مطابق نہیں کرتا اس لئے  
گنہگار ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص سجدہ وقت میں یا پرائے قبضہ کی جوتی  
جگہ پر نماز ادا کرے گا تو وہ آثم یا فاسق اور گنہگار کہلائے گا۔ حالانکہ یہ کام  
ظاہری طور پر عبادت نظر آتا ہے مگر یہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے فرمان کے مطابق نہیں، اس لئے درست نہیں۔ کوئی شخص اپنی معکوس  
عبادت کرتا ہے تو یہ گناہ نہیں۔ حالانکہ ظاہری طور پر یہ کام خراب نظر آتا ہے۔  
لیکن چونکہ فرمان کے مطابق کیا جاتا ہے اس لئے حلال ہے لہذا معلوم ہوا کہ  
عبادت فرمانبرواری کا دوسرا نام ہے۔

اسی طرح نماز اور روزے بھی اُس وقت عبادت میں شمار کیے جاتے ہیں  
جب وہ فرمان کے مطابق ہوتے ہیں۔ لہذا اسے بیٹھے، تیرے سارے قول و فعل  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم مطابق ہونے چاہئیں۔ یعنی جو کچھ عمل کرے  
یا گفتگو کرے وہ سب شریعت کے مطابق ہو۔ کیونکہ مخلوق کا علم اور عمل  
جو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے مطابق نہیں وہ نفعی گمراہی ہے  
اور حق سے دور رکھتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گزشتہ زمانے کے تمام  
معلوم منسوخ فرمائے۔

پس سمجھ جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کچھ نہ کر اور  
یقین کر جو معلوم تو نے حاصل کئے ہیں ان سے اللہ تعالیٰ کے راستے پر نہیں چل  
سکتا۔ البتہ یہ راستہ مجھے محنت اور مجاہد سے طے کرنا ہو گا اور اپنی لذات  
نفس اور خواہشات کو مجاہد سے کٹا تلوار سے کاٹنا ہو گا۔ یہ نقصان خواہشات  
صوفیوں کے ڈھونگ اور یہودیوں سے نعم نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ کو باریک نکستے  
یعنی فلسفیانہ گہرائیاں اور تاریک اوقات یعنی گناہ اور زندگی پسند نہیں۔

زبان سے تو نصاحت و بلاغت کے کلمات ادا ہوں لیکن دل میں غفلت و حس

پرستی کو تو یہ بڑی بر نصیبی کی نشانی ہے۔

جب تک نفس کی خواہشات کو سپاؤں اور بچا دوسے کی تلواریں نہیں کٹے گا اس وقت تک تیرے دل میں معرفت کی روش پیدا نہیں ہوگی۔

اے بیٹے! تو نے کچھ مسئلے پر غصے ہیں، جن میں سے کچھ تو تقریر و تحریر میں پوری طرح بیان نہیں ہو سکتے۔ اس منزل تک تو پہنچ گیا تو خود پتہ چل جائیگا۔

عشق کا سبق پڑھایا نہیں جاتا بلکہ خود بخود پیدا ہوتا ہے۔ اگر تو اس منزل تک پہنچ گیا تو اس کا باب نامہ "مستحیلات" یعنی ایک حالت سے دوسری حالت میں آنے کے برابر ہے۔ اس لئے عشق، محبت اور فراق کا دوسرا نام ہے۔ محبت کو

فراق کو تقریر کے ذریعے بیان کیا جاسکتا ہے اور تقریر کے ذریعے اس کی اصل روح کو پیش کیا جاسکتا ہے۔ جس طرح مٹھا، کھجور اور تلخی کو کڑی شخص تقریر اور تقریر کے ذریعے بیان کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا۔ لہذا معلوم ہو کہ اگر تو اس منزل پر پہنچ گیا تو خود بخود معلوم ہو جائے گا۔ لیکن اس منزل تک اگر نہ پہنچ سکا تو میرا حقیقت کو تقریر و تحریر کے ذریعے اچھی طرح سے بیان کیا جاسکتا۔

اے بیٹے! تیرے کچھ سوال نامی قسم کے ہیں لیکن جس قدر بھی تحریر و تقریر میں آسکتے ہیں، وہ سب میں نے اپنی تصنیف "احیاء العلوم الدین" اور دوسری کتابوں میں وضاحت سے بیان کئے ہیں جو کہ تو ان میں پڑھ سکتا ہے البتہ یہاں بھی اللہ اللہ تعالیٰ کچھ مختصر بیان کیے جائیں گے۔

دوسرا، تو نے پوچھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستے پر چلنے والے کھلے کیا چیز را جب ہے۔ تجھے علم ہونا چاہئے کہ پہلی بات یہ ہے کہ اس میں خوف خدا کا عقیدہ اس درجہ پر موجود ہو کہ اس میں کسی بھی طرح کی بدعت نہ ہو۔ دوسرے تو یہ انصوح اس طرح کی جانی چاہئے کہ دوبارہ ایسی ذلت کی طرف واپس نہ لوٹے۔ تیسرے قسم کو بھی اس مد تک واضح رکھے کہ کسی بھی مخلوق کا حق اس پر واجب نہ رہے۔ چوتھے شریعت کے علم میں سے اتنا علم حاصل کر لینا چاہئے کہ



اس کے نتیجے سے اللہ تعالیٰ کے احکامات کی اطاعت اور فرمانبرداری کر سکے۔ شریعت کے حکم کا اس سے زیادہ جاننا واجب نہیں۔ دوسرے علوم میں سے بھی اتنا جاننا چاہیے جس سے اس کا چھٹکارا ہو سکے، یہ حقیقت تیسرے علم میں ہونی چاہئے کہ بزرگوں کی حکایات میں آتا ہے کہ سبیل نے فرمایا کہ میں نے طرفیت کے چار سو استادوں کی خدمت کی اور ان استادوں کی بیان کردہ چار ہزار احادیث میں سے صرف ایک حدیث اختیار کی اور باقی حدیثوں کو چھوڑ دیا۔ اس لئے کہ اس ایک حدیث پر غور کیا تو اپنا چھٹکارا اس حدیث میں پایا۔ مجھے اس حدیث میں علم اولین و آخرین بیان کیا ہوا نظر آیا۔ وہ حدیث یہ ہے :-

يَعْمَلُ لِلنَّبِيِّ يَنْقُذُ مَقَامَهُ فِيهَا وَاعْمَلْ لِاخِرَتِكَ يَنْقُذُ بِقَاتِلِكَ رَيْبًا وَاعْمَلْ لِلَّهِ يَنْقُذُ حَاجَتَكَ اِلَىٰ جَوْالِمَلِكٍ لِلنَّبِيِّ يَنْقُذُ مِنْ مَنِيٍّ لَكَ فَكَلَيْهَا۔

ترجمہ : دنیا کے لئے اتنا کام کر جتنا اس میں رہے اور آخرت کے لئے اتنا کام کر جتنا تیرا وہاں رہنا مقدر ہو اور اللہ تعالیٰ کے لئے اتنا کام کر جتنا تو اس کا محتاج ہے اور دوزخ کے لئے اتنا کام کر جتنا تو اس کی تسکین پر صبر کر سکے۔

اسے بیٹھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجھے زیادہ علم کی ضرورت نہیں کیونکہ زیادہ علم پڑھنا اور حاصل کرنے فرض کفایہ ہے۔ اس دوسری حکایت پر غور کرنا کہ مجھے یقین حاصل ہو جائے۔

حکایت : کہتے ہیں کہ شفیقؒ یعنی قدس القدر روح کے شاگردوں اور مریدوں میں سے حاتمؒ بھی ایک شاگرد اور مرید تھے۔ ایک دیو شفیقؒ نے اُن سے کہا کہ اے حاتمؒ تم کتنا عرصہ میری صحبت میں رہے اور میری باتیں سنتے رہے حاتمؒ نے کہا کہ تیس سال۔

شفیقؒ نے کہا کہ اس طرح سے میں تو نے مجھ سے کیا نائدہ حاصل کیا؟

حاتم بن اضم نے جواب دیا کہ آٹھ فائدہ حاصل کئے ہیں، شفیق نے کہا:۔  
 اِنَّا بَذَلْنَا لَكَ اِيْتَاوْنَ اِحْسٰوْنَ۔

اے حاتم! میں نے اپنی زندگی تعلیم و تربیت میں گزار دی اور تجھے میرے علم سے آٹھ فائدوں کے علاوہ کچھ حاصل نہ ہوا! حاتم نے کہا اے استاد! اگر سچ پوچھیں تو یہ حقیقت ہے جو میں نے بیان کی ہے کہ ان سے زیادہ کوئی ضرورت نہیں اور علم سے اتنا فائدہ ہی کافی ہے، کیونکہ مجھے یقین ہے کہ دنیا و آخرت میں ہیں میرا جملہ کارِ ان آٹھ فائدوں سے ہوگا۔ شفیق نے پوچھا کہ اُن سے کہا کہ اے حاتم! اچھا تو بتاؤ کہ وہ آٹھ فائدے کن سے ہیں؟

## حاتم بن اضم کے بیہان کردہ فوائد

اے استاد! پہلا فائدہ یہ کہ میں نے اس دنیا کے لوگوں کو دیکھا کہ ہر ایک کا ایک محبوب ہے۔ لیکن لوگوں کے یہ محبوب ایسے ہیں کہ ان میں سے کوئی تو موت لانے والی بیارنگ ناک ساتھ دیتے ہیں اور کچھ مرنے دم تک اور کچھ ایسے ہیں جو قبر تک ان کے ساتھ چلتے ہیں اور دفن کے بعد تمام محبوب وہاں سے واپس آ جاتے ہیں، ان میں سے کوئی محبوب قبر میں ساتھ نہیں جاتا کہ وہاں اس شخص کی وابستگی کی غرض سے اُس کے ساتھ رہے۔ میں نے غور کیا ادا اپنے آپ سے کہا کہ محبوب تو وہی اچھلے جو قبر میں بھی ساتھ جا اور محب کے ساتھ رہے۔ اس کے لئے باعزت و مستحکم بنے، اس کی قبر کو روشن کرے اور تیار مت اور اس کی منزلوں میں اس کا ساتھی ہو۔ میں نے دیکھا کہ ان خوبیوں والا محبوب صرف میرے اچھے اعمال ہیں، اس کے بعد سے میں نے اپنے نیک اعمال کو اپنا محبوب بنایا تاکہ میرے ساتھ قبر تک جملے۔ میرے لئے سامان و بستگی ثابت ہو۔ میری قبر کی روشن تہذیب

مہر سالہ نزلہ جلد

ایچا الولد

ہئے، قیامت کی منزلوں میں میرے ساتھ ہو اور کبھی بھی مجھ سے الگ نہ رہتے۔  
 بلکہ نے کہا کہ شاہنشاہ اے حاتم! تم نے بہت عمدہ بات بتائی ہے اب دوسرا  
 فائدہ بیان کر۔

اے استاد! دوسرا فائدہ یہ ہے کہ اس دنیا کے لوگوں پر نظر ڈالی تو  
 تو دیکھا کہ ہر کوئی لذات و خواہشات نفس کے پیچھے چل رہا ہے اور اپنی  
 نفسانی خواہشات کے تابع ہے یہ دیکھ کر میں نے اس آیت کریمہ پر غور کیا  
 وَأَنفُسَنَا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَتَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ  
 فَإِنَّ الْجَنَّةَ خَيْرٌ مِّنَ الْهَوَىٰ۔

ترجمہ: جو شخص اپنے پروردگار کا خوف کرے گا اور اپنے نفس کو حرم و حرام  
 سے روکے گا تو اس کے گھر نے کا مقام جنت ہے۔

مجھے یقین ہو گیا کہ قرآنی حکیم حق اور اللہ کا کلام سچا ہے۔ پھر اپنے نفس  
 کے خلاف محاذ قائم کیا اور اس کی مخالفت پر کمر بستہ ہوا، اے ایسے سچے میں  
 ڈھالا اور اس وقت تک اس کی کوئی خواہش پوری نہ کی جب تک کہ اُسے  
 اللہ تعالیٰ کی عبادت میں سکون نہ آنے لگا۔

شقیق بلخیؒ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں نیکی کی برکتیں عطا فرمائے۔  
 اچھا اب تیسرا فائدہ بیان کر۔

اے استاد! تیسرا فائدہ یہ کہ میں نے لوگوں پر نگاہ ڈالی تو دیکھا  
 کہ ہر شخص نہایت تکلیف اور محنت سے اس فانی دنیا کے مال کو جمع کرنے میں  
 لگا ہوا ہے اور برا خوش ہے کہ اس کے پاس بہت سداں و متاع ہے۔ لیکن  
 جب میں نے قرآن کریم کی اس آیت کریمہ پر غور کیا:  
 مَا يَمْلِكُ كُمْ يَوْمَئِذٍ وَمَا عِندَ اللَّهِ بَاقٍ۔

ترجمہ: تمہارے پاس جو کچھ ہے وہ سب فنا ہو جائیگا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ  
 کے پاس ہے وہی باقی رہے گا۔

تو میں نے جو دنیا میں جمع کیا تھا وہ سب خدا کی راہ میں دے دیں اور  
فقیروں میں تقسیم کر دیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے پاس بعد امانت جمع رہے اور میرے  
لئے آخرت کا ثمرہ اور جھٹکارے کا سبب بنے۔

شعین بن بلجی نے کہا کہ اے حاتم! اللہ تعالیٰ تجھے اجر عطا فرمائے تو نے بہت  
اچھی بات کی اور بہت اچھا کام کیا ہے۔ اچھا اب جو تھا فائدہ بیان کر۔

اے استاد! جو تھا فائدہ یہ کہ میں نے دنیا کے لوگوں کو دیکھا کہ ان میں  
سے کچھ کا خیال ہے کہ شان و شوکت اور عزت و شرف زیادہ اور بڑے قوم قبیلے سے  
ہے۔ اس لئے وہ اپنے قبیلے پر فخر کر رہے ہیں۔ کچھ ایسے ہیں جو سوچتے ہیں کہ شان و  
شوکت، دولت کی فراوانی، مال اور اہل و عیال سے حاصل ہوتی ہے اس لئے  
ایسے لوگ اپنی دولت اور مال پر فخر کر رہے ہیں۔ کچھ ایسے ہیں جو اپنی عزت اور  
شان، طعنے دیکھنے، مارنے، کوڑے اور قتل و غدت گری میں سمجھتے ہیں اور  
اس پر فخر کرتے ہیں۔ کچھ ایسے ہیں جو اپنی فضول خرچی کو شان و شوکت سمجھتے ہیں۔  
اس لئے وہ فضول خرچی کو عزت سمجھ کر اس پر فخر کرتے ہیں۔ لیکن میں نے اس  
آیت پر غور کیا جس میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ:

إِنَّ أَكْبَرَ مَكْرُوهٍ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَكُونُوا

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ عزت اور مرتبہ والا وہ ہے  
جو زیادہ پرہیزگار رہے۔

لہذا یہ حق اللہ صبح ہے اور مخلوق کے خیالات باطل اور گمان غلط ہیں۔  
اس لئے میں نے تقویٰ کو اختیار کیا تاکہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مرتبہ  
والا شمار کیا جاؤں۔ شعین بن بلجی نے کہا کہ اے حاتم! کاش اللہ تعالیٰ تجھ سے  
راضی ہو۔ تو نے بڑی اچھی بات کہی۔ اب پانچواں فائدہ بیان کر۔

اے استاد! پانچواں فائدہ یہ کہ میں نے لوگوں کو دیکھا وہ ایک  
دوسرے کی شکایت کر رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ سب جن جن جہاد و رکن کی وجہ

سے کر رہے ہیں جس کا دامن سب عظمت و شان، مال و دولت اور علم ہے۔ ہیں  
قرآن پاک کی درج ذیل آیت پر غور کیا جس میں فرمایا گیا ہے :  
عَنْ قَسْمَا بَدَّ لَهُمْ مَعَ يَسْكَوْنِي الْمَعِينَةِ الدُّبَا  
ترجمہ : ہم نے لوگوں کے لئے دنیا کی زندگی میں مدد تقسیم کر دی ہے۔

پھر سوچا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ازل سے ہی مال و مرتبہ کو مقرر فرمایا  
ہے اور اس میں کسی کو کچھ اختیار نہیں۔ اس لئے کسی سے بھی مقابلہ اور حسد نہ کیا  
اور اللہ تعالیٰ کی تقسیم اس قدر پر راضی رہا اور ساری دنیا کے ساتھ میں کیا شفقت  
نے فرمایا کہ اسے عاقبت سچ کہتے ہو اور ٹھیک کرتے ہو۔ اب چھٹا فائدہ بیان کر۔

اسے استاذ! چھٹا فائدہ یہ ہے کہ جب میں نے لوگوں پر نگاہ ڈالی تو  
میں نے دیکھا کہ ہر شخص کسی نہ کسی وجہ سے دوسرے سے دشمنی کر رہا ہے۔ پھر میں نے  
اسی آیت پر غور کیا :

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا

ترجمہ : بے شک شیطان تمہارا دشمن ہے پس تم اس کو دشمن سمجھو۔  
اس کے بعد یقین کر لیا کہ اللہ کا قول سچا ہے، شیطان اور اس کی پیروی  
کرنے والوں کے علاوہ کسی سے دشمنی نہ رکھنا چاہئے۔ اس کے بعد سے شیطان  
کو اپنا دشمن سمجھا اور اس کے کسی بھی حکم کو نہ مانا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے احکامات کی  
اطاعت و فرمایا وری اختیار کی اور اس کے بعد سے اسی کی عبادت اور بندگی اختیار  
کرن۔ سیدھا راستہ مراد مستقیم ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے :

أَتَوْا عَهْدِي وَإِنَّهُمْ لَكَاِبِتٌ أَفَرَأَوْا أَنِّي أَخْلُقُ مِنْ دُونِ الْمَاءِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ  
عَدُوٌّ شَيْطَانٍ فَإِنَّ أَخْلُقُ مِنْ هَذَا جَوَاهِرُ حَسْبَتْ قِيَمُهُ

ترجمہ : کیا میں نے تم سے بہتر نہیں لے لیا تھا کہ اسے اولاد آدم : تو سرگرم  
شیطان کی اطاعت نہ کرنا۔ تحقیق وہ تمہارا کھلا دشمن ہے اور میری عبادت کرو۔  
(کیوں کہ یہ کسیدہ عبادت مستحب ہے۔

شقیق نے فرمایا: اے حاضر؟ بہت اچھا کام کیا اور بہت اچھی بات بتائی۔ اچھا اب ساتویں فائدہ بیان کر۔

اے استاد! ساتواں فائدہ یہ کہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ ہر شخص اپنے معاشی اور معاشی کی تلاش میں سرگرداں ہے اور بے انتہا کوشش میں لگا ہوا ہے۔ اس مسئلے میں حلال و حرام کی بھی تمیز نہیں کر دیا بلکہ مشکوک اور حرام کٹائی کے حصول کے لئے ذلیل اور خواہ بہرہ ہے۔ پھر میں نے آیت پر غور کیا،  
وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا  
ترجمہ: زمین پر ایسا کوئی جاندار نہیں جس کا رزق اللہ تعالیٰ پر نہیں ہے۔

پھر یقین کیا کہ قرآن حکیم حق اور سچ ہے اور میں بھی اُن جانداروں میں سے ہوں جو زمین پر موجود ہیں۔ پس پھر میں اللہ کی عبادت میں مشغول ہو گیا اور یقین کر لیا کہ وہ مجھے لازمی پہنچائے گا۔ کیونکہ اس نے رزق کا وعدہ فرمایا ہے۔  
شقیق نے کہا کہ بہت اچھا کیا اور بہت اچھی بات بتائی۔ اچھا اب آٹھواں فائدہ بیان کر۔

حاتم نے کہا آٹھواں فائدہ یہ کہ میں نے لوگوں کو دیکھا تو معلوم ہوا، ہر آدمی کا بھروسہ کسی دوسرے پر یا کسی چیز پر ہے۔ کسی کو اپنے مال پر بھروسہ ہے کسی کو لوگوں پر بھروسہ ہے۔ لہذا میں نے اس آیت شریفہ پر غور کیا جس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ:-

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَحَسْبُهُ

ترجمہ: جس نے اللہ پر توکل کیا اس کے لئے اللہ کافی ہے۔  
اس کے بعد سے ہم نے خدا کے لئے عز و جل پر توکل کیا،  
وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ۔

ترجمہ: اور میں میرے لئے کافی اور بہترین کارساز ہے۔  
جب شقیق بلوئے نے یہ فائدہ سنے تو کہا کہ اے حاتم! اللہ تعالیٰ تمہیں توفیق

عطا فرماتے تھے بہت عمدہ باتیں بتائیں۔ یہاں تو ریح، اور جیل، اور زبور اور فرقان حمید میں دیکھا کہ یہ چاروں کتابیں ان آٹھ فائدوں کا ذکر کرتی ہیں یعنی چاروں کتابوں نے اپنی تعلیم میں یہ آٹھ فائدے بتائے ہیں اور جس نے بھی ان پر عمل کیا اگر یا چاروں کتابوں پر عمل کیا۔

اے بیٹے! تجھے ان حکایتوں سے معلوم ہوا کہ تجھے ذیادہ علم کی ضرورت نہیں ہے۔

اب واپس اپنے قصبے کی طرف آتے ہیں اور وہ طالب، اور وہ مسالک کے لئے اللہ کی راہ میں جو باطنی شرائط ہیں وہ تجھے بتاتا ہیں۔

پانچویں شرط جو کہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں چلنے والے مسالک کے لئے واجب ہے یہ ہے کہ اس کا ایک شیخ کامل ہونا چاہیے جو اس کی رہنمائی کرے اور اس میں سے بڑے اخلاق نکال کر ان کی جگہ اچھے اخلاق پیدا کرے۔ تربیت کی مثال بالکل اسی طرح ہے کہ جس طرح ایک کسان فصل کی دیکھ بھال کرتے وقت جو بھی گھاس چوس فاضل اُگ جائے اسے فصل سے باہر نکال دیتا ہے۔ اسی طرح حکیمت میں جو بھی غلو و شر پیدا ہوتے ہیں انہیں وہ جز سے نکال باہر بھیج دیتا ہے۔ پھر وہاں پانا اور کھاد دیتا ہے تاکہ فصل بڑھے اور محدود بھی ہو۔ اسی طرح ہر حالت میں اللہ کی راہ پر چلنے والے مسالک کے لئے مرشد کامل کے سوا اور سزا کوئی بھی علاج یا صل نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے بندوں کی طرف بھیجا تاکہ آپ اللہ کی راہ کی روشنی و سبیل ثابت ہوں، اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے جہانے جوئے مانتے پر لائیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دنیا سے رحلت فرمائی تو اپنے ناٹھوں اور خلفاء کو اپنی جگہ مقرر فرمایا تاکہ وہ قیامت تک اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ کی دلیل ہوں۔

لہذا مسالک کے لئے ایسا شیخ کامل ہونا چاہئے جو کہ اللہ کے راستے پر چلنے کے لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب کی حیثیت سے دین و دلیل ہو۔

## شیخ کے اوصاف

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب جس کو اپنا شیخ بنا یا جلسہ، اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ عالم ہو۔ لیکن ہر عالم بھی شیخ کامل نہیں ہو سکتا۔ اس کام کے لائق وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں چند خصوصیات ہوں۔ یہاں ہم اجمالی طور پر چند اوصاف بیان کرتے ہیں تاکہ ہر سرپرست یا گمراہ شخص شیخ بننے کا دعویٰ نہ کر سکے۔

میں یہ کہتا ہوں کہ شیخ وہی ہو سکتا ہے جو دنیا کی محبت و عزت و مرتبہ کی چاہت سے منہ موڑ کر ایسے کامل شیخ سے بیعت کر چکا ہو جس کا سلسلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچتا ہو۔ اس شخص نے ہر قسم کی ریافت کی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر حکم کی تعمیل کی ہو۔ وہ شخص خود راہِ اہلنا کھاتا ہو، تھوڑی تیز کرتا ہو، زیادہ نمازیں پڑھتا ہو، زیادہ روزے رکھتا ہو اور غیب صدوقہ و غیرات کرتا ہو، اس کی طبیعت میں تمام اچھے اخلاق ہونے چاہئیں اور صبر و محنت، تقویٰ، سخیوت، قناعت، امانت، علم (مہدی کی) انکساری، فروانہ واری، سچائی، حیا، وقار، سکون اور اسی قسم کے اور فضائل اس کی سیرت و کردار کا حصہ ہوں۔ اس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار سے ایسا نور اور روشنی حاصل کی ہو جس سے تمام بری غلطیوں مثلاً کینوسی، حسد، کینہ، جلن، گلی، دینار، امید، غصہ اور سرکشی وغیرہ اس میں ختم ہو چکی ہوں اور علم کے سلسلے میں کسی کا محتاج نہ ہو۔ سوائے اس علم کے جو کہ میں (خصوصاً) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے۔

یہ مذکورہ اوصاف شیخ کامل یا پیرانِ طریقت کی کچھ نشانیوں ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب ہونے کے لائق ہیں۔ ایسے شخص کی پیروی کرنا صحیح طریقہ ہے۔

**شیخ کی اطاعت** ایسے شیخ پر ہی مشکل سے ملے ہیں۔ اگر بعد از ان کس کو حاصل ہوئی اور دیر تو نفع مضیب ہوئی کہ



ایسا کامل شیخ ظاہر و باطنی اسے اپنے مریدوں میں شامل کر کے قواس مرید کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے مشق کا ظاہری و باطنی ادب کرے۔

## ظاہری آداب

ظاہری ادب یہ ہے کہ اس سے بحث مباحثہ نہ کرے اور اگر کوئی مسئلہ چھوڑے اور اگر کہیں سمجھے کہ شیخ سے بھول ہو گئی تو بھی اس پر اعتراض نہ کرے اُسے چاہئے کہ ہر ایک کے ساتھ میلے پر جا کر نہ کھڑا ہو بلکہ جب ہلکا کا وقت ہو تو پھر مارک میلے پر نماز ادا کرے۔ جب نماز پڑھ کر فارغ ہو تو میلے پہنٹ دے شیخ کے سامنے ہر نماز کے بعد زیادہ فضل نہ پڑھے اور شیخ کا عمل جو بھی حکم دے اسے اپنی استطاعت کے مطابق پورا کرے۔

## باطنی آداب

باطنی ادب یہ ہے کہ مرشد سے جو کچھ بظاہر ملے اس کے بارے میں یا شیخ کے قول و فعل کی بابت دل میں خدایہی شبہ نہ کرے۔ ورنہ منافق کہلائے گا۔ اگر ایسا نہیں کر سکتا تو اُسے چاہئے کہ شیخ کی صحبت سے کنارہ کش ہو جائے۔ جب تک کہ اس کا باطن بھی ظاہر کی طرح بد ہو جائے۔

پچھلی شرط یہ کہ مرید نفس کی چال بازی سے بچے۔ یہ صرف اسی طرح ممکن ہے جب وہ بد کردار اور چاروں لوگوں کی مجلس چھوڑ دے۔ اس طرح اس کے دل سے شیطان کا غلبہ ختم ہو جائیگا اور شیطانی اثرات جیسے ختم ہونگے۔ پھر خواہ وہ شیطانی گروہ انسانوں میں سے ہو یا جنوں میں سے۔

ساتویں شرط یہ ہے ہر حال میں مسکینی اور دلی کو خوشحالی پر ترجیح دے اور نیاز مندی اختیار نہ کرے۔ یہ سات باتیں اللہ تعالیٰ کی راہ پر چلنے والے سالک اور طالب کے لئے ضروری ہیں۔

## تصوف کی حقیقت

دوسرے تو نے یہ پوچھا ہے کہ تصوف کیلئے ؟ تصوف دو مصلحتوں کا نام ہے۔ پہلی یہ کہ (بندہ) اللہ کا وفادار ہو، یعنی شریعت پر عمل کرتا ہو، اور دوسری یہ کہ اللہ کی مخلوق سے ہمدردی و بھلائی کرنے والا ہو جس میں شریعت پر ثابت قدمی اور انسانیت کی علامت کی خوبیاں ہیں وہ، صوفی ہے۔ اللہ سے وفاداری ہے کہ اپنی خوشی کو اللہ کی خاطر قربان کر دے۔ لوگوں سے بھلائی یہ ہے کہ لوگوں سے صرف اپنی غرض کی خاطر تعلقات نہ لے سکے اور خود غرض سے کنارہ کر دے۔ بلکہ اپنے آپ کو لوگوں کی بھلائی کے لئے وقف کر دے بشرطیکہ یہ بھلائی شریعت کے مطابق ہو۔

## بندگی کی حقیقت

دوسرے تو نے پوچھا ہے کہ بندگی کیا ہے ؟ عبودیت یا بندگی میری باتیں ہیں۔ پہلی یہ کہ شریعت کے حکم کی حفاظت کرنا، دوسری یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر کردہ نفاذ قدرت اور قسمت پر راضی رہنا۔ تیسری یہ کہ خواہشات اور اختیار کو چھوڑ دینا اور اللہ تعالیٰ کے اختیار اور خواہش پر خوش رہنا۔

## توکل کی حقیقت

تو نے یہ بھی پوچھا ہے کہ توکل کیلئے ؟ سچے معلوم ہو کہ توکل اسے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو دعوت فرمائی ہے ان پر غم نہ لینا ہونا چاہیے۔ یعنی یہ استغنا دہونا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ حیرت قسمت میں لکھا ہے وہ کچھ ضرورت کے کار پھر رہا ہے پوری دنیا اس کو روکنے کی کوشش کرے تب بھی اُس کو روکا نہیں جاسکتا۔ لیکن جو کچھ تیری تقدیر میں نہیں لکھا اس کے لئے تو اود سارا جہاں کتنی بھی

کوشش کرے وہ تجھے ہرگز نہیں ملے گا۔

## اخلاص کی حقیقت

تو نے یہ بھی پوچھا ہے کہ اخلاص کیا ہے ؟ تجھے معلوم ہو کہ اخلاص یا اخلاص یہ ہے کہ تیرے سامنے کام صرف اللہ رکھنا اسکے لئے ہونے چاہئیں۔ تو جو کچھ بھی کرے وہ دکھائے کے لئے نہ ہونا چاہئے اپنے کام کرنے وقت تیرا دل لوگوں کی طرف مائل نہ ہو۔ تیرے دل کو نہ لوگوں کی تعریف پر خوش ہونا چاہئے۔ نہ کسی سے شکایت پسند سمجھنا چاہئے۔ تجھے معلوم ہو کہ دیاکاری لوگوں کی تعریف اور تعظیم سے پیدا ہوتا ہے اور دیاکاری کا علاج یہ ہے کہ تو سامنے جہاں کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تابع سمجھ اور ساری مخلوق کو کونکر دلوں اور تعزروں کی مانند سمجھ، تجھے یہ سمجھنا چاہئے کہ پتھروں کی یہ طاقت نہیں کہ وہ تجھے دھج و راجھ سے بچا سکیں۔ ساری مخلوق کو اگر ایسا سمجھ گا تو پھر تجھے دیاکاری سے نجات مل سکے گی۔ جب تک یہ عقیدہ رکھ گا کہ مخلوق کو وہ کہہ سکے پتھرانے کی طاقت ہے تو پھر تیرے دل سے دیاکاری ہرگز نہیں نکل سکتی۔

اسے بیٹے ائیر سے باقی سوال ایسے ہیں جن میں سے کچھ جاری تصنیف کردہ کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں جو ان میں سے دیکھ لے اور کچھ سوال ایسے ہیں جن کا جواب لکھنا ممنوع ہے تو جو کچھ لکھا گیا ہے اس پر عمل کرنا کہ وہ امور جہم پر واضح ہوں ان میں جو تو ابھی نہیں جانتا۔

اسے بیٹے ! اس کے بعد جو تجھے مشکل لگے اور سمجھ نہ آئے تو وہ زبان طر پر دل کی زبان کے علاوہ مجھ سے نہ پوچھو۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ۔

ترجمہ : اگر وہ لوگ آپ کے آؤں یا ہر آئے تک صبر کرتے تو انہی کے لئے بہتر تھا۔

حضرت خضر علیہ السلام کی نصیحت قبول کر۔

كَلَّا مَسْنَا لَيْلِيْ عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ اُحْدِثَ لَدَفٍ مِّنْهُ يَذْكُرُ ا-

ترجمہ: پھر تم مجھ سے کوئی بات مت پوچھنا، یہاں تک کہ میں خود ہی تم سے اس کا ذکر نہ کروں۔

جلدی مت کہ جب وقت آئیگے تو خود ہی تجھے بتا دیا جائیگا اور دکھا دیا جائے گا۔

سَأُرِيكُمْ آيَاتِي خَلَدٌ مُّسْتَعِجِلُونَ-

ترجمہ: ہم تمہیں جلدی اپنی نشانیاں دکھائیں گے لہذا (اس سلسلے میں) تم جلدی کی خواہش مت کرو۔

تو وقت سے پہلے مت پوچھو، جب اس کیفیت کو پہنچے گا تو خود نظر آجائے گا۔ تو یہ یقین کر کہ جب تو اس منزل کی طرف دہائے گا، اس وقت تک نہ تو وہاں پہنچے گا نہ دیکھ سکے گا۔

اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوا-

ترجمہ: کیا وہ زمین (مکہ) میں گھومے پھرے نہیں ہیں تاکہ وہ (سب کچھ) دیکھ لیتے۔

اے بیٹے! غم کی قسم اگر تو اپنے دل کو روشن کرنے کو یقیناً عجیب و غریب کیفیات نظر آئیں۔ تجھے رہے کہ ہر منزل پر جان کی بازی لگا دے۔ اس کے علاوہ مقصد حاصل نہیں ہو گا۔

حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شاگردوں میں سے ایک شاگرد سے کتنی اچھی بات کہی ہے۔

اِنَّ قَدَرْتَ حَلِيَّ بَدَلِ الْوُجُوْهِ فَتَعَالَىٰ اِنْ لَا تَسْتَغْنِيْ

يَكُنْ هَاتِ الصُّغُوْرَ فَيَتَوَقَّاتُغَالِي-

ترجمہ: اگر (اس راہ میں) جان کی بازی لگانے کی ہمت ہے تو اب (تم کو) وہ محض صوفیوں کی خوش کن باتوں میں مت آ۔

سے بیٹے، میں اب آخر نصیحتوں پر اپنا قصہ ختم کرتا ہوں۔

## آخر نصیحتیں

بھگتے ان میں سے چار باتیں کرنی ہیں۔ در چار باتیں یہاں کرنی ہیں تاکہ  
تیرا علم قیامت کے دن تیرا دشمن رہے  
پہلے تو وہ چار کام یہ یاد رکھنا چاہئے جو تجھے کرنا نہیں ہیں۔

## در مناظرہ کا اصول

اول یہ کہ جہاں تک ہو سکے ہر کسی سے مناظرہ نہ کر اور کسی بھی مسئلہ پر  
بحث نہ کر۔ یہ بحث سب سے آفتیں ہیں اور فائدہ سے زیادہ نقصان  
ہے۔ یہ کام نہ بڑی باتوں مثلاً، دینا کاری، حسد، غرور، کینہ، دشمنی، فخر  
اور ناز وغیرہ کا مرکز ہے۔ اگر تیرے اور دوسرے شخص کے درمیان کوئی  
مسئلہ چھڑ جائے اور تیری خواہش ہو کہ تیرا ظاہر ہو تو اس مسئلے پر بحث کرنے  
سے پہلے تیری نیت کو ٹھیک کہا جائیگا۔ اس مسئلے میں ٹیکہ کبھی نہ دے لانا ہے۔  
اول یہ کہ اگر تیری زبان سے یا تیرے مخالف کی طرف سے حق ظاہر ہو تو اس  
میں کوئی فرق نہ کرے۔ یعنی دونوں صورتوں میں راضی رہے کہ (میرا مال) حق ظاہر ہو۔  
دوسری علامت یہ ہے کہ وہ تمنا ہے کہ اس مسئلے پر بحث کرے کہ بہتر سمجھے۔  
لیکن باہر تو کسی مسئلے پر بحث کرے اور کچھ یہ یقین ہو کہ تو حق پر اور مخالف  
صرف بحث کر رہا ہے تو تو غرور، ہرجا اور اس سے بحث نہ کر اور بات کو وہیں ختم  
کر دے۔ در خواہ خواہ نہ جھجھکاؤ اور کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا۔

یہ باتیں ایک نام نہاد میان کرتا ہوں۔ کچھ آدمی ہو کہ مسئلے کے بارے میں  
سوچ کر ناپا سلسلے کو یا دل کے طریقہ کے سامنے نہ لکھ دیا۔ اور اس کے اسباب  
بیان کرنا نیز اس طریقہ کے طرف سے دل کی بیماری کی شکل کے لئے کوشش کرنا۔

ایسا ہے جیسا اس مسئلے کا جواب دینا تجھے یقیناً ہونا چاہئے کہ جاہل لوگ ایسے مریضوں کی مانند ہیں جن کے دلوں میں مرضی ہے اور عالم طبیعوں اور میکیموں کی مانند ہیں۔ ناقص عالم طبابت کے لائق ہینو ماور کاہل عالم بیماری کا علاج کر سکتا ہے۔ شہر بیماری کے اسباب بھی معلوم کر سکتا ہے لیکن بیماری اگر غالب آجائے اور اس کے اسباب بھی معلوم نہ ہو سکیں تو پھر کسی استاذ طبیب سے مشورہ کیا جائے جو یہ بتا سکے کہ اس بیماری کا کوئی علاج نہیں ہے اور یہ بیماری دوا دار و دوسے ٹھیک نہ ہوگی۔ اس قسم کی لا علاج بیماری کے علاج میں مشغول رہت وقت ضائع کرنے کے مترادف ہوگا۔ اب تو سمجھ کر۔

## مریض کی اقسام

جاہلی مریض چار قسم کے ہوتے ہیں اور ان چار قسم سے ایک کا علاج ممکن ہے باقی تین لا علاج ہیں۔

پہلا بیمار وہ ہے جو حسد کی وجہ سے موال پوچھے یا اعتراض کرے۔ حسد ایک ایسی مملکت بیماری ہے جس کا علاج نہیں ہے۔ یوں سمجھو کہ تو جو بھی جواب دے گا وہ خواہ کتنا ہی عمدہ کیوں نہ ہو لیکن وہ تجھے اپنا دشمن شمار کرے گا اور اس کی جان اور حسد کا آگ اور بھی بھڑکے گی۔ لہذا اچھا یہ ہے کہ اسی کو جواب نہ دے کسی شاعر نے اس سلسلے میں اچھا کہا ہے۔

كُلُّ الْعَدَاوَةِ قَدْ تَرُجِدُ إِخْرَ التُّشَا

لَا عَدَاوَةَ مِنْ عَادَاتِكَ مِنْ حَسَدٍ

ترجمہ، ہر قسم کی دشمنی کا ازالہ ہو سکتا ہے مگر جو دشمنی حسد کی وجہ سے ہو اس کا ازالہ ممکن نہیں ہے۔

لہذا اس کا مدافع ہے کہ اس حاسد کو چھوڑ دے تاکہ وہ اسی مرض میں مبتلا ہو

فَلْيَرْضَ مَنْ مَنَ مَعَكَ عَنْ ذِكْرِ نَاوَكٍ مَرْدٍ إِلَّا لِحِيلِ الْمَدِّبِ

ترجمہ: تو ایسے شخص سے کنارہ کشی اختیار کر جو (حسد کی وجہ سے) ہمارے ذکر سے منہ موڑتا ہے اور دنیا کے زندگی (کی آسائشوں) کے علاوہ اور کچھ نہیں چاہتا۔

مریض کی دوسری قسم وہ ہے جس کی بیماری کا سبب اس کی محنت یا بے وفائی

ہے۔ یہ بیماری لاعلاج ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میں (حکم خدا) مروجہ کو زندہ کرنے میں عاجز نہیں ہوا لیکن احمق اور جاہلوں کا علاج کرنے سے عاجز آگیا۔

جاہل احمق وہ ہے جو علم حاصل کرنے میں بہت کم وقت گزارتا ہے اور علوم عقلیہ یا

نظریہ ابھی شروع ہی نہیں کئے ہیں لیکن ان بڑے عالموں پر اعتراض کرتا ہے جن کی

ساری زندگی علوم عقلیہ و تعلیم تکمیل میں گزری ہے۔ اسے یہ علم نہیں کہ اس کا اعتراض جو کہ خود اسے اور اپنے جیسے دوسرے لوگوں نیز علما و کوگراں گزرتا ہے۔

اسی طرح بلاشبک یہ اعتراض اس بڑے عالم کو بھی گراں گزرتا ہوگا۔ اسے یہ بھی

نہیں معلوم کہ اس کا یہ اعتراض جو اس عالم پر گزرتا ہے، بیکار اور فضول ہے

اور اس بڑے عالم کی نگرانی کو خود اس نے اور دوسرے عالم نے اور ان جیسے

دوسرے لوگوں نے سمجھا ہی نہیں ہے۔ بھلا جب وہ اتنا بھی نہیں سوچ سکتا تو

یہ اس کی حماقت اور نادانی ہے۔ ایسے شخص سے بھی الگ رہنا چاہئے اور اسے

جواب نہیں دینا چاہئے۔

## نصیحت بقدر ظرف

تیسرے قسم کا بیمار وہ ہے جو اپنی بیماری و بے خبری کے وجہ سے ہر گویا کی

باتیں نہ سمجھے اور اپنی کم عقلی پر بھروسہ کئے رہے اور جو سمجھے اپنے فائدے کی وجہ سے

سمجھے ایسا شخص بھولا اور بے عقل ہوتا ہے اور اس کا ذہن حقائق کو سمجھنے

سے قاصر ہوتا ہے۔ ایسے شخص کو بھی جواب دینا ضروری نہیں، کیونکہ یہ بول کر

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تَحْنُ مِمَّا شِئُوا لَا يَنْبَغُ أَنْ تُكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَشْوَابِهِمْ

توجہ، ہم گمراہیوں سے فرمایا گیا کہ لوگوں کو ہم ایسی باتیں بتائیں جو ان کی عقل کے مطابق ہوں۔

## نصیحت کے قابل شخص

جو نیک قسم کا بیاہ وہ ہے جو صراطِ مستقیم کا طالب ہو، غرور و ابرو وار ہو، ذکی اور ذہین ہو اور اس میں غصہ، نفس پرستی، حسد اور دولت و بجاہ کی خواہش نہ ہو (لہذا) ایسا شخص جو کہ راہِ حق اور صبیح طریقے کا حلاشی ہو اور جو سوال پوچھے یا اعتراض کرے وہ حسد، وجہ سے یا عیب جوئی کی خاطر ہوا امتحان لینے کی غرض سے نہ کرے ایسا ہی شخص وہ مرید ہے جس کا علاج کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اگر اس شخص کے سوال کا جواب دینا نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے۔

## ۲۔ وعظ کی حقیقت

نصیحت یہ ہے کہ توجہ اور نظر بر کرنے سے بچے، کیونکہ اس میں بڑی باتیں اور نقصان ہیں۔ اگر سمجھتا ہو کہ توجہ کو وعظ کہتے ہیں اس پر پہلے خود بھی عمل کر چکا تو یہ بات بھی خیال میں رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے حق تو ملانے فرمایا تھا۔

يَا اِبْنِ مَرْيَمَ يَوَاعِظُ نَفْسَكَ فَإِنِ انْعَظْتَ نَقِظَ النَّاسُ  
فَمَا سَتَجِدُ مِنْ شَيْءٍ

ترجمہ: اے فرزندِ مریم! تم اپنے نفس کو نصیحت کرو پھر اگر اس نے تمہاری نصیحت قبول کر لی تو پھر لوگوں کو نصیحت کرو ورنہ مجھ سے شرمناؤ۔

اگر ایسے حالات پیدا ہوں کہ تجھے وعظ کرنا ہی پڑے تو پھر دوباروں سے بچنا۔ اولاً یہ کہ اپنے وعظ میں رنگین بیانی، اشارہ و کنایہ، مغلطی و مسجع، مبالغہ، دل خوش کن اشعار و بیانات اور خلافِ شریعت گفتگو (بعض نام نہان)



صوبوں کے محوٹ سے پرہیز کرنا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نصیحت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ لیکن اگر کسی واعظ کا تکلف یا غامض حد سے تجاوز کر جائے تو سمجھ لے کر اس واعظ کا باطن خراب اور دل غافل ہے۔ کیونکہ وعظ کا مقصد اپنی تابلیت جتانہیں بلکہ یہ ہے کہ آخرت کے عذاب کا ذکر کیا جائے۔ اللہ کی بندگی کے سلسلے میں اپنی کوتاہیاں بیان کی جائیں اور فضول کاموں اور ضائع کردہ عمر پر انھیں کیا جائے۔ آخرت کے دشوار گزار مرحلوں کا تذکرہ کیا جائے جو آگے چارے راستے میں حاصل ہیں۔ اسی طرح ایمان کی سلامتی کے ساتھ اس دنیا سے گزرنے کا طریقہ مرتے وقت ملک الموت کا منظر، قبر میں سکر ہجیر کے سوال و جواب اور نیا مت کی منزلیں اس میں بیان کی جائیں۔ اس کے علاوہ حشر کے میدان میں حساب کتاب کا منظر، میزان میں اعمال کے تولے جلنے، پل صراط سے گزرنے اور پار پہنچنے اور روز محشر کی دوسری ہولناکیوں کا نقشہ پیش کیا جائے۔ واعظ کو چاہئے کہ خوف کی یہ تمام باتیں لوگوں کے سامنے بیان کرے اور انہیں ان تمام باتوں سے مطلع کرے۔ اس کے علاوہ مجلس میں بیٹھے لوگوں کو ان کے محبوب مولا یا رسول اللہ کی یاد دلائے تاکہ ان کے دل میں عذاب آخرت کا خوف پیدا ہو اور جس قدر ہوسکے اپنے برباد شدہ وقت پر انھیں کمری اور اس کی تلافی کریں اور جو وقت عبادت کے بغیر گزر رہا ہو اس پر آنسو بہائیں۔ یہ تمام باتیں جو میں نے اوپر بیان کی ہیں وعظ میں بیان کی جائیں۔ مثال کے طور پر اگر کسی کے گھر کے دروازے پر سیلاب کا پانی پہنچ جائے اور فوجت یہ آجائے کہ گھڑی بھر میں اس کے گھر کو اپنی لپیٹ میں لے کر اس کے ہال بچوں کو ڈبو دے گا۔ اس وقت گھر کا مالک اپنے گھر میں ٹھونڈ کرے گا اور کہے گا کہ اے گھر والو! الحمد للہ الحمد للہ یعنی انھوں نے انھیں، جلدی بھاگ، سیلاب کا پانی پہنچ گیا ہے۔ ایسے خونخاک وقت میں گھر کا مالک سیلاب کا ذکر ہرگز نہیں کیا، اشارات و کلمات متعقی، مسیح، مریض اور ہم وزن کلام یا پر تکلف شاعرانہ رنگین بیانی سے نہیں کرے گا۔

اہل مجلس کے سامنے بھی وعظ کی مثالیں (سی طرح) یعنی خود ذکر اور دوسروں کو ڈراتے ہوئے) ہونی چاہئیں۔

دوسرے وعظ کرتے وقت اپنے دل میں ایسے خیالات نہ آنے دے کہ لوگ تیرا وعظ سنکر واہ واہ کے نعرے لگائیں اور بعد میں اگر جوئے لگیں بدست ہو جائیں یا کپڑے پھاڑیں اور ساری محفل میں شہد پر پا ہو جائے اور سامعین کہنے لگیں کہ مجلس بہت اچھی منعقد ہوئی اور فلاں نے بہت اچھا وعظ کیا۔ اس قسم کے خیالات ریاکاری میں شامل ہیں اور ایسی بات پر خوشی ہونا تیری کم عقلی ہے۔ دراصل تیری نیت یہ ہونی چاہئے کہ وعظ کے ذریعے خدا کی مخلوق کو دنیا سے آخرت کی طرف بلائے، گناہوں سے بندگی کی طرف لے آئے۔ حوصلے سے نہ ہر کی طرف، کجیوسی سے سمالات کی طرف، ریاکاری سے خلوص کی طرف، جبر سے انکساری کی طرف، غفلت سے بیداری کی طرف اور غرور سے پرہیزگاری کی طرف بلائے۔ اُن کے دلوں میں آخرت کی محبت پیدا کر تاکہ وہ آخرت کی طرف مائل ہوں۔ اس طرح اُن کے دلوں کو دنیا سے بیزار کر تاکہ دنیا کو اپنا دشمن سمجھیں۔ اسی طرح طرح لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے کرم اور رحمت کے بارے میں غلط فہمی نہ لے کے ذریعے دھوکے میں نہ رکھ بلکہ اُن میں پرہیزگاری اور خدا تہمید اگر اوردیکھ کہ ان کے دل میں وہ کوشش ہوتی ہے جو اللہ کی رضا کے خلاف ہے اور ان کے جھکاؤ کس چیز کی طرف ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے خلاف ہے۔ اس کے ساتھ ان کے اخلاق و اعمال پر نظر رکھ تاکہ ان کی بد اعمالیاں ختم ہوں اور ان کی جگہ اچھے اخلاق و اعمال پیدا ہوں۔ جن لوگوں پر ڈر اور خوف کا غلبہ ہو ان میں اتنی امید پیدا کر کہ جب وہ تیری مجلس سے، ٹھیں تو ان میں کچھ باطنی صفات پیدا ہو چکی ہوں اور ان کا ظاہر بھی تبدیل ہو چکا ہو جو لوگ اللہ کی عبادت میں سست تھے، وہ عبادت کی طرف مائل ہو جائیں اور دل میں شوقِ بندگی پیدا کریں اور جو لوگ گناہ کے کرنے میں نڈر اور دلیر ہوں اُن

میں ٹوی خداوندی پیدا ہو جائے۔ بروغذا ایسا نہ ہوگا اور لفظ ایسی باتیں نہ بیان کرے گا تو وہ واعظ پر اور سننے والوں کے لئے وبال کا باعث ہے۔ ایسا شخص مشیطان ہوتا ہے (جو کہ بن نفس کا غلام بن کر یہ خیال کرے کہ وہ خدا کے ذریعے میں اپنی نابینیت ظاہر کروں اور دنیا کی جاہ و شان حاصل کر لوں) وہ مشیطان مخلوق خدا کو راہ راست سے بھٹکا دیتا ہے، ان کا خون بہا ہے اور انہیں دائمی ہلاکت میں مبتلا کرتا ہے۔ خلق خدا کو چاہئے کہ ایسے شخص سے دور رہیں۔ ایسے لوگ دین میں بخرساہ پھیلاتے ہیں ایسا فساد و شیطان بھی نہیں پھیلا سکتا۔ جس شخص میں طاقت ہو کہ ایسے راعظ کو منبر سے اتار سکے، اس پر واجب ہے کہ ایسے لوگوں کو منبر سے کھینچ کر نیچے اتار دے وہ ظالموں سے روک دے تاکہ وہ لوگ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی بابت غلط بیانی سے کام نہ لے سکیں۔

### ۳۔ امراء اور بادشاہوں سے دور رہنا

تیسرے کسی بادشاہ، کسی امیر اور عالم کو سلام نہ کر، ان کی مجلس صحبت اور محفل سے دور رہ بلکہ ان کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھ۔ کیونکہ انہیں دیکھنے اور ان کے ساتھ آنکھیں میٹھنے میں بڑی مصیبتیں پوشیدہ ہیں، لیکن اگر کبھی ان کی صحبت کا اتفاق ہو ان کی تعریف سے کتارہ کش رہنا۔

فَإِنَّ اللَّهَ يَغْضِبُ أَقْدَامَهُمُ الْفَاسِقِ وَالظَّالِمِ وَإِذَا مَدَحَ  
وَمَنْ دَعَا الظَّالِمَ بِطُلُوعِ الْبَغْيِ نَفَقَتْ أَحَبُّ أَنْ يَفُوتَ  
اللَّهُ فِي الْأَرْضِ -

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے جب کسی فاسق اور ظالم کی تعریف کی جاتی ہے۔ اور جو شخص کسی ظالم کے لئے درازی عمر کی دعا مانگتا ہے تو گویا اس دعا کرنے والے نے یہ پسند کیا کہ وہ اللہ کا زمین پر گنہگار ہو کر چلے۔

## ہر حاکموں کے تحفے قبول نہ کرنا

چوتھے یہ کہ حاکموں کے تحائف قبول نہ کریں۔ تحفے معلوم ہوں کہ جو دوسرے یہ ہیں وہ حلال مال سے ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے مال پر نیت رکھنے سے دین میں نقصان و فساد ہوتا ہے۔ ان کی طرف سے دسراعات اور انعام ملتا ہے، ان کے ظلم و ستم اور فتنہ و فحش کو فروغ دیتا ہے جو دین کے لئے نقصان کا سبب ہوتا ہے۔ اس سے کم از کم جو خرابی پیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ تو ان ظالموں سے محبت کرے گا اور جو بھی کسی شخص سے محبت کرتا ہے وہ اس کے بے درازی و غمک دعا کرتا ہے۔ اگر ظالم کی عمر بڑی ہوگی تو ظلم بھی زیادہ جاری رہے گا اور دنیا میں فساد اور خرابی پیدا ہوگی جس سے زیادہ بُری اور کیا بات ہو سکتی ہے؟ جو دار و ہر دار شیطان تجھے گمراہ کرے گا اور تیرے دل میں یہ خیال پیدا کرے کہ ”پہلے تو نیکی کر ان حاکموں سے روپے لے کر غریبوں میں تقسیم کر کے ان کو آرام پہنچا اور ان کی ضرورت پوری کر۔“ خبردار کسی بھی جن یا انسانی شیطان سے اس قسم کا مشورہ قبول نہ کرنا اور اُن کے فریب میں آکر دھوکہ مت کھانا کیونکہ شیطان نے اس طریقے سے کئی لوگوں کا خون بہایا ہے اور ابھی تک خون بہاتا چلا آ رہا ہے۔ اس حقیقت میں کتنی ہی آفتیں پوشیدہ ہیں جو کہ ہم نے اپنی کتاب ”اجارہ العلوم الدین“ میں بیان کی ہیں۔ تو انہیں دبا کر تلاش نہ کر سکتا ہے۔

## عمل کے قابل چار باتیں

اے بیٹے! (خود پر بیان مشدہ) چار باتوں سے ہر سیر کرنا لیکن جو کام کرے نہیں وہ بھی چلا ہی اور مناسب ہو گا کہ ان کی پوری حفاظت کرے۔ (دہ یہ ہیں)۔

## ۱۔ اللہ تعالیٰ سے تعلق کا طریقہ

پہلی بات یہ کہ ہر وہ معاملہ جو تیرے اللہ تعالیٰ کے درمیان ہوں طرح نہا کہ اگر تیرا خرید یا ہو، غلام تیرے لئے وہی کرے تو تو غم کرنے کے بجائے اسے پسند کرے اور داد دے اور اس پر کسی طرح غصہ نہ کرے گا۔ اسی طرح تو اپنے غلام یا نوکر کی جو بات اپنے سے نہ پسند کرے تو کو بھی اپنے پروردگار کی بندگی میں کوئی کوتاہی نہ کرے گا تو تیرا خالق اسے پسند نہ کرے گا۔ یہاں جو حقیقت بیان کر رہا ہے وہ یہ ہے کہ تیرا غلام تیرا بندہ نہیں ہے بلکہ خرید ہوا ہے۔ لیکن تو اپنے اس حقیقی خالق اور مالک کا بندہ ہے جسے تجھے پیدا کیا ہے۔

## ۲۔ اللہ کے بندوں سے تعلق کا طریقہ

دوسری بات یہ کہ جو معاملہ تیرے اور اللہ کے بندوں کے درمیان ہو اسے اس طرح نہا کہ اگر وہ تجھ سے دوسرا ہی کرے تو تو اسے پسند کرے اور اس پر رنجیدہ نہ ہو۔ جیسے کہ فرمایا گیا ہے۔  
فَلَا يَكُنْ لَكُمْ إِيْمَانٌ حَتَّىٰ تَحِبُّوا لِلنَّاسِ مَا حَبَبَ لِنَفْسِكُمْ

ترجمہ: میرے بندے کا ایمان ہرگز مکمل نہیں ہو گا جب تک کہ تم تمام انسانوں کے لئے بھی وہی چیز پسند نہ کرے جو خود اپنی ذات کے لئے پسند کرتے ہو۔

## ۳۔ مطالعہ کی تلقین

تیسرے یہ اگر تو اپنے علم کو بڑھانا چاہتا ہے اور کوئی علمی کتاب پڑھنا چاہتا ہے تو یہ سمجھ کہ اب تیری عمر ایک ہفتے سے زیادہ نہیں۔ اس حالت میں تجھے کس قسم کا علم فائدہ بخشنے والا ہو تو اسی علم میں مشغول ہو۔ اگر تجھے خبر ہو کہ

تیری زندگی ایک ہفتے سے زیادہ نہیں ہے تو تو اس ہفتے میں ایسی علمی کتابیں  
ہرگز نہ پڑھے گا جن میں تجھے مناظرے، اصول و کلام، مذہب و لغت، صرف  
و نحو، شعر و عروض، طب و نجوم، طرزوں کے دیوان اور مضمون نویسی یا کسی قسم کی  
دوسری علمی معلومات حاصل ہوں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ تو یہ سمجھ رہا ہے کہ یہ  
علوم اب کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتے۔ اس لئے پورے ہفتے تو دل کے مراقبے  
اور اپنے نفس کی صفات پہنچانے میں مشغول ہو گا۔ دین سے منور ہو کر اپنے دل  
کو بڑی ماد توں سے پاک کر کے اللہ کی محبت اور اخلاق حمیدہ سے صفار کر اس  
کی عبادت اور بندگی میں مشغول ہو گا۔ یہ ہو سکتا ہے کہ تو اس ہفتے دن یا رات  
کو کسی سے پاس نہ جائے حالانکہ یہ امکان بھی نہیں ہے کہ گویا تو اسی دن یا رات  
میں انتقال کرے گا۔

اسے بیٹے! ایک بات سن اور یاد رکھ اور اسے حقیقت سمجھ، اس پر  
غور کر اور اس پر عمل کہ تو یقیناً تیری نجات ہو گی۔ اگر تجھے یہ خبر دی جائے اور  
کہا جائے کہ اگلے ہفتے بادشاہ تیرے گھر آئے گا تو پھر یقیناً تو یہ پورا ہفتہ  
سوائے اس کے اور کوئی کام گنج نہیں کرے گا کہ کہیں ایسا دم نہ کہ بادشاہ کہ  
نگاہ غلامی جگر یا چیز پر جائے تو گیوں میں اسے پاک و صاف کر لوں۔ اس طرح  
تو اپنے گھر کی ہر چیز کو صاف کرے گا، سمجھے گا، اس میں قیاس جسم تیرا لباس،  
تیرے گھر کے در و دیوار اور فرش وغیرہ آجاتے ہیں، یہ سب پاک کرے گا۔ اب تو  
خود صاف اور سمجھ، میں بھلا اشارے سے آخر کیا سمجھاؤں؟ تو خود مقلد ہے  
اس لئے اشارہ کافی اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔

إِنِّي أَنفَعُ لَا يَنْفَعُنِي إِلَّا مَنُورٌ لَّوْنِي أَعْمَى يَكْمُرُ وَ لَوْ كُنْتُ  
يَبْطُرُهُ إِلَى نَفْسِي يَكْمُرُ وَ يَمْنَانِي يَكْمُرُ۔

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں کو نہیں دیکھتا اور نہ تمہارے اعمال  
کو دیکھتا ہے بلکہ وہ تمہارے دلوں اور نیتوں کو دیکھتا ہے۔

جب احکم الحاکمین کی عکاسی تیرے دل پر ہے تو پھر تو اپنے دل کو کیوں صاف نہیں کرتا۔ اگر تیری تمنا ہے کہ قلب کے احوال کا علم حاصل کرے تو پھر کتاب ۱۰ احیاء علوم الدین ۱۱ اور ہماری دوسری کتابوں کو دیکھ کر کم از کم تمام مسلمانوں پر یہ علم حاصل کرنا ضروری عین ہے اور دوسرا علم ۱۲ فرض کفایہ ہے۔ مگر یہ علم اس قدر چرنا چاہئے کہ اکثر تارک و قائل کے احکام کی بجا آوری اور تعمیل کر سکے۔ اگر اللہ تعالیٰ تجھے تو نین عطا فرمائے تو تو یہ علم ضرور حاصل کرنا۔

### ۴۔ خوراک کا ذخیرہ نہ کرنا

جو تھی بات یہ ہے کہ تو اپنے اہل و عیال کے لئے دنیا کے مال سے ایک سال سے زیادہ کی خوراک جمع نہ کرے نہ رکھ کر۔ کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ازدواج مطہرات کے لئے ایک سال کی خوراک جمع کی اور فرمایا:   
 اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ قُوَّتَ اَبِي مُثَنَّى كَفَافًا۔

ترجمہ: اے میرے اللہ! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل و عیال کی خوراک میں کفایت فرما۔

لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام ازدواج مطہرات کے لئے خوراک جمع کی کہ نہ رکھی بلکہ ایک سال کے لئے صرف خوراک اور ازدواج مطہرات کے لئے جمع فرمایا تھی جن کا تو کھانا ضعیف تھا، اور جن اہل بیت المؤمنین کا عین پختہ تھا اور تو کھانا ضعیف تھا ان کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کے لئے بھی خوراک جمع نہیں فرمائی۔ جیسا کہ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ان جیسی دوسری اہل بیت المؤمنین۔

اسے بیٹے! اس رسالے میں میں نے تیرے تمام سوالوں کے جواب دیئے ہیں۔ اب تجھے چاہئے کہ ہمت کر کے صبر و تحمل کر اور مجھے دعا میں نہ بھلا۔ تو نے یہ بھی چاہا کہ مجھے کوئی دعا لکھ بھیجوں، تو دعا میں تو حدیثوں کی کتب بھی ہستہ

میں تلاش کر اور پا کر لے۔ اس طرح اہل بیت علیہم السلام کے طریقوں میں بھی بہت سی دعائیں آ رہی ہیں، یہاں تلاش کر، درج ذیل نماز کے بعد خاص طور پر پڑھو۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنَ التَّوَكُّلِ وَتَمَاسُّهَا وَمِنَ الْقَصَصِ  
وَدَوَائِهَا وَمِنَ التَّرَحُّمَةِ تُصَلِّیْ لَهَا وَمِنَ الْعَافِیَةِ تُصَوِّرُ لَهَا  
وَمِنَ الْعِیَاشِ اَرْغَدَهُ وَمِنَ الْعُمَرِ اَسْقَدَهُ وَمِنَ الْاِیْسَانِ  
اَنْقَضَهُ وَمِنَ الْاَنْفَسِ اَهْلَقَهُ وَمِنَ الْفَضْلِ اَعْدَبَهُ وَمِنَ  
الْمُطْمَئِنِّ اَکْرَبَهُ وَمِنَ الْقَمَلِ اَصْلَحَهُ وَمِنَ الْعِلْمِ اَنْضَحَهُ وَ  
مِنَ الرِّزْقِ اَوْسَعَهُ اَسْأَلُكَ کُنْ لَنَا وَلاَ تَعُصِ عَلَیْنَا اَللّٰهُمَّ  
اُخَوِّضْ لَنَا بِالسَّعَادَةِ اَجَالَنا وَحَقِّقْ بِالزَّوَادِ اَعْصَانَنَا  
وَأَسْرِدْ بِالْقَافِیَةِ مُدْرَکَنَا وَصَالِنَا وَاجْعَلْ اِلَیَّ رَحْمَتَكَ  
مَصِیْبَةً وَرَحْمَةً وَاصْبِرْ سَبْعًا لِمُتَوَلِّیِّ عَلَی دُکْرَانَا  
وَمَنْ عَلَیْنَا بِاصْلَاحِ عُمُورِنَا وَاجْعَلِ التَّوَلِّیَّ رَاذِلًا وَرَبِّ  
وَبُیْکَ اِجْتِنَاهَا نَا وَعَنْکَ تَسَلَّلْنَا وَاعْتَمَدْنَا اَللّٰهُمَّ اَعَلِی  
فُجَّحِ الْاِسْتِغَاثَةِ وَاعْدْنَا (فی الدُّنْیَا) مِنْ مَرْحَمَاتِ اللّٰهِ  
یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَخَلِّفْ عَلَی بَنَدِ الْاَوْرَاسِ وَ اَوْرَثْنَا  
مِنْکَ اَلْمَکْرَامَ وَالْکِفَا وَ اَصْرِفْ عَنَّا مَثَرُ الْاَشْعَارِ  
وَ اَقِیقْ رِقَابَنَا وَ یَوْنَابَ اَبَانَا وَ اَعْصَا یَتَامَیْنِ الْاَسْرَارِ  
وَ اَلِیْزِیْ وَ اَلْظَالِمِ یَا عَزِیْزُ یَا عَفَا یَا کَرِیْمُ یَا سَتَّارُ  
یَا حَلِیْمُ یَا جَبَّارُ یَا عَلِیْمُ یَا تَهَّارُ یَا اَعْلٰی یَا اَللّٰهُ یَا اَللّٰهُ  
یَا رَحْمٰنُ الدُّنْیَا وَ یَا رَحِیْمُ الْاٰخِرَةِ بِرَحْمَتِكَ یَا اَرْحَمَ  
الرَّاحِمِیْنَ . صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ  
وَ اَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ . وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ .



ترجمہ: یا اللہ! میں تجھ سے تیری نعمتوں کا اتمام (کثرت) چاہتا ہوں اور پاکیزگی میں سے اس کی ہمیشگی چاہتا ہوں اور رحمت میں سے اس کا شامل ہونا اور نیکو دوستی میں سے اس کا حاصل ہونا اور مدد میں سے اس کی کشادگی اور زندگی میں سے اس کی خوشحالی اور عمر میں سے اس کی سعادت اور احسان میں سے اس کی تکمیل اور انعامات میں سے وہ انعام جو سب سے زیادہ عام ہوں اور فضل میں سے وہ فضل جو سب سے زیادہ شیریں ہو اور لطف میں سے وہ لطف جو سب سے زیادہ عنایت والا ہو، اور اعمال میں سے وہ عمل جو سب سے زیادہ اچھا ہو۔ اور علم میں سے سب سے زیادہ نائدے والا علم اور رزق میں سے سب سے زیادہ کشادگی والا رزق چاہتا ہوں۔

یا اللہ! تیرا ہمارا دین بھی نائدے عطا فرما، اور ہمارے اوپر جو جو شر الٰہی (یعنی ہمیں نقصان کا منہ نہ دکھا) یا اللہ! تیرا ہماری حاجت سوار دے، اور ہمارے اعمال درست فرما دے، ہمارے صبح و شام کو خیر و امانیت سے پہنچا دے۔ اللہ ہمارے گھر اور ہمارے مال و اسباب کو اپنی رحمت سے پہنچا دے، اور ہمارے گناہوں اور عیبوں کو اپنی عفو و گزرگی چا دے، ڈھک دے، اور ہمارے عیبوں کی اصلاح فرما کر ہم پر احسان فرما، اے اللہ! تیری ہمتی، پاک پر ہما، اعتماد اور توکل قائم رکھ۔

اے ہمارے پروردگار! تو ہمیں دین میں استقامت اور ثابت قدمی عطا فرما۔ تو ہمیں دنیا میں ایسے کاموں سے اپنی پناہ میں رکھ جو حقیقت میں شرمندگی، وندنامت کا سبب بنیں، اور ہمارے گناہوں کو بوجھ نہ بنیں۔ ہلکا کر، اور ہمیں نیک لوگوں والی زندگی عطا فرما، اور تو ہمارے لئے کافی ہو۔ اور ہمیں بدکار و غلط کار لوگوں کے شر سے محفوظ فرما، اور تو ہماری گردنیں بوجھ نہ بنے، آباد و اجواد کی گردنیں دوزخ کے آگ سے، فرض سے اور ظلم و ستم سے آزاد فرما، اے بڑی عزت والے! اے تجھے دلے! اے کرم

والے، اے پیسوں کو ڈھکنے والے، اے بردہاں اے زور والے! اے  
عظمت و بزرگی والے! اے تمہارا! اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے  
دنیا میں مہربانی کرنے والے! اے آخرت میں رحم کرنے والے! اے سب سے  
زیادہ رحم کرنے والے! تو اپنی رحمت کے غنیل زیادہ رحم کرنے والا ہے عباد  
محمّد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو کہ تمام مخلوق میں پرگزیدہ ترین  
جستی ہیں اور ان کی آل پر اور ان کے تمام صحابہ کرام پر ہمیشہ رحمتیں  
اور برکتیں نازل ہوں۔

تمام تعریف اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا  
پروردگار ہے۔

تمت الكتاب بعون الملك الوهاب

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ تَعَالَى وَالْهَيْكُلَ الَّذِي تَعْبُدُونَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
 "اے مومنو! اپنی جانوں کو صراحتاً (اللہ) کے سامنے رکھو اور تم پر آشرف ہے (اللہ) کا علم"

# تربیت اولاد

## کے

## نزری اصول

از

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

ترقیب و تزیین

(مولوی) محمد خالد بن حسن صاحب امرتسری

# فہرست مضامین

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸	پس چہ باید کرد اسے انجیل دیں	۳	تربیت اولاد مستنبط گفنی
۹	آفری گدار سلسلے	۴	اولاد کی تربیت میں والدین کی ذمہ داری
۱۰	ضروری مرخصداشت	۵	موجودہ اسکولوں کی حالت

## فہرست مضامین حضرت امام غزالی رضی اللہ عنہ

۲۳	آداب مجلس و آداب کلام	۱	{ بچوں کی ابتدائی تعلیم و تربیت اور
۲۵	صبر و تحمل	۲	{ نمین (تسلیم) (تسبیح)
۲۶	دور خیر کی اہمیت و فوائد	۱۳	طال غذا کی ضرورت و اہمیت
۲۷	بزرگوں کی تعلیم کے آداب	۱۴	آداب طعام کا بیان
۲۸	غذا کے متعلق عمدہ تحقیق و دنیا	۱۵	آداب لباس کا بیان
۲۹	کیا بے خیال، عقلمند کون ہے؟	۱۶	شعر و شاعری کی دیار
۳۰	بچے کی فطرت اور والدین کا فرض	۱۷	{ نیکیوں پر اُجھارنے اور پرائیوں
۳۱	عمدہ تربیت کے اعلیٰ نتیجہ پر	۱۸	{ سے بڑھنے کا طریقہ
۳۲	ایک تاریخی خطابت	۱۹	زیادہ تھوکنے کے نقصانات
۳۳	مجلس کلام	۲۰	سوئے کے آداب و لوازم
۳۴	تمکنت	۲۱	مکمل اور ضروری ممانعت

## ترہیت اولاد

### سخنائے گفنی

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمٍ إِلَى نُورٍ وَكَرِهُوا الْقِتَالَ وَلَكِنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَئِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَفِي ضَلَالٍ عَظِيمٍ  
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمٍ إِلَى نُورٍ وَكَرِهُوا الْقِتَالَ وَلَكِنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَئِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَفِي ضَلَالٍ عَظِيمٍ

برادرانِ مسلم! اسلام کی حکام و ہدایات کی رو سے ہر ایک کی صریح دینی و دنیوی تعلیم و تربیت کا ہر اہم مقام کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے لیکن انہوں نے کہ مذہبی و ملی و  
نوا قیامت اور دو سو سال فتنے حکومت کے قسط لہرائی کے قائم کردہ طاغوت نظام  
تعمیر کی وجہ سے پیدا کردہ سیاسی، معاشی و اقتصادی مشکلات کی بدولت مسلمان ہر  
طرح تمام دوسرے شعبہ ہائے زندگی میں اسلامی ترقی اور ترقی علی سے بہت دیر  
ہو گئی ہیں۔ شیک اس طرح بلکہ اس سے کہیں زیادہ تعلیم و تربیت کے سوا دوسرے اسلام  
کے بنیادی اصول اور طریقہ کار کو چھوڑ کر نہ صرف ان سے نا آشنا ہوتے چلے جاتے  
ہیں یہاں تک کہ انصاف تعلیم، تربیت و تعلیم و تربیت، تعلیمی ماحول، مقاصد تعلیم، اشیاء  
تعلیم، طریقہ کار اس سلسلہ کی کوئی گڑبڑ بھی اس وقت پوری طرح اسلامی نقطہ نظر  
کے مطابق نہیں ہے

خط نقطہ، انشاء نقطہ، املا نقطہ

ہست، ایہ مضمون از سر تا پا نقطہ

## اولاد کی تربیت میں والدین کی ذمہ داری

معلوم ہو چکا ہے کہ والدین کے بچوں میں

بہتر تعلیم کیلئے کیا جائے کسب کھانا کسب کرنا چاہئے۔

آپ نے جیسے سے والدین کو اپنے بچوں کی ذمہ داریوں، دیکھ بھال اور تادیب  
تو نہیں اور گستاخوں کی شکایتیں کرتے ہوئے سنا ہوگا، لیکن کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ  
انہوں نے کبھی یہ بھی سنا ہے کہ بچوں کی تعلیم و تربیت کے مسئلہ میں والدین کے فرائض  
اور ذمہ داریوں کی کیا ہیں اور انہیں کس طرح ملانے کی ادائیگی اور انجام دینا ہے جس پر  
ہونا چاہئے۔

مگر انہوں نے کہ عام طور پر والدین کہتے ہیں کہ وہ اپنے بچہ کو صرف علمی تعلیم  
کرنے کی اپنی تمام ذمہ داریاں سنبھال کر لے لیں اور وہ تمام چیزوں نے بچہ کو مستحق  
کے پرورش کرنے کے لئے اشیاء یا اس مسئلہ میں ان کا اصرار ہے کہ انہیں صرف تعلیم کا  
فرق ہے کہ وہ اسے فانی دنیا کے لئے کسی سائنس کی تعلیم دے دیں یا ان کے لئے تعلیم دے دیں  
انہیں والدین کو یہ مسئلہ ہے کہ ان کی ذمہ داریاں کیا ہیں، بچہ کو تعلیم کے پرورش کرنے  
صرف یہ نہیں بلکہ ان کی ذمہ داریاں علم تعلیم اور حقیقت ہے کہ وہ اور دیکھا  
ہو جائے۔

مستحق بچہ کو اسی کے فرائض کی ذمہ داریاں تعلیم دینے ہیں۔ والدین پر فرائض  
ہے کہ وہ اسی تعلیم کو عملی طور پر دہرائیں، مستحق کا کام ہے کہ وہ بچوں کو تدریس  
اطلاق کی ظاہر بتائیں اور انہیں اعلیٰ تعلیم دے دیں کہ وہ اس راستہ سے غفلت  
نہ ہوں، لیکن جو گھر والے کے معتمد بچوں کے ہر وقت کے رفیق والدین ہی ہیں اس  
لئے یہ فرائض پر قادر ہوتا ہے کہ وہ بچوں کو ان ظاہر سے گزار سکا دیں، مثلاً  
علم بچوں کو تعلیم کرنا ہے کہ بچوں کا ادب کرنا چاہئے، بچوں سے محبت کرنی چاہئے  
بیشمار بچوں چاہئے، ہر کام وقت پر کرنا چاہئے، اور اپنی اسکان کو کشتی صرف کو دینا  
ہے کہ بچوں کو ان اصول کی تعلیم دینا چاہئے۔

اس والدین کا فرض ہے کہ وہ معلم کی ہدایتوں پر بچوں سے عمل کرائیں، اور ان کی بڑی نگرانی اور پوری نگرانی دیکھ جائیں کہ وہ گھر کے ماحول میں ماں باپ بڑے جانی بہنوں سے محبت و شفقت کا برتاؤ کریں، کسی وقت کوئی غم جو بچے اپنی زبان سے نہ نکالیں۔ اس کے سوال ان کے سوتے جاگنے، کھنے پڑھنے، کھانے پینے کے اوقات بالکل مقرر اور منضبط ہوں، اور حقیقت تو یہ ہے کہ انسان چونکہ فطرۃً نمود پسند واقع ہوا ہے اور بچوں کی طبیعت خاص طور پر اپنی صفائی اور پاکیزگی کی وجہ سے ہر بات اور ہر حرکت سے فوری طور پر اثر قبول کرتی ہے۔

اس لئے والدین کو چاہئے کہ اگر وہ اپنے بچوں کو صحیح معنوں میں باایمان، خوش اخلاق اور عین کردار انسان کی صورت میں دیکھنا چاہتے ہیں تو خود ان کے سامنے تمام دینی و دنیاوی کاموں میں صحیح عملی نمونہ بن کر رہیں، سمجھ کو نیکیوں کی فوہیاں اور گناہوں کی ہڈیاں بتا کر ربانی تعلیم دینے سے کہیں زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف ایسا پاکیزہ ماحول پیدا کر دیا جائے جس میں نیکیاں ہی نیکیاں ہوں، اور وہاں بالکل پاکیزہ گزر رہی نہ ہوتا ہو، تاکہ وہ نیکیاں اس لئے اختیار کرے کہ انہیں اختیار کرنے میں اس کی کیا اس کے اہلئے جس کا قائلہ ہے، بلکہ اس لئے کہ انہیں اختیار کرنا اس کی فطرت کا تقاضا اور عین ایمانی فرض ہے۔

مگر حیایت اخوس کا مقام ہے کہ عام طور پر ہمارے گھروں میں ماحول ان خوبوں سے بالکل خالی ہے اور ان تمام برائیوں اور غریبوں سے گھٹتے ہیں جن سے ان کو محفوظ رکھنا ان کی صحیح تربیت کی جان ہے۔

## موتور اسکولوں کی حالت

باقی رہی موتور اسکولوں کی حالت، سو آپ جانتے ہیں کہ ان میں کہاں کہاں ایسی دوسرا کی حقیقت اور ان کے لوازم و لوازمات کی تعلیم دی جا رہی ہے، اور وہ کون سے اخلاقی عنصر اور اعمال صالحہ ہیں، جو بچوں کو ان اسکولوں کے نصاب تعلیم اور معنی

کی عقلی زندگی سے حاصل ہوتے ہیں اگر ایک طرف کتا میں سراسر اسلام کے حقیقی نظریات کے خلاف ہیں تو دوسری جانب مسلمین کا طریق عمل طرز زندگی بھی کوئی ایسا کمزور نہیں کرتا، اور اگر فسادِ تعلیم یعنی ہم سبق ساتھیوں کو دیکھ کر تو وہ بھی ذہنی و عملی طور پر اسلامی اقتصادات و مصالحت سے قطعاً مارکی اور تالیف محض ہوتے ہیں الغرض یہ ماحول بھی مجبوری کے طور پر دینِ طہارت کے خلاف اور مغربی جاہلیت کے رنگ میں رنگا ہوا ہے، آپ خود غور کریں اور سوچیں کہ ایسے ماحول سے بچے بے دین، بد اخلاق، بد کردار، تشعبہ باز، ادب و گستاخ، صاف دوسرا ہول، جن آسان اور بے عمل بن کر نہ نکلیں تو کیا بن کر نکلیں، یہ دنیائے عالم اسباب ہے جیسا بیج بویا جائے گا ویسا ہی پھل آئے گا۔

جزاؤں کی غرض سے

پیشکش ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس تعلیم کا سب سے پہلا اثر محمد جو ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ بچہ اپنی عقلی زندگی اور جو مشق دہی کے طرز اور گھنڈ میں آکر اپنے باپ دادا کو جو قوت اور طرہ پرندہ تصور کرنے میں ملتا ہے، اس کا صحیح نتیجہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اکبر مرحوم نے کہا تھا۔

ہم ایسا نصب کنیں یا قابل فسطی سمجھتے ہیں

کہ حق کو نہ دیکھ کر اسے باپ بھائی سمجھتے ہیں

اسی غلط تعلیمی نظام کی معطلی پر اچھی اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کا  
تجلیق پر نظر کرتے ہوئے ایک جرم نے حکومت کے نظریہ و مقصد کی کیا ہی چھی  
وجہ سے کی تھی۔

سینہ میں رہنے والے ہر انسان کو چاہیے

مکرتے جبیں حکوم کو شیعوں سے کہیں زمین



تعلیم کے تیزاب میں ڈال اس کی غور کو  
جو ہائے لاف تم تو بدھر چاہتے اسے پھر  
تاخیر میں اکیر سے بڑھ کر ہے یہ تیزاب  
سونے کا ہلال ہو تو مٹی کا ہے ہلک ڈھیر

یعنی اسرائیل کے بچوں کے قلب عام کی فرعون پالیسی ہے شک ظلم کا ایک بڑی  
نمونہ تھی لیکن نتیجہ کے اعتبار سے اس قدر کامیاب کیسے ہو سکتی تھی، دشمن کا ہر جانا  
بھی ایک گونہ حسین کا ذریعہ مسمیٰ، لیکن اس کا زندہ رہنا ہاں دشمن کی بھلے دوست بن کر  
قتلہ رہنا اور زندگی کا شعلہ تسلیم دست و بازو کی طرز پر دیکھنا اس مستبذ اور منفست نفس  
سے اور اس پر مدد و طرفہ داری کہ برائی — یعنی بھلا، بھلائی کی شہرت کا فائدہ  
اللہ تعالیٰ ہی دیکھ گیا خوب کہا ہے ۔

ملک قتل سے بھول کے وہ بنانا نہ پوتا  
اشو کس کفر مون کو کالج کی دھڑو بھی

میر سے بڑھ کر اور عزیز وایہ اسی گہری تعلیمی پالیسی کا نتیجہ ہے جو ہم آج دیکھ  
ہے یہ کہ مسلمان اس عزیز تعلیم میں جنبک ہو کر رفتہ رفتہ کتاب اللہ اور سنت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بجائے عیدان مغرب کے ذہنی توجہات و اختراعات  
اور علمی کلیات و سرولات کو اپنی تحقیق کا معیار اور زندگی کا شعار ٹھہرا کر اسلامی اخلاق و  
اعمال، اسلامی معاشرت، اسلامی تہذیب و تمدن، اسلامی سیاسیات، اسلامی شعائر  
فرض و کرم پر سے قانون الہی سے اس قدر بیگانہ ہو گئے ہیں کہ خدا کو بھلائے کے ساتھ ساتھ  
اپنی صیغہ حیثیت، اپنی زندگی کی اصل حقیقت اور اس کی طرف ولایت کو بھی لڑکھ  
کر بیٹھے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

فَسْأَلُكَ نَا لَسْلَامُ اَنْفُسَهُمْ  
اَوَلَا يَعْلَمُ اَنْفُسَهُمْ  
وہ خدا فراموشی کے مرعوب ہوئے  
تو خدا نے، یہیں خود فراموشی کے جذبہ پر  
بتا کر دیا کیا لوگ نہ سن لیں۔

(آیت)

اپنے ہی مفروضہ پر وہ غور و فکر کو مخاطب کرتے ہوئے اقبال مرحوم کہتے

ہیں۔

تو ہم شمسِ مہرِ خود در جہاں  
خنگِ روز سے کہ خود را بازیانی  
مرا کا رنگِ اندامِ لیلۂ رزق  
خرا کا رنگِ طبعِ کمالی

### پس یہ پایہ کدے انجمنِ دیں؟

ایسی نادرک حالت میں نہایت ضروری ہے کہ مسلمان خدا کا نام لے کر اپنے پاؤں پر کھڑے ہوں، اور اپنی بالکل صحیح دینی و دنیاوی تعلیم و تربیت کے لئے ایسے اسلامی مدارس قائم کریں جو تمام طرزِ اسلامی اخلاص سے کفایت پاک ہوں جہاں دل و دماغ پر لچری طرح صرف دینی اسلام کا تسلط ہو۔ یہ جو، ایسی طرح اپنی ذہنی و علمی اصلاح و ترقی سے اپنے گھروں کے ماحول کو بھی پورے طور پر اسلامی رنگ میں رنگین اور مدرسہ کی فضا کو بھی ایسی خاص اسلامی فضا بنائیں کہ جسے بدرجہہ ممکن بنائیں اور جو بھی اس سے انہیں خاص شغلی کا شعور، خود شناسی کا شعور، حقیقی کی فراست اور علمی آفت حاصل ہو تاکہ بڑے ہو کر ان کا کوئی کام اور کوئی فعل و حرکت چاہے وہ کوئی شخصی ہو یا قومی، انفرادی ہو یا اجتماعی، اور کوئی معاشرہ ہے معاش و تجارت کا ہو یا سیاست و دہلست کا اسلام کے حدود و زمین سے باہر نہ ہو۔

وَلِلّٰهِ الْمُلْكُ كُلُّهُ ۚ لَئِنْ دَعَا النَّاسُ إِلَى الْفِتْنِی ۚ لَنُرْسِلَنَّ فِيْہِمْ سَیِّئًا یُّقَاتِلُہُمْ ۚ  
اور یہ کوئی ناکامی امر نہیں ہے، صرف اجتماعی طور پر اپنے دل و دماغ کو ایمان سے روشن کر کے اعضاء و جوارح کو حق اللہ و اسلامی احمل صالحہ سے آراستہ کیلئے کا مفروضہ ہے، پھر منزلی مقصود یہ پہنچنا بالکل یقیناً امر ہے، رب العزت جل مجدہ فرماتے ہیں۔

وَاللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَجْلُو ذِي الْقُوَّةِ أَتَشْكُرُ  
يَا أَيُّهَا الْمَلَأَى الْأَبْهَامَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَفْهِمُ  
الْأَعْمَى خَبِيرٌ (۱۱۱)

اور وہ قوت جبریل سے پہلے جو کچھ چاہے  
جو کچھ روئے اس کی کھڑے ہو جائے  
اور نہ ہی وہ سمجھ کر کہے

اچھا! انہما کے منہ پر چھوڑ دے اور اللہ تعالیٰ تو ظہور علیہ السلام کے ساتھ ہوا ہی!

## آخری گزارش

سرد ناظرین! اگلی اصحاب ضرورت کے ماتحت ایک مرحلہ سے میرا خیال  
تھا کہ اسلامی طریق تعلیم و تربیت کے متعلق کتاب و سنت سے جو تفصیل اصول  
و کلیات اور زمانہ حال کی ضروریات کا لحاظ رکھتے ہوئے مکتب صالحین پررہنما  
دین و مہم انداز جمعین کی کتابیں سے ان کے مفید علمی ہدایات اور عملی تجربات ایک  
رسالہ کی صورت میں مرتب کر کے مسلمانوں کی خدمت میں پیش کروں، جو ان کے لئے  
شریعت اور اولاد کے سلسلہ میں بصیرت و منفعت کا ذریعہ ہو۔

لیکن بعض مجاہدوں کی وجہ سے ابھی تک مجھے اس اہم خدمت کا موقع  
نہیں مل سکا، اس لئے اب اپنے اس ارادہ کو آئندہ کے لئے ملتوی کرتے ہوئے  
فی الحال حضرت امام غزالی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مختصر مگر نہایت ہی مفید  
اور کارآمد مضمون کا نسخہ اور ترجمہ کر کے اس قبیحہ کے ساتھ "ترجمہ اولاد" کے  
نام سے آپ حضرات کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں۔

تفصیل و وضاحت کی خاطر جا بجا معنائین کے حواشات قائم کر دیئے ہیں  
 نیز موقع موقع مضمون کی مناسبت کے لحاظ سے بعض نئی دواغ یافتہ غلطیوں  
 کا ذکر کر کے ان کی اصلاح کی طرف بھی توجہ دلائی ہے۔ اور اصل مضمون کی تیسرو  
 قسطوں کے لئے صفحہ ۱۱ کے ذیل میں مختلف کتابوں سے اخذ کر کے کچھ اضافہ کر دیا  
 جس میں ترجمہ درج کر دی ہیں، جس سے اس مضمون کی افادیت میں ایک اضافہ  
 اضافہ ہو گیا ہے۔

## ضروری عرضداشت

خداوند تعالیٰ کو قلعہ دی تصور کرتے ہوئے کسی مسئلہ پر اعتراض کرنا یا کسی نصیحت کو نقص اس وجہ سے قبول نہ کرنا کہ اس کی وجہ سے نفس سرکش کو رنج ہو تا ہو یا اپنے موجودہ دواہی طرز عمل میں کچھ اصلاح و ترمیم یا تبدیلی کرنی پڑتی ہو قلعہ دی اور حق علی کے خلاف ہے، حقیقت، حیلہ حقیقت ہی رہتی ہے وہاں ہے زمان مکان میں کتنی ہی چیزیں ہیں، اور نصیحت ہر حال نصیحت ہی ہے ہمارے نفس اسے خوشی سے قبول کرے یا نہ کرے، اور وہ اپنے سابقہ فعل اور طرز عمل کے مطابق ہو یا نہ ہو۔

امید ہے کہ: طریق کرام سرسری نظر کی بجائے خود و فکر سے ان اصول و قواعد و مسائل و مسائل کو اپنی ہجول کی تربیت کے سلسلہ میں بہترین نتائج حاصل کر کے مستفید ہوں گے اور میرے لئے بھی دعاغے فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو عقلی ہیر پھیر کی آفات سے بچا کر ایم سلیم اور علی صالح کی توفیق عطا فرمائے، فقط

عبدالکواہن عیدک اللہم

مسجد الدین حسن طہر

## درجہ مضبوط

## حضرت امام غزالی رحمہ اللہ

## بچوں کی ابتدائی تعلیم و تربیت اور تعین اخلاق کا بیان

## تہنید

بچوں کی تربیت کے لئے مؤثر طریقہ اختیار کرنا نہایت اہم اور ضروری ہے، کیونکہ پھر والدین کے پاس خدا کی امانت ہے، اور اس کا دل ایک عمدہ، صاف اور سلوہ آئینہ کی مانند ہے جو بالفعل اگرچہ ہر قسم کے نقش و صورت سے نکلے ہے، لیکن ہر طرح کے نقش و اثر کو قبول کرنے کی استعداد رکھتا ہے اور جس چیز کی طرف مائل ہو سکتی ہے۔ چنانچہ اگر اس میں اچھی عادتیں پیدا کی جائیں اور اسے علم پڑھایا جائے تو وہ ایسی ہی عمدہ نشوونما پر دنیا و آخرت کی سعادت حاصل کریتا ہے۔ اور اس کے ثواب میں اس کے والدین اور استاد وغیرہ بھی حصہ دار ہو جاتے ہیں، اور اگر اس میں بری عادتیں چل جائیں اور جانورانی کی طرح بے قہر چھوڑا جائے تو وہ بلاخلاق ہو کر تباہ ہو جاتا ہے۔ جس کا وہاں گناہ اس کے دانی اور سرپرست کی گردن پر پڑتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اشْكُوا لِي أَتَىٰ  
أَتَىٰ شَكْوَىٰ وَآخِذٌ بِذُنُوبِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

اے ایمان بھراؤ! مجھ کو اپنے  
اپنے گناہوں کو مجھ پر آگے سے بھجلاؤ

اور جب کہ باپ اپنے بچہ کو دنیا کی آگ سے بھاتا ہے تو بطریق اولیٰ اس پر لازم ہے کہ اسے آخرت و جہنم کی آگ سے بھائے، اور اس کا طریقہ یہی ہے کہ اسے آداب اور تہذیب سکھائے اور صالحین و عارفین کی تعلیم دے اور

جیسے ساتھیوں اور انشیاؤں سے اس کی حفاظت کرے، اور اس کے دل میں ہناؤ

لے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِنَّهُ لَا يُجِبُ الْفُلَاحُ قُلُوبَ النَّاسِ إِلَّا بِمَا يَكُونُ فِيهِ**  
**فَالْأَشْيَاءُ دَقِيقًا**۔ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کو اور پڑوسیوں میں پیچھے چلنے کے اور طور پر جانے  
 دے اور ان کو پسند نہیں کرتے۔ (ابن ماجہ، صحیح ابی داؤد، مسند احمد، ج ۲ صفحہ ۱۱۵)

تفسیر: ۱۔ جو ضرورت کے نوبت میں لوگوں کے درمیان میں ہناؤ اور پیروقت  
 کا اثر اور معلوم کیے گئے طور پر اور یا عقلی طور یا سنتوں کے ساتھ کن کن کاموں میں  
 طرح طرح کی پیروی کی جائے تو اس کے لیے یہاں ان کی مثالیں دی گئی ہیں اور طور و مشابہت پر بیان کیا گیا ہے  
 اور وہ ان کی خبر تک بھی نہیں دیتے۔ اس حدیث میں حضرت عمر فاروق کے اپنے ذرا لغو و غیر احتیاط  
 کی آواز بھی کی طرف متوجہ ہوں۔ اس طرح ہمیں کہہ سکتے ہیں کہ ان کی عیب و جزا کو دیکھ کر ان کی  
 رہنا چاہئے کہ اس میں کبھی کبھی عیب نہیں تو تحقیق کرنا چاہئے کہ کہاں سے آئے؟ نیز یہ میں  
 معلوم کرتے رہنا چاہئے کہ اس کا کیا بول اور نشست و برخاست وغیرہ کچھ یاد کر کے اس کو  
 ہے؟ اسی طرح کبھی کبھی اس کے جیروں اور انداز و حیرہ کا اثر بھی دیکھ کر رہنا چاہئے کہ  
 کہیں فتنہ و فساد اور مشیت طرہیں تو اس کے پاس موجود نہیں؟ لیکن یہ سارا کام ہدایت  
 احتیاط کے ساتھ دیکھ کر ضرورتوں سے کرنا چاہئے کہ وہ بد گمان نہ سمجھے اور  
 کہ جس میں شک یا تاخیر یا غلطی ہو تو اس کی وجہ سے متاثر ہو رہا ہے یا نہیں؟ آٹھ  
 اس میں فراخی اور سہیجائی کے محرکات عام ہوتے ہیں جیسے عام طور پر  
 عورتوں کا سہ ہر پھرنا، عام لوگوں کے صبر و تحمل کی کمزوریوں کا دکاؤں پر غموں وغیرہ  
 پر تھوڑا دم آئینوں کے ساتھ عریاں یا نیم عریاں صحنہ زنانه تصویروں کا اور بڑاں ہونا  
 گانے بجانے کا شغف، چیزیں خریدنا، طبیعت سے پہلے ہی بچوں کی ضرورتیں پس کی پیدا کر  
 کے ان کے اطلاق کی ضرورت اور جسم و جان کی صحت و صحت کو نقصان پہنچانے کا باعث  
 ہوتی ہیں۔ اسی لئے ہم کو ایسے مشاغل کا دور نہ کرنا اور نہ ہی نشست و برخاست سے محروم  
 رکھنا چاہئے، فقط حسن ضرورت

سنگھار، زور و زینت، حق آسانی اور آرام غمی کی وجہ سے نہ بیشعور دوسے اور نہ وہ بڑا ہو کر انہی تعمیر چیزوں کی طلب اور جستجو میں اپنا عمر عزیز کو ضائع کر کے جوش کے لئے قیام ہو جائے گا، بلکہ لازم ہے کہ باپ، استاد، اس کی کڑی نظر والی اور دیگر اہل کمر تار ہے۔

### طلاق خدا کی ضرورت؟ اہمیت

اور اس کی پرورش کرنے والے دودھ پلانے والی کوئی نیک خور و نیاز حیات مظلومہ جو روزی طلاق کھاتی ہو کیونکہ دودھ روزی حرام سمجھا جاتا ہے اس کی غیر برکت نہیں ہوتی بلکہ جب حرام کے دودھ سے بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس کے بارے میں غایت پرچہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے اس کی طبیعت شیطانی کاموں کی طرف مائل ہو جاتی ہے اور جب بچہ میں نیکی و پیری کی تمیز کا شعور محسوس ہو تو اس کی نہایت ہی کامل نگہداشت ضرور کر دی اور اس کا انداز و چال چلنی، اجتہاد، طاعت کے طہر سے ہو تا ہے، کیونکہ جب وہ اپنی حرمت و شرف کو محسوس کر کے شر مالے مختار ہے اور یہاں کی وجہ سے بعض کاموں کو وہ چھوڑنے لگتا ہے تو یہ صورت اس کی عقل ہی کی بناء اور دشمنی کا نتیجہ ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ بعض کاموں کو برا اور دوسرے کاموں کے خلاف سمجھ کر ایسے بعض کاموں سے شرماتا ہے اور دوسرے بعض کاموں سے شرم محسوس کرتا ہے اور یہی حیا کا احساس

ملے ہیں لوگوں کی کئی ہی صورتیں، جیسے منکرات کی دلالت، براء و غیرہ کی آمدنی بھی

شمال میں ہیں کاہنوں کے بچوں کے اخلاق، وہاں لگیا حال ہو گا مگر فقط حسن ظن

تھے حرج و حرمت میں، براء کو ایمان کی سبب سے دور رکھ کر دیکھ کر گذر کر دیکھا گیا ہے، ارشاد ہے: *فَخَيَّرَ بَيْنَ الْيَقِينِ وَالْكَفَرِ الْعَمَلِ عَنِ الْإِسْمِ*۔ نیز ارشاد ہے: *إِذَا أَخْرَجْتُمُوهُنَّ فَاصْبِرْنَ مَا يُشْرِكْنَ*۔ "جب تم کو شرم ضرور ہے تو پھر چاہیے کہ"

یہاں ارشاد ہے: *وَمِنْ صِفَاتِ*

ہے جو اس پر اللہ تعالیٰ کا احسان ہے۔ اور ایک جتنی طلاست ہے جو اس کے  
احمد الی اخلاق اور دل کی صفائی پر دلالت کرتی ہے۔ بلکہ اس سمجھنا چاہیے کہ یہ بھلائی  
برائی کا احساس پیدا کرنے والا تصور قدرت کی طرف سے اس امر کی بشارت ہے  
کہ وہ بچہ بالغ ہو کر کامل مقصد والا ہو گا۔ اس لئے حیا دار بچہ کو ہر گز آزاد و بیجا چھوڑنا  
چاہئے بلکہ اس کی حیا و قیام سے رہنمائی دینے کی خواہش ہوئے اس کی خوب تربیت کرنی چاہئے۔

## آداب طعام کا بیان

سب سے پہلے جو بری عادتیں بچہ پر غلبہ کرتی ہے وہ زیادہ کھانے کی عادت  
ہے، اس لئے اس کو کھانا کھانے کے آداب سکھانا نہایت ضروری ہے۔  
مثلاً یہ کہ وہ کھانا صرف واسنے ہاتھ سے کھائے، شروع میں بچہ اللہ عزوجل  
پر شکر ادا کرے، اپنے ساتھیوں ہی کھائے، دوسروں سے پہلے کھانے کی طرف ہاتھ  
نہ بڑھائے، کھانے کی طرف دیکھنے ہی نہ لگ جائے، اور نہ ہی کسی کھانے  
والے پر نظر جائے، کھانے میں ماحول سے زیادہ جلدی بھی نہ کرے، اچھی طرح چبا

نہ کھانے کے متعلق یہ بنیادی اصول ہمیشہ یاد رکھنے اور عمل کرنے کے قابل ہے

حضیر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پاک ہے:

فَخْنِ اعْوِجَاجَ فَمَنْ كَلَّمَكَ خَشْيَ نَجْوَعِ ۝

وَرَدُّ الْاَكْلَانِ فَلَا تَسْبُحُ رَالِهِ يَثِ ۝

بھر کر نہیں کھاتے

خیر فرما کہ تم کوئی ہے۔ اَلْاَكْلَانِ وَنَجْوَعِ رَالِهِ يَثِ ۝

اَضْنُ كُنْ اَوْ اَلْبَزْدُ ۝ دوسرے میں سے اس طرح لاگ کر ہے اور یہ چیز تمام دونوں کی ایک ہے

اور ہم عرض کا جزو ہے خدا استعمال کرتا ہے "ظاہر ہے کہ مادہ یہ خواہی تجھ میں بہت زیادہ پانی

جاتا ہے ہی کو چاہئے کہ بچہ کو ٹھیک طریقہ سے سحر و نجات پر ہی کھانا کھائے، نقد کن



برنھا جسے، لنگے تار لگے منہ میں نہ ڈالے، سالن و غیرہ سے ہاتھ اور کپڑے سے فواہ  
 نہ نرسے، بعض اوقات اسے خشک روٹی بھی کھلائی جائے تاکہ وہ سالن کو اس قدر  
 ضروری نہ سمجھے کہ اس کے بغیر گزارہ بھانڈ کر سکے۔  
 اسی طرح اس کے سامنے زیادہ کھانے کی برائی بیان کی جائے، مثلاً

لے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَسْبُوتٌ وَكُلٌّ يَتَبَيَّنُ**، وَكُلٌّ  
 جَعَلَ بَيْنَهُ وَغَدَاةَ رَسْمٍ، کہ جب کھانا کھانے کو تو رسم اللہ پڑھو اور وہیں ہاتھ سے کھاؤ اور پیو  
 ۲۔ کے سے کھاؤ۔

۱۔ ایک شخص بہت زیادہ کھانا کھا کر ناقص  
 پھر سلام لایا تو بہت کم کھا یا کر ۳۔ جو صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے یہ بات عرض کی گئی تو آپ  
 نے ارشاد فرمایا کہ زمین صرت ایک آنت  
 میں کھاتا ہے اور کفریات آنسو میں  
 و نکاری اور مسخرہ پینے میں ہے کیسے شخص  
 بملکت کفر! حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 ہواں ہوا، آپ نے ارشاد فرمایا کہ کتبہ بکری  
 کا دودھ چڑو چاچو سے ایک بکری کا دودھ  
 پیا گیا، پھر دوسری کا پھر تیسری کا یہاں  
 تک کہ وہ سات بکریوں کا دودھ پیا گیا  
 پھر جب صبح ہوئی تو مسلمان ہو گیا، وہ اپنے  
 پھر بکری کا دودھ چرنے کا حکم فرمایا، تو یہی  
 سے ایک بکری کا دودھ پیا، آپ نے  
 دوسری کا حکم منسوخ کیا لیکن وہ اس سے

لے عَنْ أَنَا طَرِيقًا أَنَا فَجَلَا كَأَن  
 يَأْكُلُ أَكْلًا لَيْسَ بِرَأْسِ السُّلْمِ وَكَانَ  
 يَأْكُلُ قَلِيلًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِبَنِي  
 صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَنِي  
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 أَفَكَانَ يَأْكُلُ فِي مَسْبُوتٍ مَسْبُوتٍ  
 رَوَاهُ ابْنُ خَالِزٍ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ  
 قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَا مَدَّ حَيْثُ وَهُوَ كَأَنَّهُ قَاتِلٌ يُسْأَلُ  
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا  
 تَحَلَّيْتُ قُرْبَ حَلَا قَبْهَا ثُمَّ  
 أَخْبَرْنَا قُسُوبًا ثُمَّ أَخْبَرْنَا قُسُوبًا  
 ثُمَّ أَخْبَرْنَا قُسُوبًا حَقَّقَ قُسُوبًا  
 جَلَا بِمَنْجٍ شَيْبَا ثُمَّ أَتَى بَنِي  
 فَأَسْأَلُوا فَأَمَرَهُ وَاسْأَلُوا الشَّيْءَ

اسی طرح کہ زیادہ کھانے دہلوں کو جانوروں سے تشبیہ دیا جائے، اس کے  
ساتھ زیادہ کھانے والے بچوں کی مذمت اور کم کھانے والے تربیت یافتہ  
بچوں کی تعریف کی جائے، اسے کھانے میں ایشیا کرنے یعنی اپنے ساتھیوں کی  
ضرورت کا خیال رکھنے کی طرف ہماری توجہ دلائی جائے، کھانے کی کم پرواہ  
کرنے اور ہر قسم کے سادہ کھانے پر قناعت کرنے کا غور کروایا جائے۔

## آداب لباس کا بیان

اسی طرح کہ بچوں کی پڑوں اور رنگین لباس کی بھانپنے اس کے دل میں سفید

لے اسی زمانے ہی بچوں کی سمائی صحت کو غائب کرنے کے ساتھ ان کے اخلاق کو تباہ  
کرنے اور بگڑنے والی ایک خلیجی عام برائی ہے وہ یہ ہے کہ انہی افسار سے ناشری کرنے  
اجاٹ و خیر کھانے کے نقد ہے بیٹے جانتے ہیں اور وہ بروقت امداد کی دیکھنا بھی  
وقت بہ وقت ایسی سفر چینی کھاتے ہیں جو انہی ہر طرح سے نقصان پہنچاتی ہیں، اگر  
انہی بیویوں میں سے بچہ کھا کر ناکل بننا بھی کرتے ہیں، اسی لئے اس لباس کا فرض ہے کہ  
مضبوط طبیعت و ضرورت پر کچھ بھی بچوں کو کھانا برا نہ لگے اور کھانا دیکر یہ دیکھ جائے کہ یہ  
باقی لکھنا دیکھنا

## بچہ کا صحیح صومہ رکھنے سے آگے

قَامُ دُو حَزَنٍ لَا سَاكَا تَهْنُ اِرْطَا	سَوَّ اللّٰهُ عَلِيْہِ وَ سَلَّمَ بَشَا
فَرَا حَزَنٍ مِّنْ صَرَفٍ لِّكَا اَنْتَ مِمَّا پَا	فَتَرْبُ حَقَّ بِنَا قَدْ بَا اَنْتَ مِمَّا قُلْتُ
ہے اور کاسر سائے آنتوں میں،	یَسْتَعْمِلُ نَسْأَلُ زَمَانُ اَمَلُ
صحبہ ہے کہ مومن کا فرض ہے بہت کم	مَنْ اَللّٰهُ قَلْبُہِ وَ سَلَّمَ اَلْمُؤْمِنُ
کھانا پینا اور آنتیں تو سب کا برابر ہی	یَسْتَرْبُ بَا بَا اَجِدُ اَلْمَا اَنْتَ
ہیں، " لفظ صومہ غنزلہ	یَسْتَرْبُ بَا بَا اَجِدُ اَلْمَا اَنْتَ

سفید کپڑوں کی محبت و رخصت پسند کی جاتے، اور اچھی طرح اس کے ذہن نشین کیا جائے کہ ایسے کپڑے پہنا کر توں اور بھڑوں کا کام ہے اور شریف مردوں کو اس سے نہایت نفرت ہے، اور ایسی باتیں اسے وقتاً فوقتاً عام طور پر کہی جائیں اور ماں باپ وغیرہ کا فرض ہے کہ سب کبھی کسی بھڑ کو ریشمی یا رنگین کپڑا پہنے ہوئے دیکھے تو اس کے سامنے اس کی خوب مذمت کرے اور اس کے دل میں اس کی نفرت بٹھائے، اور اسے ان تمام بھڑوں کے میل جول سے محفوظ رکھیں جو فحش حال اور آرام طلبی اور فساد پر مبنی ہیں۔ بچے کے مادی بول، اور ہر اس شخص کی صحبت سے بھی اسے محفوظ رکھیں جو اسے ایسی مرغوب چیزوں کی باتیں سناتے جو بھڑا بداندانی و افسانہ کے وقت والی باتوں میں آزاد چھوڑا جاتا ہے وہ بڑا ہو کر عام

### انجیر کاغذ منور شدہ سے آگے

کی دلچسپی باز رہے بڑھتی جاتے گی اور آنا ہی ضرور ہے بے نیاز ہوتا جائے گا اور اس طرح رفتہ رفتہ اس کے اخلاق و اعمال میں نہایت تغیر اور غوالا پیدا ہو جائے گی، اس طرح بچے پھرتے مٹھائی یا چھل وغیرہ کھانا یا ککسٹرس ہو کر ہل وغیرہ میں غلابت تبدیل ہے اور عادیٹ میں اس کی ممانعت آتی ہے اس کا بہت خیال رکھنا چاہیے۔ فقط۔

یہ عنصر ماسرغ رنگ کا لباس مردوں کے لئے عام طور پر مستحب ہے، اس کے متعلق ہماری مسلم و ہندو اور اورینٹلسٹ کی ملاحظہ ضرور رہی، تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے، اس کے علاوہ قاعدہ کلیہ یہ ہونا چاہئے کہ اسلام پر مہولت اور آسان کا دین ہے و عذاب کے درجہ میں لباس کا کوئی رنگ اور کوئی وضع مشروط نہیں کیا ہے، مگر مختلف ملکوں کے عام رائج الوقت لباسوں کو مانتا رکھا ہے، بشرطیکہ غیر مسلموں سے ان کی امتیازی تفریق میں مشابہت نہ ہو، فقط صحت۔



## شعر و شاعری کی ہام

نیز اس کو عشقہ اشعار اور عاشق مزاج شاعروں سے بھی غفلت رکھنے اور ایسے اور ہرگز سے بھی ایک تھک رہے ہوئے سمجھنے میں نہ لکھیں شعر گوئی زندہ دلی اور لطافتِ ضمیر کی علامت ہے، کیونکہ یہ ہرگز کے دلی میں فساد اور غلابی کا بیج پونے والی چیز ہی ہے۔

## نیکیوں پر اٹھانے اور برا شیوں سے لوکنے کا طریقہ

پھر جب کہیں بچہ سے کوئی عمدہ خلعت، یا قابلِ تعریف فعل ظاہر ہو تو باب کو چاہئے اسے شاباش کہے اور ایسا انجام دے جس سے وہ خوش ہو جائے اور لوگوں میں اس کی تعریف کرے، پھر اگر بھی وہ اس کے غلات کر بیٹھے تو مناسب ہے کہ

لے مشرقی اچھا بلایا کی کہ صبر کی اچھا بلایا ہے۔ جس شعر میں اچھا بلایا غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں ہے، یہ سن کر کہ سناب تو بہ افرات ہے بلکہ دنیا و دین و علم و عقل و شرف و کرامت و ہر وہ کمال ہے جو خدا تعالیٰ نے اپنے محبوب و مخلص سے عطا کیا ہے، اس کے نام کی یاد اور اشعار کا حلقہ ہے تو نہ بیاہے نہ بڑھے ایسے اشعار کہ عقل و دین و کرامت و علم و شرف و کرامت کا ہر وہ کمال ہے جو خدا تعالیٰ نے اپنے محبوب و مخلص سے عطا کیا ہے، یہ سن کر کہ سناب تو بہ افرات ہے بلکہ دنیا و دین و علم و عقل و شرف و کرامت و ہر وہ کمال ہے جو خدا تعالیٰ نے اپنے محبوب و مخلص سے عطا کیا ہے، اس کے نام کی یاد اور اشعار کا حلقہ ہے تو نہ بیاہے نہ بڑھے

نیز یہ اشعار سے نصرت دین کیلئے ہے، خدا کا ہے۔ مَنْ أَلْفَظَ تِرَةً جَمَلًا قَالُ أَسْمَاءُ الشَّيْءِ وَالْمَقَاتِلِ  
لَا تَسْتَكْرِ لَنَا شَيْئًا نَحْنُ نَعْلَمُ بِهَا خَيْرًا مِنْكَ مَا تَكْتُمُ عَنَّا نَعْلَمُ بِهِ عِلْمًا  
ہمیشہ وہ بچہ سے بھر جائے جس سے اسی کے بچنے اور بچھڑنے کو سخت تکلیف ہو۔  
اس سے چتر ہے کہ کسی شخص کو نفس اشعار یاد ہوں اور یہ قیامت تو صرف ایسے اشعار کی ہے  
باقی رہا گناہ و فساد و سرور و جزوہ باطل و حرم ہے، کیونکہ یہ نفس کا دلی اور سبے حال کا برا و بک  
ہے اور اس کا راز و برکات سے خاص تعلیق ہے، چنانچہ جاحل اور نفس پرست لوگ مسخ و  
کو زیادہ پسند کرتے ہیں، جو گناہ بھی سمجھتی ہو، حدیث پاک میں ہے اَلْفِتْنَةُ وَرُفِيَةُ الْاَمْرِ  
زنا کا خون اور ستر ہے، دیکھو حکومات شریعت، حضرت، لہذا اللہ ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرمے  
مکتوب ۱۱ صفحہ ۱۹، فقط سن۔

اس سے بے خبری ظاہر کیسے نہ تو اس کی بے عزتی اور ذلیل کیسے لا رہا ہے اس کی غلطی  
 کو تباہ کرے۔ بلکہ اسے یہ بھی معلوم ہوئے کہ وہ اپنے سامنے اس کا ایسی جرات کرنا ممکن  
 بھی سمجھتا ہے۔ خصوصاً ایسی صورت میں جبکہ پچھلے ہی اپنی غلطی کو ادا چکا اور چھپانے  
 کی کوشش کرتا ہو۔ کیونکہ ایسا اوقات کسی غلطی کا اظہار کرنا اس کے زیادہ بیجا ہو جائے  
 گا یا صحت جو چاہا ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ وہ اپنا عیب ظاہر ہونے کی بھی پردہ  
 نہیں کرتا۔ اور اگر ایسی حالت اختیار کرے کہ باوجود ظاہر وہی ہی حرکت کرے تو مناسب  
 ہے کہ اسے تنہائی میں بھجوا دیا جائے اور اس غلطی کی پرکھائی اس پر ٹرب ظاہر کی جائے اور  
 کہا جائے کہ خبردار اس کے بعد ایسی بری حرکت ہرگز نہ کرنا، خود بخود استغناء کی اس  
 غلطی کا کسی کو پتہ نہ گیا تو تو لوگوں میں رسوا اور بد نام ہو جائے گا (ویرہ و ویرہ حقیر ہوتا ہے)

### زیادہ بھڑکنے کے نقصانات

پہلے ہی غلطی سے کہ اسے زیادہ بھڑکا جائے۔ کیونکہ اس سے پھر میں طعن  
 و محبت سننے کی حالت اور غلطیوں کا اثر کتاب کرنے کی جرات برحق ہوتی ہے  
 اور رفتہ رفتہ اس کے دل سے چند نصیحت کی وقعت بھی ہوتی رہتی ہے۔

اسی طرح باپ پر لازم ہے کہ اس سے بات چیت کرنے میں اپنے وصف اور  
 حیثیت کو قائم رکھے اور صرف کہیں کہیں ہی بھڑکا کرے، اور ماں کو چاہیے کہ کبھی  
 بات پر صبر نہ کرے کہ موقع پر اس سے باپ سے ڈرائے اور بری باتوں سے سننے  
 کے ساتھ روکے۔

لہٰذا میں یہ کہہ کر ہائی امید ہے کہ ہر گز نہ کہنے کا مستحق حاصل ہونے کے بعد وہ اولیٰ  
 ہے کہ اس طرح اس کے دل میں باپ کا عیب بیٹہ ہاں ہے، جس کی بنا پر اس کی نصیحت  
 ان کے لئے کارگر ثابت ہوتی ہے۔ نیز فریضی میں بھڑکتے کے ہونے کا اور بھڑکنے خوف سے  
 بھی اسے ڈرانے کی ضرورت پاتی نہیں رہتی، فقط امن مقرر کر

سونے کے کتاب خانہ

اور دل کو نشوونے سے متنبہ کرے، کیونکہ اس سے سستی پیدا ہوتی ہے لیکن  
اسے مات کر سونے سے نہ روکا جائے، لیکن نرم بستر سے بہرہ رکھا جائے تاکہ  
اس کے اعضا مضبوط ہوں اور دل بھٹکا نہ ہو سونے جائے جس کی وجہ سے وہ آرام کے  
بغیر نہ رو سکے، بلکہ اسے سخت بستر پر سونے کو نہ چھوڑے کیڑے پنپنے اور سادہ

یہ صبرِ مہم کا حادق کے وقت سے سرورِ بے بند ہونے تک سربِ نجات ہو کر رہا  
 اگر مصلیٰ اثرِ طہیر و سلم سے فرمایا کہ اگر اس کی خواست سے رزق بھی ملے گا تو ہے اور ضرورت  
 نہیں رہتی اور صبح سویرے اٹھنے والوں کے ملے آپ نے دعا کیے بغیر فرمایا ہے کہ :-  
 اَللّٰهُمَّ اِنَّا بِكَ اِيَّاكَ وَ اَلْمَلٰئِكَةُ فِيْ كُلِّ وَجْهٍ اَعْلٰنُ الْعَرَفِ  
 جو مسلمان حضرت سیدِ عالمِ کرم کی اس دعا سے فیضِ بابرِ رحمت و برکت حاصل کرتا ہے اور  
 صبح سویرے اٹھ کر :-

اور سونے کا سب سے بہترین طریقہ یہ ہے کہ ٹیلہ کا جانب سر اور قیل کی طرف منہ کر کے داہنی طرف گولٹ پر لیٹے، جو اس کے علاوہ اور طرح لیٹنا بھی مباح ہے لیکن قیل کی جانب پاؤں پھیلا کر ہاتھوں سے اس پٹ کے پل لیٹنا بھی بالکل مناسب ہے اور پیش شریعت میں ہے۔

رَبَّنَا ضَعْ جُنُودَنَا فِي بُيُوتِنَا  
 کہ کو پٹ کے پل لیٹنا اللہ تعالیٰ کو  
 بہت ہی نا پسند ہے۔

اللہ تعالیٰ

تھے یہ لوگ مسلمانوں کو مجاہد اور سپاہی بن کر رہنا چاہتے تھے، یہاں تک کہ ان میں آسان بکر نہیں ملے تو یہ لوگ اسلام آباد علیحدہ مسلم فرماتے ہیں۔

مَنْ لَمْ يَهْزُلْ وَلَمْ

• جس شخص نے جہاد نہیں کیا

یُحَدِّثُ بِمَنْفَعَةٍ      اور دل سے اس کے متعلق صلاح

مَا أَصَابَ مَرْجُتًا      هِيَ خَضِيدٌ لَوْ وَهَّاهُ لَحِيتُ وَكُنُفُ

المُكَلِّفَةُ،

## کامیت مراٹھ





اور پاکیزہ گفتگو کرنے کا عادی بنایا جائے اور اپنے دوسرے بھروسے کوئی چیز نہ لینے دی جائے، اگر کسی والد کا لڑکا ہو تو اسے ہوں سمجھایا جائے کہ عزت اور سرحد کی وسیع میں ہے لیکن میں نہیں جگر لین تو کیونہ ہوں، دولت اور فروماہی ہے، اور اگر غریب کا لڑکا ہو تو اسے سکھایا جائے کہ پل کرنا اور کسی سے کچھ لینا اپنی قوم پر اور رسولی کا باعث ہے اور کئے کی کمی غفلت ہے کہ وہ فقر کے انتظار اور پل میں دم ہانا رہتا ہے۔ اسی طرح بچہ کو سونے اور چاندی سے نفرت اور سانپوں اور بھڑکی سے زیادہ ان کی محبت سے خوف دلایا ہے، کیونکہ سونے چاندی کی محبت اور طبع بچوں کی زبان کو بھی زبردستی آفت سے زیادہ نقصان پہنچانے والی ہے۔

## آداب مجلس و آداب کلام

بیز اسے سکھایا جائے کہ مجلس میں نہ تھوکے، نہ ناک صاف کرے، نہ کسی کے سامنے جھائی، نہ کسی کی طرف پیشہ کرے، نہ پیڑ پر سر پر رکھے، اسی طرح اپنی

لے عیوب سے باز رہیں، نہ کھڑا، نہ اسی طرح کوئی اللہ کا نام نہ چیز دکھا کر بیویوں کو زلی کی طرح بچوں کو بیچ کرے اور انہیں نہ اپنی اولی چیزوں کے لئے لپٹانے، غریب ہانے اور ہاتھ پیرا پھینکا کرانگے کی ہرمانی نہ سکھائے، نہ بچہ اپنی اس نیرب اخلاق حرکت شنید کر مخالفت میں ہی تصور کرتے ہیں اور ذرا اپنی نہ نہایت پر زور کریں، فقط حسن عقیدہ

لہ نہ زور کی صورت میں، مستحال نہ ناچاریا کے خطوط سے خالی ہیں، بیکر مساویات و زبان میں تعریف و راجا ہے اور نقد سکون کی محبت بھی بچوں کو بہت سی فراموشی میں نہ بہرہ دیوں میں بچہ کی کہ رتہ اور لہ اس کی صورت یہ ہے کہ علق کے مد میں بھی نہ بیٹھے قطار میں بیٹھے، حضور پروردگار کے بیان

سَلَامَةُ عَلَى بَشَانٍ مَحْبُوبٍ مَعَى لَهْ عَيْنٍ

جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان

وَسَلَامَةُ مَنْ مَعَهُ وَسَطُ الْخُلُقَةِ

اگرچہ وہ شخص طاعت سے جو علقہ مجلس کے

در میں بیٹھے =

رواہ الترمذی و احمد و غیرہ

تعمیل کو ٹھہری کے بیچ رکھ کر اپنے سر کو بائیں کا سہارا کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ سب کا بنی اور سستی کی علامتیں ہیں مگر یہ کہتے ہیں کہ یہ سب کا ہر ایک بھی سکھایا جائے اور نہ وہ باتیں کرنے سے روکا جائے اور اچھی طرح ذہن نشین کر دیا جائے کہ یہ سب کا ہر ایک بھی کرنا باتیں ہیں اور انہیں لوگوں کے بچوں کے کام ہیں۔ نیز یہ سب کا ہر ایک بھی کرنا ہر قسم کی قسم کھانے سے بالکل منع کر دیا جائے تاکہ اسے بچپن ہی سے قسم کھانے کی عادت نہ پڑ جائے اسی طرح انہیں میں سے کسی کو روکا جائے اور اس کی ہر دلت ڈال جائے کہ صرف وہاں دینے کے لئے بولا کرے اور وہ بھی صرف بھر بھر سوال اور جواب کوئی شخص اس سے باتیں نہ کرے اور تو اچھی طرح سے اور اپنے سے بڑے کے لئے اٹھ کر جگہ کھلی کرے اور پھر وہاں سے اس کے سامنے بیٹھ جائے، اسی طرح سب کو یہود و نوری انٹرن کلائی لمن طعن۔ درشتناہ وہی گالی گلوچ سے روکے اور ایسی باتیں کرنے والوں کے میں ہوں سے منع کر دے کیونکہ بڑے ساتھیوں کی بڑی باتیں بچے پر ضرر اثر ڈال کر رہتی ہیں اور بچوں کی تربیت کا اچھی راز تو جہیں سے ساتھیوں سے محفوظ رکھنے ہی میں ہے۔

۱۔ رب العزت فرماتے ہیں: **وَلَا تَعْبُدُوا اللَّهَ عِزًّا إِلَّا خِيفَةً**۔ کہ اللہ تعالیٰ کے چاروں طرف سے ڈرنے سے نہ ہو بلکہ اس سے ڈرنے کے لئے اسی طرح خدا کے سوا کسی اور کی قسم کھانے سے بھی منع کر دیا جائے کہ یہ بزرگ ہے۔ اور یہ شریف ہے۔

۲۔ **حَلْفٌ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ**۔ جس نے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی قسم کھائی ہے وہ کفر ہے۔  
۳۔ حدیث شریف میں ہے: **كَلِمَاتٌ مُّؤَثَّلَاتٌ بِغَيْرِ اللَّهِ**۔ کہ صحبت ہے جو اللہ کے ساتھ دینے سے کسی نے کیا تو یہ کلمہ ہے۔

نہاں اپنی حد میں ہے کہ کلمہ دہی  
کہے ایک جہاں کلمہ انسان دہی

۴۔ یہ صحبت خود اپنے بچوں کو سینہ یا دوسری کلمہ دہی میں لے جاتے ہیں یہ جہاں لڑکوں کے ساتھ جاتے ہیں وہ اپنی گفتگو کو لڑکوں کے ساتھ کر رہے ہیں۔

## صبر و تحمل

اور یہ بھی ضروری ہے کہ جب بچہ کو استاد سے تو نہ بیٹھے بھلائے اور نہ شور و شغب برپا کرے اور نہ ہی کسی کی ستائش کا سہارا دے نہ بڑے بلکہ سرور کمال سے ہم سب کے لئے یہ بات سمجھانے کے لئے ہے کہ بچہ کو کیا جانے کہ دیگر صبر کرنا ہمارے مردوں کا طریقہ ہے اور بیٹا چلا کر اور ناچنا شروع کر دے تو وہی اور کہنے لوگوں اور عورتوں کا کام ہے۔

## مردش کی اہمیت و فائدہ

نیز اسے پڑھنے کے بعد کسی مردہ کھیل کی اجازت میں ضرور دی جائے جس سے وہ کتب کی نگاہ دور کر کے راحت حاصل کر سکے، لیکن آنا نہ کیلئے دیا جائے کہ کیلئے سے ہی شک جاسکے۔ پھر کہ بچے کو کھیل کود سے کوئی روک کر صرف پڑھنے پر مجبور کر دے یہاں تک کہ اس کے دل کو سرد کر دے۔ اس کی ذہانت کو باطن دیا کر دے اور اس کی زندگی کو کھڑکڑاتا ہے جس کو جوہر سے وہ تعلیمت بالکل ہی جانا چھوڑنے کے لئے چلے اور پہلے تلاش کرنے تک جاتا ہے۔

نہ تعزیر بہتر نہ استسوا چھی تو سدا کے درجے میں ہر بات چھی

لے اس طرح بچہ کی قوت برداشت کو خراب کر دینا اس میں ضرور حوصلہ کے پیمانہ اور صفت پہنچانا مقصود ہے۔ نیز سنا کر سننا و عایت کو نہ سمجھ اس سے کہ تہذیب اور تعلیم کا مادہ حنائی جو ماں ہے۔ نقطہ سخن غزل

لے اس مسئلہ میں بھی ساقی کی افواہی حالت کا لیا کر کھانا پڑنا ہے۔ نہ نصح کر بہت یافتہ بچہ مدھیہ تو باپ اور اپنے ساتھ لے جائے، تقریباً اور وہ فرما دے ایک صحیح و جامع صورت تندرست جسم میں ہی نشوونما پڑ سکتا ہے۔ اس لئے بچہ کی صحت جناتی کے لئے مناسب ورزش کے ساتھ اس کے جسم پر ایچے رکھنے سے لے کر پھر انجیلی دیکھنا چاہیے۔

## بزرگوں کی تعظیم کے لوازم

یہ بھی نہایت ضروری ہے کہ سب کو والدین، اساتذہ اور ہر اسی شخص کی بزرگواری سے بڑا ہو چاہے اپنا رشتہ دار ہو یا نہ ہو سب کی فرمانبرداری کرنا سکھایا جائے اور یہ بھی بتایا جائے کہ وہ ان کی طرف عزت کی نگاہ سے دیکھے، اور ان کے سامنے کھیل کود کو ترک کر دے اور جب بن بوج کو پہنچے تو اسے مہارت و پاکیزگی میں مستحق نہ کرنے دی جائے اور ناز نعم کرنے پر مجبور نہ کرے۔ بزرگ رمضان کے بعض دنوں میں اسے روزہ بھگا رکھا جائے اور رجب و رستم، سونا پانچواں پہننے سے بالکل انگسہ رکھا جائے اور سب مذاہب شریعت اسلام کے حدود و تقصیرات سمجھائے جائیں اور چھری حرام خوردگی و خواتین، جھوٹ اور بے حیائی اور زانیہ کے دوران میں بچوں کی طبیعت میں ہمیشہ جوئے والی نام بری باتوں سے خوب اچھی طرح ڈرایا جائے۔ جب کسی بچے کی بچپن سے ہی ایسی اٹھان ہوگی تو بوج کے قریب پہنچنے تک وہ ان امور کے اسرار و حقائق بخوبی سمجھ سکے گا۔

## غذا کے متعلق عہد تمیز

ہر اسی دور میں اسے سمجھایا جائے کہ جس قدر بھی حلال غذا میں ہیں یہ بھی ایک طرح کی دوائیں ہی ہیں اور ان سے صرف یہ مفید ہے کہ انسان انہیں کھا کر اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کر سکے۔

اس حدیث شریف میں ہے کہ بچوں کو سات برس کی عمر میں نازیلہ حارہ اور زائبرہ کی عمر میں حارہ و زائبرہ کو مل کر پڑھاؤ  
 اے بچے! اپنے والدین اور اہل گھر کے طہ و نیک پر منحصر ہے، جیسے کہ وہ دینی میں پورے لگاؤ رکھیں یا بری باتیں کریں۔ یہی حکم ہو گا۔

## دنیا کی پستی

اور یہ بات بھی بخوبی ذہن نشین کرائی جائے کہ دنیا بظاہر تو ایک مزیدار مقام اور بے اصل ہے بقاد اور فنا ہو جانے والی چیز ہے مگر اس کی نعمتوں کا فائدہ کم ہوتا ہے اور یہ صرف ایک گزر گاہ ہے، سکون و قرار کا مقام نہیں بلکہ عالم آخرت حقیقی امن و سکون کا مقام اور قرار و اطمینان کی جگہ ہے اور موت ہر وقت دنیا کی زندگی کو ختم کرنے کی تاک میں لگی ہوتی ہے۔

## عقل مند کون ہے؟

اور فی الحقیقت عقل مند وہ شخص ہے جو اس دنیا کے غافلے آخرت کے عالم بانی کے لئے زاد و بارہ اور نیکیوں کا سرمایہ تہیہ کرے تاکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اسے قبولیت کا اونچا درجہ نصیب ہو اور جنتی کی وسیع نعمتیں ملیں، مگر یہ کی امتدادی ذہنی نشروں کا اچھی ہوئی ہوگی تو بالغ ہونے کے دوران میں یہ کلام اس کے لئے نہایت اوقع فی النفس، مؤثر و خوش آئند کا نقش فی الجہول میں گہر کرنے والا ثابت ہوگا۔

اور اگر اس کے برعکس غلط طریقہ سے اس کی ذہنی نشروں کا ہونے کی وجہ سے اس میں بہبودی، بے حیائی، زیادہ کھانے کی خواہش، صدمہ لباس کی طبع، آرائش و زیبائش کی عادت، نااندامتار، تکبر و غرور کی خصلت پیدا ہوگی جو اس کو دنیا کی حقیقت کے قبول کرنے سے اسکا طرح انکار کرے گا جس طرح خشک دیوار کو بھی مٹی کو قبول کرنے سے انکار کر دیتی ہے، عرضیکہ یہی ابتداء ایسا ہے جن کا پوری طرح خیال رکھنا چاہئے۔

## بچے کی فطرت اور والدین کا فرض

کیونکہ بچے کا جوہر قلب ایسا ہی پیدا کیا گیا ہے کہ خیر و شر اور نیک و بد دونوں

کا اصرار کیا، اور یہاں باپ کا کام ہے کہ اسے نیکی و بری کے پہلوؤں میں سے  
کس ایک پہلوئی معرفت، اُن کو دین، حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور شاد  
فرماتے ہیں۔

فَلَا تُحِبُّوا دِيَارَكُمْ دِيَارَ الْفُطُورِ	کہ ہر جگہ صحیح فطرت پر پیدا ہوتا ہے
وَالْأَنْبَاءُ الْبُشْرَى وَالْمُنْزِلُ الْمُنِيمُ	لیکن اس کے دالہ یہ ہے کہ جہرہ کی بات
وَالْجَنَّةُ الْمُنِيرَةُ وَالْجَنَّةُ الْمُنِيرَةُ	نصرانی یا کوسا بنا دیتے ہیں

(الحجۃ)

## محمد تہذیب کے اعلیٰ معیار پر ایک تاریخی شہادت

حضرت سید بن عبد اللہ نسری رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں تین برس کی  
عمر میں مات کو اٹھ کر اپنے ماموں حضرت محمد بن سوار رحمت اللہ علیہ کی خانہ مجید کا  
روحانی منظر دیکھ کر آ تھا۔ ایک روز آپ نے مجھے فرمایا کہ کیا تو اللہ تعالیٰ کی یاد نہیں  
کرتا؟ مجھ نے تجھے پید کیا، میں نے عرض کیا کہ میں اسے کسی طرح یاد کر لوں؟ تو آپ  
نے فرمایا کہ راست کو بستر پر کوٹ بوسنے کے وقت زبان لٹائے بغیر صرف اپنے  
دل میں تین دفعہ پڑھا کر رکھو۔

اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ  
اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ

میں نے چند دنوں تک پڑھا ہی کیا، پھر اتنی ہی اطلاع دی تو فرمایا  
کہ اب ہر رات چار سات دفعہ پڑھا کر رکھو، میں نے ایسا ہی کیا اور پھر اس

ملے میں میری حق کو پاس ہے کہ وہ اپنے مرضہ کو اپنی کیفیت کی ٹھیک ٹھیک  
دے کر درجہ بدرجہ اصلاح ملے اور رام ملوک و مسرت کو ملے کر رہے۔ یہیت کا  
مقصود ہی یہ ہے۔

کی اطلاع بھی عرض کی تو فرمایا ہر رات گیارہ دفعہ کہا کرو، میں نے ویسا ہی کیا جس کے نتیجہ میں مجھے اپنے دل میں اس کی لذت اور جلالت محسوس ہونے لگی پھر جب اس پر عمل کرتے ہوئے ایک سال گزر گیا تو فرمایا جو ذکر میں نے تمہیں سکھایا ہے اسے خوب یاد رکھو اور مرتے دم تک اس پر قائم رہو یہ تم کو دنیا و آخرت میں نفع کا وسیلہ ہوگا۔ میں چند برسوں تک اسی طرح کرتا رہا یہاں تک کہ میں اس کی لذت نہ پونے باطن کی گہسرائی تک میں محسوس کرتے لگا۔

پھر ایک دن فرمایا کہ اسے سہیل اللہ جس کے ساتھ ہر جے دیکھتا رہو جس کے سامنے ہو گیا وہ شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر سکتا ہے؟ خبردار! کبھی خدا کی معصیت اور نافرمانی نہ کرنا چاہیہ میں تمہارا بننے تک گیا پھر انہوں نے مجھے مکتب میں بھیجا جہاں تو میں نے کہا کہ مجھے اپنی توجہ جٹ جانے کا خطرہ ہے ہاں اگر آپ استاد سے یہ شرط طے کر لیں کہ میں کچھ وقت ان کے پاس بیٹھا کروں پھر پھر جلدی سے چٹ کر آیا وہاں میں معطل ہو گیا کروں تو بہتر ہو۔ اس کے بعد میں استاد کے پاس گیا اور چوبیس سال اس کی عمر تک

قرآن کریم پڑھ کر حفظ کر لیا۔ میں ہمیشہ روزہ رکھتا تھا اور بارہ برس تک جو کی روزہ میری عرواق میں رہی اس کی اثناء میں تیزو برس کی عمر میں مجھے ایک اہم مسئلہ دریافت کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی تو میں نے اپنے گھر والوں سے درخواست کی کہ وہ مجھے بصرہ جانے کی اجازت دیں تاکہ میں وہاں کے علماء سے واسطہ دریاغص کروں۔ چنانچہ میں نے بصرہ آکر وہاں کے علماء سے دریافت کی لیکن ان میں سے کسی نے بھی میری تشفی نہ کی اس کے بعد میں حضرت حبیب الرحمن بن عبد اللہ عبادی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے روانہ ہو گیا اور ان سے وہی مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے مجھے تسلی بخش جواب دیا پھر میں ایک مدت تک ان کی خدمت میں رہ کر ان کے طووظات قدسیہ سے فیض حاصل کرتا تھا اور آداب سیکھتا رہا۔ پھر تشریف لے آیا اور اپنی عرواق کا چاندازہ

مقرر کیا کہ میرے لئے ایک درجہ و ترقی کا سوا چلنا نہ ہے کہ جو غریب کر دینا کر رکھے جاتے تھے اور اسی میں میسر سے لئے روٹی پکانی جاتی تھی اور میں ہر رات سحر کی کھڑکی کے وقت صرف ایک اوقیہ (ایک اونس تقریباً) تین توڑے (اسے) اس جہاں سے کھانا اور وہ سالن کے بغیر، اسی طرح میرے لئے سال بھر تک یہی ایک درجہ ہی کافی ہوتا۔

پھر میں نے یہاں تک ترقی کی کہ تین راتوں کے بعد اظہار کرنے لگا۔ پھر پانچ راتوں کے بعد پھر سات راتوں کے بعد، اسی طرح تدریجاً یہ کہیں راتوں تک پہنچ گیا پھر اسی حالت میں متواتر بیس سال تک قائم رہا، پھر کئی برس تک دنیا کی سیاست کی اور پھر طے کر لیا کہ چلا آیا۔ میں تقریباً ستر سال کی عمر میں رات بیدار کرنا تھا، امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے اس امر کا جوت نہیں تھا کہ امیر نے اپنے وصال تک کبھی سالن استعمال کیا ہو۔



## حاصل کلام

یہ واقعہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نئے فقر نہیں کیا ہے کہ سب لوگ اپنے بچوں کو بھی طرح پر تیار کریں بلکہ صرف یہ تقاضا کرنا مقصود ہے کہ اگر ابتدا سے بچے کی تربیت کا مکمل انتظام کیا جائے تو وہ ایسے انسانی کمالات کی بلندیوں تک پہنچ کر سکتا ہے، ورنہ ایسا ریاضتِ شاذ و غیار کرنا ہر مسلمان کے ذمہ ضروری نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے قوانین و احکام اور اپنے نیک حکم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرنے کی توفیق عنایت فرمائے اور ایمان و مسلمہ یقین و شہادۂ بنو صالحین و جملہ بزرگان دین و اولیاء کو ہر لمحہ محبت و ملکہ دلوں میں پیدا کرے اور انہی کے راستہ پر چلائے کہ یہی دینِ توہید ہے اور یہی صراطِ مستقیم و احیاءِ عقول و انانیت و بلکہ کتب العالمین و السلوۃ و الشفاء

عنی رسولہ محمد و آلہ و اصحابہ و تابعین، آمین۔

آپ کا ادنیٰ خادم

(مولوی) صدر الدین حسن غفرلہ

\_\_\_\_\_

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اور اللہ کو ہی سب سے بڑا اور اس کے ساتھ جس کو چاہو

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب

المفصل

# اسرار الحسن

معارف و تہذیب میں نور و نام کے منسل و مشتمل مسائل کے علاوہ اس میں ترک اور  
اساتیر و نو کے مشق و نمونہ لکھ کر دیے ہیں اور یہاں ہر مسئلے کا  
غیر تہذیبی ہر ذرا ذکر کیا ہے اور ساتھ ہی انما فیہ کے ہر مسئلے کے  
کی حکمت پر روشنی ڈالی ہے اور اس میں وحیات کے تمام اقسام کے متعلق شہود  
نام کے احوال بھی کر کے فیصلہ کر رکھا ہے

ترجمہ و مشافہ

مفتی اعظم مذہب و مفسر مولوی غلام غفران

# فہرست مضامین شرح اسماء الحسنیٰ

صفحہ	مضامین
۲	مقدمہ - (اس کتاب کو نین فنون پر فہم کیا گیا ہے)
۳	پہلا فن - ابتدائی باتوں میں
۴	پہلی فصل - مسیحی اور مسیحیہ کے معانی
۲۲	دوسری فصل - اسماء قریب الحسنیٰ کا بیان نیز ایسے اسماء کا مترادف ہونا جسا نزہے -
۲۵	تیسری فصل - مختلف معنوں والے اسم کا بیان
۲۷	چوتھی فصل - بندہ کا کمال، اخلاق الہیہ کا نوگر ہونے میں ہے اور اللہ کی صفات کے معانی سے باطن آراستہ کرنے میں ہے -
۲۸	دوسرا فن - مقاصد خاص میں
۲۹	پہلی فصل - اللہ کے نورد نام کی شرح
۳۰	خاتمہ - فصل اول
۱۵۱	فصل دوم - مقاصد اور غایات میں
۱۵۳	فصل سوم - فلاسفہ معتزلین کے مذہب پر ان صفات کے ایک ذات کی طرف رجوع کا بیان -
۱۵۴	تیسرا فن - لواحق اور تہمت جات میں
۱۵۶	پہلی فصل - اللہ کے حرف ۹۹ نام نہیں ہے
۱۵۹	دوسری فصل - اسماء باری تعالیٰ میں ۹۹ کی تخصیص کا فائدہ
۱۶۵	تیسری فصل - اسمائے باری تعالیٰ تو قیہ پر موقوف ہیں یا بطریق عقل جسا تزیں -

## الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي

أَلْهَمَّنِي هَذَا الْمُتَعَرِّفَ بِكَ لِرَبِّي أَيْهِ وَعَظَمْتُمْ ۝ أَلَمْ تَوْفِّقْهُ بِمَا لَيْقَ صَدِّيقِ  
الَّذِي فِي هَذِهِ الْخَبْرَةِ الْمَقُولَةُ دُونَ حَمْدِ رَبِّهِ ۝ وَلَمْ يَجْعَلِ الْقَبِيلَ إِلَى  
مَعْرِفَتِهِ إِلَّا بِهَا فَهَمَّ عَنْ مَعْرِفَتِهِ ۝ وَقَعَرُ الْكَلْبَةِ الْفَقِيهُ عَنِ الْمَنَاءِ  
عَلَى جَمَالِ خُصْرِهِ إِلَّا بِمَا تَعَفَّى بِهِ عَلَى الْفِي ۝ وَأَخْصَرُ مِنْ أَسْهُمِ  
وَمَعْرِفَتِهِ ۝ وَالْمَقُولَةُ عَلَى عَمْدٍ غَيْرِ تَعْلِيْفٍ ۝ وَعَلَى الْإِلَهِ مَا خَفَا بِهِ  
وَعَلَى رَبِّهِ ۝

مجموعہ سیرۃ ایک دینی جماعت کے لئے لکھی گئی جس کی تیس فرما ضروری تھی  
کہ تیس اسماء و صفات کی شرح لکھوں۔ مگر اس کے حلقہ بننے ارادے کا ایک قسم  
آگے رکھتا تھا۔ تربیت کے اہتمام کیجئے جائے۔ تروید تھا کہ اس کا حق ادا  
کرنے کے لئے اس کام کا بیڑا نکالوں اس عمل کا کام کا وقت نکالنے سے پہنچنے والے  
اور تربیت پرستی کی اس قسم کے عمل کے لئے کافی سمجھتے تھے اس سے سال پہلے  
اور کافی نہیں نہ جانتا۔ جب کہ اقل آدمی کو اس شکل کام میں لپٹنے سے دو تیس باغ ہیں۔  
ایک تو یہ کہ اس کی تعلیم کی کوشش ہے۔ دوسرا جو عمل ہے۔ کچھ دوسری مثال کے لئے ہے  
چنانچہ کام ہے جس کے آگے عمل چلتی ہے۔ اور آخری منزل پھر اس کی پہلی ہی  
منزل کی تکرار ہے۔ پہلی منزل ہے۔ انسانی عقول کا یہی ہوتا ہے کہ اس سے کہ اس کی  
تین کشتہ تین کشتہ چھوڑے۔ اور چھوڑ دین کی نگاہوں میں یہ تاب کھل کر ہر زبان کا  
دید کر سکیں۔

دوم یہ کہ اس بارے میں تعلیم کے متعلق جو کچھ کہا جائے مگر ہے کہ وہ جو کچھ

تفاوت واقع ہو گا۔ اگر کسی کی حالت مادہ نفسی موقوفات سے اس قدر متعلق ہے کہ  
 فرائض کو اس انداز میں سمجھ سکے کہ وہ اس لئے ہی موقوفوں کی کوئی چیز نہ جانے گا  
 فاعمل مثلاً لانی فی قبول الحقوق ○ وکثیر فی الشوائب ○ ویتبعہ ولفظہ  
 وسمیۃ خود ○ ایاہذا لکثیراً لاجواء ○ انوقت بالعباد ○

## مقدمہ

مناسب ہے کہ اس کتاب کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے۔

۱۔ پہلا حصہ - ابتدائی باتوں میں ○

۲۔ ۱۲۱ و ۱۲۲ سہرہ حصہ - عقائد و مسائل میں ○

۳۔ تیسرا حصہ - لغوی اور تاریخی باتوں میں ○

پہلے حصے کے متناہیوں کو اس قدر سمجھا جائے کہ وہ یہ بھی سمجھ سکے کہ یہ سب  
 عقائد و مسائل کا خلاصہ ہے ○

۴۔ ثانی حصہ - لغوی و تاریخی باتوں میں ○

۵۔ ۱۱۱ حصہ - لغوی و تاریخی باتوں کی حقیقت اور اس میں ہر ایک کی لغوی

لغات ہوں گے ○ اس کا اندازہ ○

۶۔ ۱۲۱ حصہ کے ۱۲۱ حصے سے ۱۲۱ حصہ کے لغوی و تاریخی باتوں میں ○

یہ سب باتیں یاد رکھ لی جائیں کہ ہر ایک کی لغوی و تاریخی باتوں میں ہر ایک کے  
 معانی کے متعلق ہونا لازم ہے ○

۷۔ ۱۲۱ حصہ کے ۱۲۱ حصے سے ۱۲۱ حصہ کے لغوی و تاریخی باتوں میں ○

۸۔ ۱۲۱ حصہ کے ۱۲۱ حصے سے ۱۲۱ حصہ کے لغوی و تاریخی باتوں میں ○

۹۔ ۱۲۱ حصہ کے ۱۲۱ حصے سے ۱۲۱ حصہ کے لغوی و تاریخی باتوں میں ○

۱۰۔ ۱۲۱ حصہ کے ۱۲۱ حصے سے ۱۲۱ حصہ کے لغوی و تاریخی باتوں میں ○

۱۱۔ ۱۲۱ حصہ کے ۱۲۱ حصے سے ۱۲۱ حصہ کے لغوی و تاریخی باتوں میں ○

۱۲۱) اس امر کا بیان کہ اہل سنت کے نزدیک یہ تمام امور صرف ایک ذات اور سات منکرات کی طرف کیونکر راجع ہوتے ہیں ؟

۱۲۲) اس امر کا بیان کہ معتزلہ اور مقلدین کے ذہب کی رو سے یہ امور صرف ایک ذات کی طرف ہیں مگر کثرت کا کوئی دخل نہیں ہے۔ کیونکہ راجع ہوتے ہیں ؟  
 فہم شامہ الشہرہ بن انہوں کو مشتعل ہے :-

۱۲۳) اس نے باری تعالیٰ کے تائیدی سے کہا کہ میں جو قوت میں ہوں ؟  
 ۱۲۴) ایک کم سوسلہ کے شمار اور تفصیل کا فائدہ ؟

۱۲۵) ائمہ قضا نے کہا کہ منکرات وح سے موصوف کرنا جائز ہے جن سے وہ اپنی شصت ہے۔ امدان منکرات کے ساتھ ہیں جن میں کوئی نقص کا معنی نہ پایا جائے جبکہ اس میں کوئی منع ملدہ ہو۔ وہ الفاظ جن میں نقص کا مفہوم شامل ہے، ہرگز خدا کی شان میں نہیں برسرے ہاتھ لگتے۔ مگر جب کہ ان میں امانت آئی ہو تو پھر ان کی اس طرح تاویل کا جواز کیونکر ائمہ قضا نے کی مثال کے ساتھ سب ہو ؟

۱۲۶) بعض اوقات ائمہ کی شان میں ایک لفظ کا اطلاق منع ہوتا ہے۔ مگر جب اس کے ساتھ اس کے جواز کا لفظ شامل کیا جائے۔ تو اس کا اطلاق و حکمت ہو جاتا ہے ؟

۱۲۷) ائمہ قضا نے کوہس کے اسامی کے ساتھ پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ کہنے حکم دیا ہے۔ مگر ہم ان اسامی سے تمنا و ذکر کی چیزیں نکالیں کہ اس کی اوصاف سے پکارا ہیں۔ تو صرف وہ جلال کی معنیوں سے پکارا جاتا تھا۔ اور نہ صرف اہل میں کے ساتھ اس کا موصوف ہونا جائز ہے۔ اس کے ساتھ جب ہی پکارا جاتا تھا کہ اس میں منع جلال کا مفہوم شامل ہو۔ اس بات کو ہم جہاں اس کا مروج آیت کا مضاف طور پر بیان کر چکے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ؟

# پہلا فن

## ابتدائی باتوں میں

### پہلی فصل

اسم، سننے اور تسمیہ کے معنی

اسم، معنی کے متعلق بہت لوگوں نے غور کیا ہے۔ عرب نے خدا کا اسم کو اختیار کئے ہیں۔ مگر انہوں نے دھوکا کھایا ہے۔ ایک کتاب ہے کہ اسم ہی متنی ہے۔ مگر وہ تسمیہ سے مفہوم ہے۔ ایک اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ اسم، حسی سے مختص ہے۔ مگر وہ تسمیہ ہی ہے۔ ایک تیسرا گردہ جو الہیات کا کچھ اور بحث و مناظرہ میں نام آور ہے، کہتا ہے کہ اسم بھی متنی ہوتا ہے۔ جیسے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی نسبت کہتے ہیں کہ وہ ذات ہے اور موجد ہے۔ اور کبھی شخصے کا خبر ہوتا ہے۔ جیسے ہم کہتے ہیں کہ وہ قاضی ہے اور رافضی ہے۔ کیونکہ یہ دونوں ایک تعلق، آفرینش، اور ارتقائی اور وراثتی پر دلالت کرتے ہیں۔ اور یہ دونوں اس سے غیر ہیں۔ گنجی یا س کی ایسی حیثیت برہوتی ہے کہ نہ تو اس کو حسی کہا جاسکتا ہے اور نہ اس کا غیر۔ جیسے ہم کہتے ہیں کہ وہ قائم ہے اور گاہ ہے۔ یہ دونوں لفظ قائم اور قدر سے پردہ لٹ کرتے ہیں۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں جن کی نسبت نہ تو ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ اللہ ہی ہیں اور نہ یہ کہ اللہ کے غیر ہیں +

یہ اختلاف دو باتوں سے پیدا ہوا ہے۔

ایک تو یہ کہ اسم تسمیہ ہے یا نہیں؟

دوم یہ کہ اسم سننے ہے یا نہیں؟

حق یہ ہے کہ اسم تسمیہ ہے اور نہ سننے ہے اور یہ دونوں اس کا متعلق ہیں

مترادف نہیں +



آتما حق کے لئے ضروری ہے کہ چھٹائی گنوں انگلوں کے بعد اجدہ یعنی تباہی  
 بائیں چھٹائی گنوں کا سٹھ بتایا جائے کہ گنوں گنے گلاں ہے۔ اور اس گنوں کے سینے گنوں  
 گنے گلاں کا غیر ہے۔ حقائق کے معلوم کرنے کا یہی طریقہ ہے۔ اور اس کا اردہ بندہ جو یہ  
 ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو علم تصدیقی ہے یعنی اس کو سچا یا جھوٹا کہنا باسکتا ہے۔  
 اس کے الفاظ ایک شخصیت کی صورت میں رہتے ہیں۔ اس کیفیت میں ایک معروف شخصیت  
 اور ایک ایسا ہی دو گنوں کی باہمی نسبت ہوتی ہے۔ یہ ضرور ہے کہ پہلے صرف معروف کو علم  
 اس کی حد حقیقت کے تصور سے ہو۔ پھر صرف شخصیت کا علم اس کی حد حقیقت کے تصور  
 سے ہو۔ اور پھر اس نسبت پر نظر کی جائے۔ جو شخصیت کو معروف کے ساتھ ہے کہ وہ اس کے  
 لئے ثابت ہے یا اس سے نفی ہے۔

دیکھو چھٹائی گنوں کا ایک ثابت کو تک قدیم ہے یا حادث ہے اور اس کے گلاں  
 ہے کہ پہلے لفظ تک کے معنی تھے، پھر قدیم یا حادث کے۔ چنانچہ دونوں وصفوں میں  
 ایک کو تک کے لئے ثابت کر لے یا اس سے نفی کرنے پر نظر کرے۔  
 اس طرح ضرور ہے کہ جسم کے معنی، شے کے معنی اور تہیہ کے معنی معلوم گئے  
 جائیں۔ اور اس کے معنی بھی معلوم گئے جائیں۔ کہ گلاں گنے گلاں ہے۔ اور یہ گنوں گنے  
 کی صورت اور کیفیت کیا ہے۔ تاکہ یہ امر سمجھ میں آ سکے کہ گلاں گنے گلاں ہے یا اس کی  
 غیر ہے۔

نہر شے کا ایک وجود خارج میں ہوتا ہے۔ ایک ذہن میں اور ایک زبان میں  
 قاری وجود الہی اور حقیقی ہے۔ ذہنی وجود علمی اور شعوری ہے۔ اور زبانی وجود فطری و  
 لسانی ہے۔

مثلاً متاع آسمان کا ایک وجود فانی ہے۔ اور ایک وجود دائم ہے۔ وہی  
 اور نفس میں ہے۔ کیونکہ آسمان کی صورت ہماری نگاہوں کے ذریعے سے ہمارے خیال  
 میں طے ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر بالفرض آسمان معدوم ہو جائے اور ہم سب  
 جہل، تو آسمان کی صورت پھر بھی ہمارے خیال میں برقرار ہوگی۔ اسی صورت کہ ہم کہتے  
 ہیں۔ اور وہ اس کی مثال ہوتی ہے جس کی نسبت ہم ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ معلوم ہے کہ  
 کاپہرہ ہی ہے۔ وہ ایسی ہے جیسے آئینہ میں شکل کھائی دیتی ہے۔ کیونکہ وہی متاع الہی کی

تخلیل کی خارجی صورت کی حالت کو تیزی سے اور زبانی وجہ و غلط ہے۔ جو چار حصے پر تقسیم  
ہو۔ نفع خالی دونوں سے مرکب ہے۔ پختہ ہونے کو مبین۔ وہ سرے کو حیدر خیر کے  
کو الف اور پختے کو ہسمز کہتے ہیں۔ اور وہ لفظ مستحکم ہے۔ پس قول امر مذکور  
کی دلیل ہے۔ اور امر مذکور ہی امر مجرد کی صورت ہے۔ اگر قاری وہ جو نہ ہو تو ذہن میں  
صورت منطقی نہ ہوتی۔ اور اگر ذہن میں صورت منطقی نہ ہوتی۔ تو انسان اس سے مطلع نہ ہوگا  
اور اگر انسان اس سے مطلع نہ ہوگا۔ تو زبان سے اس کا اظہار نہ کرنا۔ غرض کہ لفظ علم اور علوم  
یہ تینوں قبائلی امور ہیں لیکن یہاں منطقی و متنازع ہیں۔ اس لئے یہاں اوقات کم نہم اربع  
ان میں تین نہیں کر سکتا۔ اور فی الحقیقت ان میں قیاس کی کمی نہ ہو۔ جب کہ ہر ایک کے جدا  
ہذا وہ ہیں۔ مثلاً انسان اس حیثیت سے کہ وہ موجود فی الواقع ہے۔ اس کو یہ امر واقع  
ہے۔ کہ وہ موجود ہے۔ جائز ہے۔ زندہ ہے۔ مر جاتا ہے۔ چلتا ہے۔ بیٹھا ہے۔ وغیرہ  
اور اس حیثیت سے کہ وہ موجود فی الذہن ہے۔ اس کو یہ بات لازم ہیں کہ وہ جتنا۔ یا خبر  
اور عام یا خاص اور جزئی یا کلی یا قییدہ و غیر ذلک بتا رہتا ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ  
وہ جو فی انسان ہے۔ اس کو یہ بات لازم ہیں۔ کہ وہ عربی۔ یا فارسی۔ یا ترکی۔ یا دیگر  
زبان سے ہے۔ اور کم حرفت کہتا ہے۔ یا زیادہ۔ اور وہ اسم یا فعل یا حرف یا کچھ اور  
ہے۔ اور ممکن ہے کہ وہ جو حسب مورد یا کم یا زیادہ ہے۔ اور اس کی علامت میں متفق  
ہو۔ خارجی اور ذہنی و جوہ مرد یا نام یا رنگوں کے علامات سے ہرگز متفق نہیں ہوتا۔

خارجی اور ذہنی مجرد کو جو چاہئے دو عقلی وجوہ کو یو۔ کیونکہ اسی کے متعلق بحث  
کرا۔ چاہئے تھا ہے۔

الفاظ سے مراد حروف متفقہ ہیں۔ جو انسانی اعتبار سے بنے ہیں۔ ان کو ثانی  
کی ذات پر دولت کہیں۔ یہ حروف قطعہ و قسم کے ہیں۔ ایک تو وہ جو اقلہ موضوع ہیں۔  
دوسرے وہ جو ثانیہ موضوع ہیں۔

اول موضوع کی شکل انسان۔ و بخت۔ انسان و غیر ذلک۔ اور ثانیہ موضوع  
جیسے آدم خنجر۔ حرقت۔ آخر۔ جسے تعریف و غیرہ۔ یہ الفاظ موضوع پر منع ثانی اس لئے ہیں  
کہ وہ الفاظ جو مختلف اشیاء پر دلالت کرنے کے لئے موضوع ہیں وہ وہ قسم کے ہیں۔ ایک تو  
ادنیٰ مستفی فی خبر پر دلالت کرتے ہیں۔ ان کا نام حرف ہے۔ دوسرے وہ جو مستفی فی لقب پر

حالات کرتے ہیں۔ پھر ان کی بھی تفسیر میں۔ ایک سو دو جو اس شخص کے نام نہ ہو دی ہو یا کرتے ہیں۔ اس قسم کا نام فعل ہے۔ جیسے شربت، اُس نے اما، پھنویہ (روانا ہے) دوسرے وہ جو نام بردار حالت نہیں کرتے۔ ان کو اسم کہتے ہیں۔ جیسے تالی۔ نرم۔ پتیلے تو احیاناً خارج پر دلالت کرتے کے لئے الفاظ وضع کئے گئے۔ پھر اس کے بعد اسم فعل۔ حرف وغیرہ تمام الفاظ پر دلالت کرنے کے لئے وضع کئے گئے کیونکہ الفاظ بھی وضع کئے جاتے کے بعد موجودہ فی الایمان بن گئے۔ لہذا ان کی صورتیں دیکھیں میں نقل کر رہا ہوں۔ تو وہ بھی اس قابل تھے گئے کہ حرکات نابین سے الیہ دلالت ہو۔ الفاظ کا موضوع وضع ثالث درالچ ہوتا ہے تصدیق ہو سکتا ہے۔ مثلاً اگر اسم کوئی تاسلم چتر کر دیا جائے۔ اور پر قسم کا ایک خاص اسم مقرر کیا جائے۔ تو یہ اسم در پر ثالث میں ہوگا۔ جیسے کہ لکھا جاتا ہے کہ اسم گروہ اور حرف وغیرہ پر قسم ہوتا ہے۔

اس تمام بیان سے یہ معلوم کرنا تھا ہے کہ اسم موضوع پر وضع ثانی ہے۔ چنانچہ اگر سوال کیا جائے کہ اسم کی کیا تعریف ہے۔ تو جواب یہ ہوگا کہ اسم وہ لفظ ہے جو دو کلموں کے لئے موضوع ہو۔ اور اس میں ایسی مشاغل بھی ہم اضافہ کر سکتے ہیں جیسا کہ حرکات اور فعل سے متاثر کرتی ہیں۔ مگر یہاں اس کی تعریف بیان کرنا ہمارا کام نہیں ہے۔ صرف یہ عرض ہے کہ اسم سے مراد وہ شخص ہے جو قیسے درجہ میں ہے۔ اور اس کو جو درجہ میں ہے۔ تاہم میں یاد دہن میں نہیں۔

جب ہم کو نام معلوم ہو چکا کہ اسم سے مراد وہ لفظ ہے جو دلالت کے لئے وضع کیا گیا ہو۔ تو پھر یہ سمجھ لینا چاہئے کہ جو لفظ دلالت کے لئے وضع کیا گیا ہو۔ اس کے لئے وضع کیا گیا ہو۔ اس کے لئے وضع کیا گیا ہو۔

تو موضوع ان کو سنے کہتے ہیں۔ اور یہ وہ شخص ہے۔ جس پر وہ لفظ دلالت کرتا ہے۔ واضح کو مشق نام رکھنے والا کہتے ہیں۔ اور وضع کو تسمیہ نام رکھنا جب کوئی شخص اپنے بیٹے کے لئے ایسا لفظ تجویز کرتا ہے جو اس پر دلالت کرے۔ لکھا کرتے ہیں کہ فلاں شخص نے اپنے بیٹے کا نام رکھا۔ اور اس کے اس لفظ تجویز کو تسمیہ کہتے ہیں۔ کچھ نام لینے کو بھی تسمیہ کہہ دیتے ہیں۔ جیسے کوئی شخص کسی کو چٹا کرے کہ تیرا تو اس کی اس خدا کو تسمیہ کہیں گے۔ گویا لفظ تسمیہ نام رکھنے اور نام لینے کے دونوں معنوں

میں مشترک ہے۔ کوہکا ہزار نام لینے کی نسبت نام رکھنے کے معنوں میں ہونا زیادہ درست معلوم ہوتا ہے \*

اسم - تسمیہ - تسمیہ اور تسمیہ ہنزلہ حرکت - تحریک - قزبک اور حرکت کے ہیں - اور ہر چاروں مختلف اسم مختلف معنوں پر دلالت کرتے ہیں - چنانچہ حرکت ایک مکان سے دوسرے مکان میں منتقل کرنے پر دلالت ہے - تحریک اس حرکت کی زیادہ پر دلالت ہے - قزبک قابل حرکت پر - قزبک اس شخص پر جس میں حرکت ہے - یا اس لحاظ کہ حرکت قابل سے صادر ہوتی ہے - یہ متحرک کی طرح نہیں ہے - جو صرف فعل حرکت پر دلالت ہے - اور قابل پر دلالت نہیں - جب ان الفاظ کے مضمرات ظاہر ہو گئے - تو اب دیکھنا چاہئے کہ کیا ان کے متعلق یہ کہنا جائز ہو سکتا ہے کہ ان میں غلطیاں ہیں یا اس کا غیر ہے - گمان اس کے بھٹنے کے لئے کسی چیز کے نکال ہونے ، اور نکالنے کے غلط ہونے ، یا غلطی غیر ہونے کے معانی سمجھنے لازم ہیں :-

یہ جو کہہ کر دیتے ہیں کہ غلطیاں تھیں نکالیں ہے - اس کی توجہ نہیں ہیں \* پہلی صورت کی نظیر یہ کہ کوئی کسے پانی دیتا ہے - یا تھا ، تسمیہ ہے - چنانچہ ان تمام ہمشایوں جاسی ہوتی ہے - جو فی غلبہ اسدیوں - گویا کے وہ مترادف نام ہیں جن کے مفہوم یکساں ہیں بقاومت - دیکھتے ہوں - صرف حروف کا فرق ہو - ایسے اسکا کو مترادف کہتے ہیں \*

دوسری صورت کی نظیر یہ کہ کوئی کسے ساندھنی ، اونٹنی ہے - یا کڑی اونٹنی ہے - یہ صورت پہلی سے ٹہا ہے - اس کے ساتھ مترادف نہیں - مختلف مفہوم رکھتے ہیں - کیونکہ ساندھنی اونٹنی کے ساتھ چیر قنار کا مفہوم بھی مضامف ہے - اور کڑی میں ٹھوکتے کے ساتھ سادھنی سے مراد ہونے یا آہستہ و پیوستہ ہونے کا مفہوم بھی شامل ہے - صرف اونٹنی یا ٹھوکتے میں کوئی اس قسم کا ناہم مفہوم شامل نہیں ہے - اس قسم کے اسکا کو متداخل کرنا چاہئے - کیونکہ اونٹنی ساندھنی کے مفہوم میں آہستہ و پیوستہ ، کڑی کے مفہوم میں داخل ہے \*

تیسری صورت کی نظیر یہ ہے کہ کوئی کسے برات سفید اور سفیدی ہے - اس میں سفید اور سفیدی ایک ہی چیز ہے - کیونکہ جو سفید ہے وہی سفید ہی ہے - یہ صورت

نماز پڑھو۔ اس کا جو کسوع کی دعوت ہے اور دوسروں سے دوسروں سے۔

مطلب کہ ایک ہی شے سفیدی اور خشک سے ہر طرف ہے۔

غرض ہمارا یہ کہنا کہ فلاں شے فلاں ہے، ایک کثرت پر دالت کہ فلاں ہے جس میں ایک ہی سے دعوت ہے۔ کیونکہ اگر دعوت دہر۔ تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ فلاں اور فلاں ایک ہی چیز ہے۔ اور کثرت نہ ہو۔ تو فلاں فلاں اور فلاں۔ فلاں کیونکر کہا جاسکتا ہے جو صاف ہیرو کی طرف اشارہ ہے۔

آپ ہم اپنے اصل مطلب پر آتے ہیں۔ جو شخص یہ کہتا ہے کہ اسم۔ سب سے ہی ہے جس میں علم اسنے متراویضوں کا واسطہ ہے کہ شیر تخی ہے۔ وہ بہت بڑی لفظ ہے۔ یہ کہ شے کا مستم اسم کے منہ سے ہے۔ چنانچہ ہم یہاں کہہ چکے ہیں کہ اسم وہ لفظ ہے جو دالت کہ ہے۔ اور سب سے دہر ہے جس پر دالت ہوتی ہے۔ اور دہر کی چیز بھی غیر محفوظ ہوتی ہے۔ اور اس نے اسم عربی۔ ترکی اور فارسی یعنی عرب۔ ترک اور اندوس کے لوگوں کا بنایا ہوا ہے۔ اور سب سے بھی لایا نہیں جاتا۔

اسم کی نسبت سوال کرتے ہیں۔ تو اکثر کہا جاتا ہے کہ یہ کیا ہے۔ اور سب سے متعلق کیا جاتا ہے تو عرض کرتے ہیں یہ کون ہے یا کونسی چیز ہے۔ جیسے کوئی شخص نے کہا ہے کہ میں اس کا اسم کیا ہے جواب بنا کہ کون ہے۔ اور یہ سب سے نسبت پوچھتا تو کہتے ہیں یہ کون ہے۔

اگر کسی نے بصریت ترک کا نام نہ دے گا سا اسٹائنزلی دھر یا کواک ٹکھو کہ دیا جائے تو کون ہی لگا کہ اسم عرب اور سب سے ہے۔

اگر کسی کا لہجہ تحصیل نام رکھ دیا جائے، تو کہا جاسکتا ہے کہ نام تحصیل اور سب سے ضمیمہ ہے۔

اسم بھی باز جو تک ہے اور سب سے نہیں جاتا۔ اسم تو کسی تدارق تبدیل کر دیا جاتا ہے اور سب سے تبدیل نہیں سکتا۔

ان تمام دلائل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ اسم سب سے ضمیمہ ہے۔ اگر خداوند تعالیٰ کے سوا اور بھی دلائل دی سکتے ہیں۔ ایک ۱۱ کا اشارہ ہی کافی ہے۔ اور کہ اسم کے لئے زیادہ دلائل دی جاتے ہیں۔ کے نزدیک جو بالے ہیں۔

دوسری صورت کے لحاظ سے کہا جا سکتا ہے کہ اتم، مستغنی ہے۔ اس معنی کہ  
تمنے، اتم سے مشتق ہے۔ پس وہ اس میں داخل ہے۔ جس طرح آتش، ساکنہ فیہ مستغنی  
میں داخل ہے۔ اگر یہ مان لیا جائے تو لازم آئے گا کہ اتم، غنی، یعنی اور غنی، یکہ  
چیزوں۔ کیونکہ سب کے سب اتم سے مشتق ہیں۔ اور ہم یہ ثابت کرتے ہیں۔ اور یہ  
ایک شکل مناسطہ ہے۔ جیسے کوئی گھوڑے کی حرکت، تحریک، حرکت اور حرکت سب ایک ہی  
ہیں۔ اس لئے کہ وہ حرکت سے مشتق ہیں۔ اور یہ پوری غلطی ہے۔ کیونکہ حرکت محض نہیں  
پر دولت کرتی ہے جس میں عقل اور فاعل اور فعل کی دولت نہیں۔ حرکت فاعل حرکت پر  
اور فاعل کل حرکت پر دولت کرتا ہے۔ اس کا غلطکہ، مفعول ہے۔ بخلاف حرکت کے کہ غلطکہ  
وہ صرف کل حرکت پر دولت کرتا ہے اور اپنے مفعول پر فاعل نہیں ہے۔ اور تحریک فاعل  
حرکت پر دولت کرتی ہے۔ بلکہ فاعل اور فعل کی دولت کے ہیں۔ پس یہ سب متباہان تحقیق ہیں۔  
اگرچہ یہ سب سے حرکت ظاہر نہیں ہے۔ لیکن حرکت فی نفسہ ایک خاص حرکت رکھتی ہے۔  
جو عقل میں آتی ہے۔ پس اس کی نسبت فاعل کی طرف ہے۔ وہ بھی سمجھ میں آتی ہے۔ اور  
یہ اضافہ ہے جو اضافہ سے جدا ہے۔ کیونکہ اضافہ اور ہمنوا کے درمیان عقل ہوتی  
ہے۔ اور وہ اضافہ بھی ایک ہی عقل پر آتا ہے۔ اور اس کی نسبت فعل کے ساتھ مشغل ہوتی  
ہے۔ اور وہ اس نسبت سے جدا گشتہ اور فاعل کے ساتھ ہے۔

بات یہ ہے کہ حرکت کی نسبت اپنے فعل کے ساتھ اس کی جاہت پر ہی بات  
ہے۔ اور فاعل کی طرف اس کی نسبت ظہری ہوگی۔ اس سے دونوں جہتوں کے  
وہجہ کا حکم روا ہے۔ نہ تصور۔ قرآن میں اس کی دولت ہوگی ہے۔ اور اس کا مفعول بھی  
جس کو جسے کہتے ہیں۔ اور اس کی وضع فاعل کا فاعل ہے۔ وہ تسمیہ کا فاعل ہے۔ اب  
یہ حالت، اس میں ہے۔ شبیہ آتش، ساکنہ فیہ کے معنی میں اور غلطکہ، انوکھ کے معنی  
میں داخل ہے۔ کیونکہ ساکنہ فیہ اور ساکنہ فیہ ہے جس کے ساتھ خاص صفت شامل ہے  
پس آتش، ساکنہ فیہ داخل ہے۔ اور جسے کہتے ہیں کہ یہ نسبت نہیں ہے کہ ایک ہی صفت نسبت  
اور تسمیہ ہی اتم صفت نسبت ہے۔ پس اس میں داخل نہ ہوگی۔

تیسری وجہ جس کا مطلب کہی صفتوں کا ایک عمل میں موجود ہونا ہے۔ وہ بھی دور  
قیاس ہونے کے علاوہ اتم، جسے میں باری نہیں ہو سکتی۔ اور وہ اتم و تسمیہ میں باری ہو

ہے۔ سنے گزیریں کہا جائے کہ ایک ہی چیز تسم اور تسمیہ کہلانے کے لئے موقوف ہے۔  
 جیسے کہ ہفت کی مثال میں پایا جاتا ہے کہ ایک ہی چیز سرد اور سفید کہلاتی ہے۔ ورنہ اس  
 کی نہی مثال ہوگی۔ جیسے کوئی کے صدیق وہ ہے جو اپنے قول کا پورا پورا پابند ہے۔ کیونکہ اس کی دلیل  
 یہ ہوگی کہ صدیق ہونا اس شخص کی صفت ہے جو اوقاف کا پورا پورا پابند ہے۔ تو  
 قائل شے قائل ہے کہ مطلب یہ ہوگا کہ موقوف ایک ہی ہے۔ حالانکہ دونوں مقصود کا  
 ثبوت انہی میں ہے۔ چنانچہ صدیق کا مفہوم اور ہے۔ اور قافلہ کا مفہوم اور ہے۔  
 ہے۔ غرض یہ تاویلات اہم و تسمیہ اور تسمیہ میں حقیقتاً عبادت اور تسمیہ میں یکساں  
 جن میں کہا جائے کہ قائل شے قائل ہے۔ ان تاویلات میں تسمیہ وہ ہے جو تسمیہ  
 اس میں ہوتی ہے۔ جیسے کہ ہم کہتے ہیں کہ تسمیہ تسمیہ ہے۔ بشرطیکہ تسمیہ اس سے ملے  
 فقہان کے مفہوم میں فرق نہ ہو۔ مگر فرق ہو تو وہ دوسری مثال کا اثر کرتی ہے۔ اور اس کا  
 مطلب یہ ہے کہ ایک حقیقت کے کئی نام ہوں۔

پہلے اس قول میں کہ قائل شے قائل ہے ایک چوکھٹا اور ایک پہلو سے  
 وصرت ہوتی چاہئے۔ اور نام و جوہر میں سے زیادہ تحقیق یہ ہے کہ کسی چیز وصرت  
 اور صرف لفظ میں کثرت ہو۔

اسی لیے چوتھے اختلاف کے متعلق یہی قدس مانی ہے جو کھٹا اور اس سے تم کو  
 معلوم ہو چکا کہ تسمیہ و تسمیہ یہ دونوں الفاظ ثبوتی مفہوم اور مختلف مقصود رکھتے  
 ہیں۔ ان کی یہ نسبت بجائے اس کے کہ قائل قائل ہے کہیں یہ کہنا صحیح ہے کہ قائل  
 قائل سے غیر ہے۔

تیسرا نہ باب جو تسمیہ کو تسمیہ میں تقسیم کرتا ہے یعنی ایک وہ جو تسمیہ ہی ہے  
 وہ سردا وہ جو تسمیہ کا غیر ہے۔ تیسرا وہ جو تسمیہ ہے کہ تسمیہ کا غیر ہے۔

یہ تسمیہ نہایت شیعہ انداز میں ہے۔ زیادہ مضطرب ہے۔ ٹال ٹول کا دل  
 ہو سکتی ہے کہ جس اہم کو تسمیہ میں تقسیم کیا ہے۔ اس سے مراد خود تسمیہ نہیں ہے  
 بلکہ اس سے مفہوم تسمیہ مراد ہے۔ اور تسمیہ کا مفہوم تسمیہ ہے۔ کیونکہ مفہوم تسمیہ  
 دلالی ہے اور دلالی دلیل سے ظاہر ہے۔ اور یہ مذکورہ تقسیم مفہوم تسمیہ ہی ہے۔

یہ تاویلات عبادت جو کہ صدیق ہی تسمیہ کے اپ کے نام ہے۔

جس کو کتنا صحیح ہو گا کہ ہم کہ مفہوم کہی سنتے کی ذات و حقیقت اور اس کی مابینیت ہوتی ہے اور یہ وہ اسناد انوار ہیں۔ جو مشتق نہیں ہیں۔ مثلاً انسان۔ معلم۔ بیمار۔ اور جو بہا مشتق ہیں وہ حقیقت سے پر دلالت نہیں کرتے۔ بلکہ ان میں حقیقت مبہم رہتی ہے۔ اور وہ سنتے کی کسی صفت پر دلالت کرتے ہیں۔ مثلاً عالم اور کاتب۔ پھر اس کے بعد مشتق کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک تودہ جو ایسی وصف پر دلالت کرے جو مسئلہ میں مثال ہو۔ جیسے عالم اور بعض وغیرہ۔

دوسری قسم وہ جو کسی چیز اور ملاحظہ چیز کے ساتھ اپنی نسبت پر دلالت کرے۔ مثلاً خالق اور کاتب۔

پہلی قسم کی تعریف یہ ہے کہ وہ اتم جو ”کیا ہے“ کے جواب میں بولا جاتا ہے۔ چنانچہ جب کسی شخص کی طرف اشارہ کر کے کہیں ”کیا ہے“ اور وہ کہیں کہ ”کوئی ہے“ تو اس کا جواب یہ ہو گا کہ ”انسان ہے“۔ اور کوئی کہل کہہ دے کہ ”حیران ہے“ تو وہ مابینیت کے سوال کا جواب ہو گا کیونکہ مابینیت مقصد حیرت سے نہیں بنی۔ بلکہ حیران مطلق سے بنی ہے تو ان میں حیران مطلق کا اسم ہے۔

اگر اس سوال کے جواب میں انسان کی بجائے کہیں ”سفید ہے“ یا ”کھڑکی ہے“ یا ”عالم ہے“ یا ”کاتب ہے“ تو یہ جواب ٹھیک ہو گا۔ کیونکہ مفید کا مفہوم ایک مبہم شے ہے۔ جو تر سفیدی کا وصف ہے۔ کیا مفہوم وہ کوئی شے ہے۔ اور عالم کا مفہوم ہے کوئی مبہم شے جس میں علم کا وصف ہو۔ اور کاتب کا مفہوم ہے کوئی مبہم شے جو کتابت کا فعل کرتی ہو۔ ان بلور خودوں کا بھی جائز ہے کہ کاتب انسان ہی ہوتا ہے۔ گریہ اور غنا کے ذریعے سے کہیں گئے نہ اس لفظ کاتب میں کوئی ایسا قرینہ موجود نہیں ہے۔

اسی طرح جب ”نگ“ کی طرف اشارہ کیا جائے۔ اور پوچھا جائے ”کیا ہے“ تو جواب ہو گا کہ ”سفیدی ہے“ اگر ہم مشتق اس کے جواب میں بولا جائے مثلاً ”سفید ہے“ یا ”کھڑکی ہے“ تو یہ جواب کافی نہ ہو گا۔ کیونکہ ”کیا ہے“ کے سوال سے تو ذات کی حقیقت اور مابینیت مطلوب تھی۔ اور مفید کوئی مبہم شے ہے جس میں سفیدی ہوتی ہے۔ اسی طرح ہر کچھ کوئی شے ہے جس میں ہر کچھ پائی جاتی ہے غرض تقسیم ہائے دلولی و مفہوم میں درست ہے۔ اسی قسم کی تعبیر یوں بھی ہو سکتی ہے کہ ہم کہیں تو ذات پر دلالت کرتے ہیں



اور کچھ نسبت کے غیر۔ اور دوسری اطلاق کے طور پر ہو گا۔

چنانچہ جاسایہ کہتا ہے: ”کبھی ذات کے غیر پر ذات کرتے ہیں۔ اگر اس کی اس طرح توضیح نہ کر دی جائے گی اس سے ماہیت کا غیر مراد ہے۔ کیا ہے۔“ اسے جواب میں لائی ہے۔ تو یہ نسبت ہرگز صحیح نہ ہو گا۔ کیونکہ مثلاً عالم یکساں ہی ذات پر ذات کرتا ہے۔ جو قلم سے مستوف ہے۔ اور لفظ قلم صرف قلم پر دل ہے۔

فلا صمد کلام یہ کہ حسب مذکور کے اس قول میں کہ ”ہم کبھی کسی کی ذات پر ذات کرتے“ دو غزایاں ہیں۔ اور دونوں کی اصلاح لازم ہے۔ ایک تو یہ کہ ہم کی جگہ مستوف، ہم کہنا چاہتے ہیں۔

دوئم یہ کہ ذات کی جگہ ماہیت ذات کہنا چاہیے۔

اب عبارتوں میں ”مستوف ہم کبھی ذات کی حقیقت اور ماہیت ہوتی ہے۔ اور کبھی حقیقت کا غیر ہوتی ہے۔“

دونوں مذہب والوں نے جو یہ کہہ دیے کہ ”خالق شے سے غیر ہے۔“ تو اگر اس میں خالق سے لفظ خالق مراد ہے (اور لفظ ہمیشہ لول لفظ سے غیر ہوتا ہے) تو صحیح ہے۔ اور اگر لفظ خالق کا مفہوم شے کا غیر مراد ہے تو یہ محال ہے۔ کیونکہ خالق اس سے۔ اور ہر شے کا مفہوم اس کا مستوف ہے۔ اگر اس سے مستوف سمجھیں تو آگے۔ تو وہ اس کا ہم نہ ہو گا۔ مگر خالق خالق (پیدا کرنا) کا ہم نہیں ہے۔ مگر خالق اس میں داخل ہے۔ اور کاتب کاتب کا ہم نہیں ہے۔ اور نہ مستوف تفسیر کا ہم ہے۔ بلکہ خالق ذات کا ہم ہے۔ اس حیثیت سے کہ اس سے فعل خلق صادر ہوتا ہے۔ اور خالق سے بھی ذات مستوف ہوتی ہے لیکن صرف حقیقت ذات مستوف نہیں ہوتی۔ بلکہ ذات اس حیثیت سے کہ اس میں صفت اضافی موجود ہے۔ جیسے ہم آپ کا لفظ بولیں۔ تو اس سے بیٹے کی ذات مستوف نہیں ہوتی۔ بلکہ آپ کی ذات مستوف ہوتی ہے۔ اس حیثیت سے کہ اس کو آپ کی طرف مضافت سے۔

وصاف دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک اضافی۔ دوسرے غیر اضافی۔ اور ان میں کہہ سکتے ہیں کہ مستوف ہیں۔ اگر کوئی سوال کرے کہ خالق وصف ہے۔ اور ہر وصف میں شائبہ ہوتا ہے۔ اور اس لفظ کے مفہوم میں شائبہ نہیں ہے۔ سو خالق کلمہ اور

خلقِ اناتق سے مجرب ہے۔ اوستا میں خلق کا کوئی وصف حقیقی نہیں ہے۔ یہ سب لکے  
 کہا جا رہا ہے کہ وہ جسے کفر کی طرف راہیں ہو گئے ہیں +

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی کا یہ کہنا کہ اتم ہے جسے کا غیر سمجھا جاتا ہے، مفاد یہ ہے۔ جیسے کوئی کہے کہ اہل سے مدلول کا غیر سمجھا جاتا ہے۔ اور نہ کہ اتم کا مفہوم ہے۔ تو پھر مفہوم جسے کا غیر اور جسے مفہوم کا غیر کو نہ ہو سکتا ہے۔ اور مدلول کا یہ قول کہ عاقل میں عقل کا کوئی وصف نہیں۔ اور کہ اتم میں ثابت کا وصف ہے۔ شریک نہیں۔ اس امر کی دلیل کہ وہ اس کا وصف کہہ سکتا ہے، یہ ہے۔ کہ وہ کبھی اس سے وصف نہ کیا جاتا ہے اور کبھی اس سے اس وصف کی نفی کی جاتی ہے۔ اور وصفات و صفات کا اس طرح وصف ہے جس طرح بعض وصف ہے جو وصفات ہوں۔ وصفات کا بھی اثبات و نفی کر سکتے ہیں +

چنانچہ شخص نہ اور کرکے جانتا ہے۔ پھر معلوم کیا ہے کہ تیرہ بکر کا اس سے تو ضرر اس لئے ایک نئی بات معلوم کی ہے۔ اور یہ شے برا تو وصف ہے۔ یا موصوف ہے۔ اور وہ شے موصوفہ کی خاصیت نہیں بلکہ وصف ہے۔ اور وہ وصف

حائزِ نفس نہیں۔ بلکہ وہ تیرہ کے ساتھ قائم ہے ۛ

ہیں اخلاقیات و صاف گوئی کے قبول سے اس جن کے معروف مضامین ہیں مگر ان کا معنی تو چیزوں کے مابین قیاس کرنے بدولت سمجھ میں نہیں آتا۔ اور یہ امر اس کو (اصناف ہونے سے منع نہیں کرتا)۔

مکمل کرنے کے لئے حقیقت کے ساتھ مصروف نہیں۔ تو اس نیکو کفر کا بیج پڑے گا۔

سائل: ذکرِ اسرارِ جلیسِ باطن پڑا ہے کہ متکلمین کے نزدیک اضافت اور غرض کے زبوں میں شمار نہیں کی گئی۔ لہٰذا ان سے سوال کیا جائے کہ غرض کے سن کیا ہیں؟ تو جواب دینے لگے کہ وہ چیز ہے جو محل میں موجود ہے اور غائب نہیں ہے۔

[illegible]

سوال - کیا امانت قائم نہیں ہے؟

جواب - نہیں۔

سوال - کیا امانت معدوم ہے؟

جواب - نہیں۔ بلکہ موجود ہے۔

سوال - اس کی مثال؟

جواب - جیسے کسی کا باپ ہونا امانت ہے۔ اگر یہ امانت معدوم ہوتی

تو جہان بھریں کوئی باپ ہوتا۔

سوال - کیا یہ امانت (یعنی باپ ہونا) قائم نہیں ہے؟

جواب - نہیں۔

اب ان کو جو جو ماننا چاہیے کہ وہ اصل میں موجود ہے۔ اور نہیں قائم نہیں۔

بلکہ اصل میں قائم ہوتی ہے۔ اور یہ پہلے ہی باتیں ہیں کہ عرض سے مراد وہی چیز ہے۔ جو کل میں موجود ہوتی ہے۔ مگر پھر نکال دیتے۔ اور امانت کو کوئی تسلیم کرنے سے صاف انکار کر دیتے۔

اس مذہب والوں کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ بعض آدم ایسے ہیں جن کو نہ سننے کہہ سکتے ہیں۔ اور نہ سننے کا فیروز کہہ کہہ اس مثال میں حالہ نہیں کہہ سکتے۔ اور اس کی نسبت جب مذہب کیا گیا ہے کہ شیخ نے ائمہ کے حق میں اس کے اطلاق کی اجازت نہیں دی۔ تو کہیں تو یہ جواب دینا ہے کہ حق صحت کی تصریح خاص لذی پر وقت نہیں اور کہیں مائل کو ذرا رعایت دیکھائی ہے۔ اور نقاد تحقیق انسان کی طرف پھیری جاتی ہے۔ جب کہ وہ علم کے ساتھ سو صرف ہو۔ تو ہم کہتے ہیں کہ علم انسان سے بچر ہے۔ چنانچہ ایک وقت انسان موجود تھا۔ مگر اس کا علم نہ تھا۔ اور علم کی تعریف۔ انسان کی تعریف سے جدا ہوا۔ سوالی - علم انسان سے بچر ہے۔ لیکن جب ایک شخص خاص کی نسبت کہیں کہہ کہہ عالم ہے اور انسان ہے تو عالم انسان نہ ہوگا۔ نہ اس سے بچر ہوگا۔ کیونکہ انسان اس سے معصوم ہے۔

جواب - یہ سوال کا جواب اور فقہ میں بھی لازم آتا ہے۔ وہاں بھی کتابت اور کتاب

سے انسان معصوم ہے۔ علاوہ ان کے یہ نکتہ تفصیل چاہتا ہے۔ اور وہ یہ کہ لشکر انسان

معلوم لفظ عالم کے مفہوم سے جدا ہے۔ کیونکہ انسان کا معلوم حیرانِ فانی و عالم ہے۔ اور عالم کا مفہوم ایک جسم ہے جس کو علم ہے۔ وہ توں لفظ ایک دوسرے سے جدا ہیں۔ ایک کا مفہوم دوسرے کے مفہوم سے جدا ہے۔ پس اس جہت سے اس کے لیے ہے۔ یہ کہتا ہوا نہیں کہ وہ شے فلاں شے ہے۔ دوسری جہت سے وہ شے فلاں ہے۔ اور اس جہت سے یہ کہتا درست نہیں کہ وہ اس سے غیر ہے۔ اور یہی ہے کہ جب تم ایک خاص ذات پر نظر کرو جو انسان کے ساتھ منسوب ہو۔ اور ساتھ ہی عالم ہی اس کا وصف ہو۔ تو ایک جو ذات انسان سے منسوب ہے وہی عالم ہے موصوفہ ہے جیسے کہ شے جو نام پرف ہے۔ ٹھنڈی اور سفیدی سے موصوفہ ہے۔ تو اس طرح سے تو وہ وہی ہے۔ اور پہلے اثبات سے وہ اس سے غیر ہے۔ یہ اور لفظ کے مقابل ہے کہ ایک ہی اعتبار میں فلاں شے فلاں ہے اور نہ اس کے لیے ہو۔ جیسے کہ بارگاہ ہے کہ فلاں شے فلاں ہے اور ماضی فلاں سے غیر بھی ہو۔ کیونکہ فلاں اور غیر فلاں ایک دوسرے کے مقابل ہیں۔ اور یہ تقابلی لفظی اثبات کا ہے۔ پس ان کے درمیان واسطہ نہیں ہے۔

جو شخص کو قدرت تعریف کی جھجکا اس کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ جب اللہ تعالیٰ کہنے قدرت اور علم کے دو صاف واسطے سے نام ثابت ہو گئے۔ تو ایک ایسی چیز ثابت ہوئی جو ذات سے غیر ہے۔ اور یہ قدرت لفظ نہیں بول جاتی تو محض ثابت ہے۔ اور کیوں نہ ہو۔ جب کہ علم کی تعریف بیان کی جاتی ہے۔ تو اس میں اللہ کا علم داخل ہوتا ہے۔ اور اس کی قدرت اور واسطہ داخل نہیں ہوتی۔ اور جو چیز تعریف سے خارج ہے۔ وہ اس چیز سے غیر کیوں نہ ہو۔ جو تعریف میں داخل ہے۔ اور کیوں نہ ہو جب کہ علم کی تعریف بیان کرنے والا جب کہ اس کی تعریف میں قدرت کو داخل جوتے نہیں کیونکہ قدرت بڑی ہے۔ کہ علم کی تعریف سے قدرت کا چھکنا میرے لئے کچھ معجز نہیں۔ کیونکہ میں نہ علم تعریف بیان کی ہے۔ اور قدرت علم سے جدا ہے۔ پس یہ ضروری نہیں کہ اس کو علم کی تعریف میں داخل کریں۔

فرض کہ جو شخص اس قول کو تسلیم نہ کرے کہ جو تعریف میں داخل ہے وہ اس سے جدا ہے۔ جو تعریف سے خارج ہے۔ اور اس مقام پر لفظ غیر کا مطلق استعمال قرار دے۔

وہ ایسی لوگوں میں سے ہے۔ جو غلط فہم کے معنی نہیں سمجھتے۔ مگر مجھے یقین نہیں کہ وہ غلط فہم کے معنی نہ سمجھتا ہو۔ کیونکہ اس کے معنی کا یہ نہیں۔ اس میں چلن ہے کہ وہ ایمان دہوئے بشر نبائی ہی نبائی کہ اس دہوے دل میں اس کو غلط سمجھتا ہو۔ اور یہی اور ترقی کی بحث سے یہ یقین نہیں ہوتا کہ کسی کی زبان بند کر دیا جائے۔ بلکہ یہ فرض ہوتی ہے کہ اس کے دل کو مارا ہو بہت پرکار حق کا قائل کیا جائے۔ پھر زبان خواہ حق کی قائل ہو یا نہ ہو۔

اللہ کی شخص کے کہ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ آدم ہی مسخ ہے۔ وہ ایسی کج فہمی اس کے قائل ہونے میں کہ کہیں یہ کہتا نہ پڑے کہ آدم اس مہلک میں وہ لفظ ہے جو اللہ کا ہے۔ جس سے یہ بات لازم آتا ہے کہ اللہ میں اللہ تعالیٰ کا کوئی ہم نہ تھا کیونکہ اس وقت نہ کوئی اللہ تھا۔ نہ اللہ تھا اور نہ وہ اللہ تھا۔ اس لئے کہ اللہ حادث ہے۔ اور اللہ قدیم ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کلام ہی حقیقت ہے جس کا منبع اللہ تعالیٰ ہے۔ جسے اللہ ہی کہا جا سکتا ہے کہ اس لئے ہی تعالیٰ کے معانی اللہ میں ثابت تھے۔ اور اللہ نہیں تھے۔ کیونکہ اس امر کو ہی یا بھی زبان سے ہیں۔ اور تمام زبانیں حادث ہیں۔ یہ زبانیں انہی تمام زبانیں جاری ہو سکتا ہے، جو معنی ذات یا صفت ذات کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ لفظ ذات اس کیونکہ خداوند تعالیٰ ذات میں خود کی صفت سے مشغول تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات تعالیٰ میں عالم تھا۔

چنانچہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ خود اللہ تعالیٰ کی صفتیں متعین ہیں۔

لیکن تو ایمان لانا ہے۔ اور خداوند تعالیٰ کی ذات و صفات کا یہ وجود

حقیقت سے مشغول ہے۔

دوسرا خود وہی میں ہے۔ اور یہ وجود حادث ہے۔ کیونکہ خود وہی میں

حادث ہے۔

تیسرا خود نہ الہ پر۔ اور یہ اسما ہیں۔ یہ وجود بھی حادث ہے۔ کیونکہ زبان

حادث ہے۔

اس موجود ذہنی سے چار ہی ہر احکم ہے۔ اور یہ بھی حقیقت کی طرف متوجہ

کیا جائے۔ تو قہر میں جو جاتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ذات الہ سے موجود اور عالم ہے۔ اور ذات سے جانتا ہے کہ اس موجود اور عالم ہوں۔ اور اس کا وجود فی نفسہ میں۔ اور اس کا حکم کیا

دونوں طرح ثابت ہے۔ اور چونکہ اس آئینہ ایک وقت میں اپنے ہندوں کو تھامے، تو  
 ان کی زبان پر پڑ جانے والا ان کے ساتھ ان کے کانوں کو مانوس کرنے والا تھا وہ  
 بھی اس کو ان سے معلوم ہوئی۔ پس اس تاویل سے یہ کہنا جائز ہو جاتا ہے کہ انزل میں  
 اس کے اسماء تھے۔

تھے وہ اس آئینہ فصل کی طرف راہ جمع ہوتے ہیں۔ جیسے خالق، موصوف  
 وھاب، سبحان کے متعلق محققین کے خیالات مختلف ہیں:-

۱۔ کہ گروہ کہتے ہیں کہ انزل ہی سے خالق ہونا اس کی صفت ہے۔

۲۔ کہ گروہ کہتے ہیں کہ انزل سے وہ اس کے ساتھ موصوف نہیں ہے۔

۳۔ اس اختلاف کی کوئی حقیقت نہیں۔ کیونکہ خالق کے دو معنی ہیں۔ ایک  
 معنی تو انزل میں قطعی ثابت ہے۔ اور دوسرا معنی یقیناً منطقی ہے۔ اور اس میں شک  
 کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ تہذیب ہر حال خالق ہونا کہلاتی ہے۔ تہذیب ہر حال  
 جو۔ یہ سیدان جنکس میں اپنا کام کر رہی ہو۔ فرق اتنا ہے کہ تہذیب میں وہ تہذیب  
 ہے اور یہ ان تمام میں بافضل اس صفت سے موصوف ہے۔

۴۔ تہذیب کیلئے والا پانی جب کوئی میں ہوتا ہے، تو یہی تہذیب کیلئے والا  
 کہلاتا ہے۔ لیکن اس وقت اس کی صفت بالقوہ ہوتی ہے۔ اور یہ وہی بالفعل پانی  
 تہذیب کے لئے والا ہوتا ہے۔ کوئی ہے اس کے میراب کن ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس  
 میراب کی صفت موجود ہے جس کی وجہ سے وہ صفت میں پہنچنے ہی پہنچا ہوتا  
 ہے۔ اور یہ صفت اس کی ثابت ہے۔

۵۔ ارتقاء کے خلاف میں تہذیب ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اس میں ایک ہی صفت  
 موجود ہے جس کی وجہ سے کسی جزو یا جزو پر پڑتی ہے اس کو کثرت ذاتی ہے۔ اور یہ  
 وصف اس کی تہذیب ہے۔ کیونکہ وہ اپنا کام کرنے کے لئے فی نفسہ کسی جدید وصف کی  
 محتاج نہیں ہوتی۔

۶۔ پس اگر تہذیب نے انزل میں ہی طرح قانون ہے جس طرح وہ عالمہ و ثلوث  
 و غیر ہے۔ اور اسی طرح اس میں ہوگا۔ جو کوئی حق اسارت اس کو موصوف کرے یا  
 نہ کرے۔

بحث و بدل میں حصہ لینے والوں کو کیا دعوایں ہوں گی۔ یہ غلط فہمی پیدا ہو رہی ہے کہ وہ اس کے مشترک کے حصوں میں تیز نہیں کر سکتے۔ اگر وہ ان میں تیز کریں تو کتنا غلط فہمی منبہ ہو سکتے ہیں۔

اگر کوئی کہے کہ اسے تمہارے لئے فرمایا ہے مانتے ہیں تو میں دُعا کرتا ہوں کہ وہ اپنے آپ کو  
 تَعْلِيْقُ خَوْفِهَا لَمْ تَنْهَ وَأَبَاؤُكُمْ عَنِ نَفْسِ نَفْسِ عِبَادَتِ كَيْفَ تَمَسُّكُمْ سَوَاءٌ لَكُمْ أَمْ لَا  
 تم نے نہ روکنا ہے باپ۔ اوروں نے مقرر کیا ہے۔ اور یہ جہاد ہے کہ وہ لوگ  
 افاضہ کی پرستش نہیں کرتے تھے۔ جو حروفِ تعریف ہیں۔ بلکہ وہ سمیات کی پرستش کرتے  
 تھے۔ اس کا جواب ہے کہ اس دلیل کا ہمیش کرنے والا اس کی ولایت کی وجہ نہیں کہا  
 سکتا۔ تاہم یہ کہہ کہ وہ سمیات کی پرستش کرتے تھے۔ ذکر اس کی۔ تو اس کے  
 کلام میں اس امر کی تصریح ہوئی کہ ۱۶ سمیات سے چھ ہیں۔ کیونکہ اگر کوئی کہے کہ الٰہ عز  
 و جلہ سمیات کو نہیں بلکہ سمیات کو پوجتے تھے۔ تو اس کا کلام متناقض ہو گا۔ اور اگر یوں کہے  
 کہ وہ لوگ سمیات کو نہیں بلکہ اس کو پوجتے تھے۔ تو اس قول کا مفہوم متناقض نہیں ہو گا  
 تو اس اسامی سمیات ہیں۔ تو دوسرے قول پہلے قول کی طرح متناقض ہو گا۔

یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں۔ کہ بیوقوفوں کے نام جو انہوں  
نہ تروں کے لئے مقرر کر رکھے تھے۔ وہ اتنا بلا تسخیر تھے، ان کو کہ تسخیر وہ معنی ہے  
جو عین غرور میں نابالغ ہے۔ اس حیثیت سے کہ اس پر لفظ دلاست کرتا ہے، اور ایمانی  
میں کوئی بیوقوف موجود نہ تھا۔ نہ ان میں معلوم تھا۔ بلکہ صرف یہی نام نابالغ پر موقوف تھے  
ہیں اور ایسے اہل حقہ جن کے موضوع علم اور سمجھنے کے لئے تھے۔

تجس کا نام حکیم لڑ جائے اور وہی حقیقت حکیم نہ ہو اور وہ حکیم حکیم کہہ کر گھبرا کر کہے  
جائے اور وہی طرز فکر کہہ کر کہے پس کہ صرف اسم پر خوش ہو رہا ہے۔ کیونکہ یہاں اسم کے کوئی  
معنی اس وقت نہیں ہے۔

یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اشم تسخے سے جدا ہے۔ کیونکہ اس نے انہما کو قسیم سے ملا ہے۔ اور تمیز کو ان سے مقب کیا ہے۔ اور اس کو ان کا فعل قرار دیا ہے اور فرمایا **أَمْ يَكْفُرُونَ** یعنی وہ ہم جو ان کے فعل اور ان کے نام رکھنے سے پہلے ہو۔ اور تمہوں کے وجود تو ان کے نام رکھنے سے پہلے انہیں ہوئے تھے۔

اگر کوئی کہے کہ اللہ نے تمہارا یہ سچا خداوند کا لفظ یعنی پاک سے یاد کر لیا ہے پر وہ گارنٹر گ کے نام کو یاد رکھا ہے اور پاک کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے۔ نہ کہ اسم - جہاں یہ ہے کہ اسم کا لفظ یہاں صفت کے طور پر بڑھایا گیا ہے۔ اور اگرچہ بعض محاورات اسی طرح خارج ہوئے ہیں۔ اس کی مثال خداوند قاضی کا یہ افساد ہے کہ لکھنؤ کے مشہور شہر میں اس کا لقب تشبیہ کے ساتھ لفظ ظل بھی بڑھایا گیا ہے۔ اس میں یہ جہت نہیں ہو سکتی کہ اس میں مثل کا اثبات ہے۔ کیونکہ اللہ نے لکھنؤ کے مشہور شہر میں یہ بڑھایا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے لکھنؤ کے لکھنؤ کے ساتھ میں میں اللہ کا اثبات ہوتا ہے۔ کہ اس میں کا لقب نام ہے۔ یہ بھی کوئی عیب نہیں کہ اسم کے تدریس سے جسے کلمہ اشارہ کیا گیا ہو جس سے مسئلہ کی تعظیم مراد ہے جس طرح شریف، جناب، حضرت، حضور، درگاہ، سے افسانہ بچا جاتا ہے۔ اور کہا کرتے ہیں۔ امیر کے حضور میں سلام عرض ہے۔ پیر مرشد کی جناب میں گیا تھا۔ ہندو و لگاد کی یہ الٹا س ہے جس سے امیر اور پیر و شریف اور صاحب و درگاہ مراد ہوتے ہیں۔ اور انہما عظمت کے لئے ان امور کے ساتھ ان کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے جن کا اس سے ایک قسم کا تعلق ہوتا ہے۔ اسی طرح اسم کے مسئلہ کا غیر ہے۔ اگر کسی کو تسبیح کے ساتھ ایک قسم کا تعلق ہے۔ اور اس تعلق سے کسی صاحب بصیرت کا عمل وضع میں التباس ہونا چاہئے۔ اور کیوں التباس ہو جب کہ اسم کو تسبیح سے غیر کرنے والوں کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے کہ وَ لَیْسَ بِالْأَلْمَانَاکُ الْمُحْسَنُ اِیْنِ اللّٰہِ کے لئے اچھے نام ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ اِنَّ اللّٰہَ یُبْخِشُ اَنْدَیْنِ اَنْتَ اَوْ تَنْجِیْنِ اَنْتَ اَوْ تَاْجِدُ مِنْ اِخْتِصَانٍ مَا دَخَلَ اَنْفَکَ یعنی اللہ کے ساتھ سے نہیں ہیں۔ ایک کم سو۔ کوئی ان سب کو یاد کرے کہ جہت میں جانیگا اور کہتے ہیں اگر اسم، تسبیح ہی ہوتا۔ تو تسبیح کی تعداد و سادہ اللہ تعالیٰ سے ہوتی۔ اور وہ محال ہے کیونکہ مسئلہ ایک ہی ہے۔ ہیں ان لوگوں کو یہاں مجبوراً بتانا چاہئے کہ اسم، تسبیح کا غیر ہے۔

یہی کہا کرتے ہیں کہ اسم سے تعظیم مراد ہوتا جائز ہے۔ ذکر تسبیح۔ جیسے کہ دوسرے فرقے نے تسلیم کیا ہے کہ اسم سے تسبیح ہی مراد ہوتا ہے۔ اگرچہ دلیل تسبیح سے غیر بھی ہو۔ اور اس وجہ سے میں یہ آیت سَیَحْمَدُ اللّٰہَ ذِیَ الْاَلْبَیْنِ



پیش کرتے ہیں۔ مگر یہ دونوں طریق بخوبی اس قدر لال نہیں کر سکتے۔

آن دونوں کا جواب یہ ہے کہ سنی کی بابت کمال الانحطاط کا تمام مافیہ و باعلیہ ہم دو پر بیان کر چکے ہیں۔ راہ مذکورہ بالا اس قدر دل-سوان کا یہ جواب کہ "اسم و تسمیہ ایک ہی ہیں۔ اور یہاں اسم سے مراد تسمیہ ہے نہ فعل ہے جس کے دو مہم ہیں۔ اور ایک تو یہ کہ جو شخص اسم و تسمیہ کے ایک ہی ہونے کا قائل ہے۔ اس کو یہ کہنا دشوار نہیں کہ یہاں تسمیہ سے اسے اس کی جگہ اس کا قائل کے نزدیک تسمیہ سے مراد مفہوم اسم ہے۔ اور علیحدہ مفہوم قائل کے مفہوم سے نہیں ہے۔ اسی طرح قائل اس کا مفہوم خالق کے مفہوم کا غیر ہے۔ غلط فہمیاں تمام نامائیں سے ہر قسم کا مفہوم یعنی ہوا گذر ہے۔ اگرچہ سب کا نیا ایک ہی ذات کے وصف پر مشتمل ہو تو ہے۔ تو گویا یہ قائل یوں کہتا ہے کہ اسم سے مراد اس کا تسمیہ ہے۔ اور وہی لفظ لفظ تسمیہ کے معنی میں یوں کہتا ہے کہ "اس قدر تسمیہ کے لئے اپنے اپنے معنی ہیں۔ اگرچہ سنی مسلمانوں کی ہیں جن میں محال کثرت ہے۔

دوسرا یہ کہ اسم سے یہاں مراد تسمیہ ہونا غلط ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ تسمیہ کے معنی ذکر اسم یا ذکر وصف کے ہیں۔ اور اسم خود ایک ہی ہو۔ اسم کا ذکر کرنے والوں کی کثرت کے تسمیہ میں بھی کثرت آجاتی ہے۔ جیسے ذکر اول و اولیوں کی کثرت سے ذکر اور رقم میں کثرت آجاتی ہے۔ خواہ ذکر اور معلوم ایک ہی ہو۔ پس تسمیہ کی کثرت اسم کی کثرت کی محتاج نہیں ہے۔ کیونکہ وہ بعض اسم کا ذکر کرنے والوں کے افعال ہیں۔ لہذا کثرت اسم سے مراد یہاں تسمیات نہیں۔ بلکہ اسماء ہیں۔ اور اسماء و لفظ مفہوم ہیں۔ جو سنی عقلمند روایت کرتے ہیں۔ تو اب اول مسئلہ کا راجح اختیار کرنے کی ضرورت نہیں۔ خواہ اسم کے تسمیہ ہونے کا اعتراف کیا جائے یا ذکر کیا جائے۔

اس مسئلہ کی تحقیق میں اسی قدر بحث کافی ہے۔ اگرچہ بحث ذیل المغتربات ہونے کے باعث اس قول کی مستحق نہ تھی۔ لیکن یہاں یہ بتا دیا کہ اس قسم کی مباحث میں غور و محض کرنے کا طریقہ مسکرا دیا جائے۔ تاکہ طالبان حق بعض ایسے مسائل میں جو کہ سنی بھی زیادہ اہم ہیں اس طریقہ سے کام لے سکیں۔

## دوسری فصل

اسما قریب یعنی بیان اور اس امر کا ذکر کیا ایسے اسما قریب  
ہونا جائز ہے۔ یا ان کے مشنومات کا مختلف ہونا لازم ہے

ماضی ہو کہ جن خصوصیات نے ان اسماء کی تشبیح کا بیڑا اٹھایا ہے۔ انھوں نے  
اس امر کی طرف توجہ نہیں کی کہ اس بات کو یہ نہیں سمجھا کہ وہ اسم صرف ایک ہی  
صیغہ پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کبریا اور عظمتہ۔ قیادہ اور مقتدی۔ خلق  
اور باری۔ ان میں اس امر کو نہایت سیہ سمجھا ہوا ہے۔ انھوں نے یہ سمجھا کہ ایسے دو اسم  
تساوی سے ہمارے ہیں۔ کیونکہ اسم سے حروف مقصورہ نہیں ہیں۔ بلکہ بعض  
مقتصر ہیں۔ اور اسماء سے حروف کے بعض ہر قسم ہی مختلف ہوتے ہیں۔ اور  
ان اسماء کی تعلیلات صرف ان سونے کے الفاظ سے ہے جہاں میں ان کی ہیں۔ اور اگر ان میں  
کوئی اسم سینے سے ظاہر نہ جائے۔ اور الفاظ ہی الفاظ نہ جائیں۔ اس میں کوئی  
تعلیلات نہ ہوگی۔ ایک صیغہ یا اگر ہزار الفاظ دلالت کرتے ہوں۔ تو اس صیغہ کو  
ایسے صیغہ پر جس پر صرف ایک اسم دال ہو کوئی تعلیلات نہ ہوگی۔

غرض یہ بات نہایت اہم و مست معلوم ہو رہی ہے کہ مقصورہ تو اس کو صرف  
الفاظ کے تکرار سے بے مایہ کیا ہو۔ بلکہ قرین نقل یہ بات ہے کہ ہر لفظ کے تحت جس  
خاص صیغے ہوں۔ تو جب ہم دو لفظ متعاقب لائیں۔ تو ان کے ساتھ دو امور میں  
سے ایک امر ضرور ہوگا۔

ایک لغز خوریکہ ای وہ دونوں میں سے ایک اسم تھا جسے کہ تعداد سے  
خارج ہے۔ مثلاً اَلْاَحَدُ اور اَلْاَوَّلُ۔ چنانچہ کہ خصوصیات تو ہر وہ لفظ کی مشہور روایت  
میں اَلْاَوَّلُ چنانچہ آیا ہے۔ اور دوسری روایت میں اَلْاَوَّلُ چنانچہ اَلْاَحَدُ  
دارد ہوا ہے۔ تو اب اس تعداد کی تکمیل تو حید کے صیغے سے ہوگی۔ جو خواہ لفظ واحد  
سے لے جائیں یا لفظ احد سے۔ یا ان دونوں میں کوئی تکرار کے لئے نہ ہو

کے تمام مقامات پر جاسکے اور معنی ایک ہی ہوں۔ یہ امر میرے نزدیک ادا مقرر ہے +  
 دوسرا امر یہ کہ ایک اسم کو دوسرے اسم پر کوئی نہ کوئی معنی فوقیت ہے۔ اور  
 اس میں ایک ہی دلالت ہے جو دوسرے اسم میں نہیں ہے۔ اس کی مثال الْفَاعِلُ اور  
 الْمَفْعُولُ اور الْفَاعِلُ ہیں +

اگرچہ تین قسم کے افعال میں کیا جائے۔ تو کوئی یہ نہیں کہ کوئی خاص صرف ایک  
 منفرد چیز دلالت کرتا ہے۔ اور مفعول دیکھنا ہوں کی کثرت کے ساتھ کثرت منفرد چیز دلالت  
 کرتا ہے۔ جسے کہ جو ذات صرف ایک قسم کے گن ہوں کو منفرد کہے اس کو مفعول نہیں  
 کہہ سکتے مگر مفعول دیکھنا ہوں کے ہر کثرت غرضان ہوا ہے۔ یعنی وہ پہلے پہلے مفعول  
 کرتا ہے۔ جسے کہ جو ذات تمام کثرت بخش ہے۔ مگر پہلی ہی مرتبہ بخشہ اور دوبارہ کہے ہوئے  
 گناہ کو نہ بخشے وہ اسم غفادہ کے مستحق نہیں +

یہی کہ نسبت غنی اور مفلک کی ہے۔ کہ کوئی غنی وہ ہے کہ کسی چیز کا محتاج نہ  
 ہو۔ مفلک بھی کسی چیز کا محتاج نہیں ہوا۔ لیکن ہر چیز اس کی محتاج ہوتی ہے۔ تو مفلک  
 غنی سے زیادہ معنی پائے گئے +

اسی طرح غنی اور غنیوں میں تیار ہے۔ کہ کوئی غنی وہ اسم ہے جو صرف  
 علم پر دلالت کرتا ہے۔ اور غنیوں امور باطن کے متعلق جو علم ہوا اس پر دلالت کرتا ہے۔  
 پس اس میں اختلاف نہ ہو اس کو متبادل نہیں ہونے دیا۔ اور اس میں آدھنی اور سادھنی  
 اور تھوڑے اور کثرت کو ساتھ ساتھ پیدا ہوتا ہے +

اس امر میں شک بعض اس اعتبار میں ہم ان دونوں مسلکوں پر چلتے۔ مگر جو  
 تو چاہے کہ اگر ان دونوں لفظوں کے معنوں میں کسی نہ کسی وجہ سے تفاوت ہونے کا  
 ہم اعتقاد رکھیں اگرچہ ان کے مابین اتنی پر کوئی محسوس نہ ہو۔ مثلاً غنی غنی اور  
 غنی غنی۔ اب یہ جو معنی فرق ہے۔ ان کے بارے میں ہم اس کو بیان نہیں کر سکتے۔  
 لیکن باہم ہم کو اصل فرق میں کوئی شک نہیں۔ اسی لئے اشتقاقی لئے فرمایا ہے کہ  
 ایک کثیر یا زیادتی۔ تعظیفہ یا اندلی اس میں سے ان میں ایک یا باقی ہے۔  
 جو خاص تفاوت پر دلالت کرتا ہے۔ اگرچہ مراد چار اور اذ۔ انہما دونوں  
 کے لئے ذہنیت ہیں لیکن زیادہ لغزان سے فرق ہے +

آسی طرح اللہ آگاہ کرنا نہ کہ پیدائش کیا ہے۔ اور ہر لوگ تمام ہاتھ دیکھتے ہیں  
اُن کے نزدیک اللہ اعظم ان الفاظ کے تاکید تمام نہیں ہو سکتے۔

اسی طرح اہل عرب اپنے بہت مال میں ہوں۔ دونوں نظروں میں بڑا فرق رکھتے ہیں۔  
چنانچہ کہیں کو ایسے ستاروں میں بہت مال کرتے ہیں، جہاں عقیدہ استعمال نہیں کیا جاتا ہے۔ مگر  
یہ دونوں نظر مترادف ہوتے۔ تو یقیناً ہمت میں ہوں کو ایک وہ سترے کی جگہ  
استعمال کرتے۔

اہل عرب کہا کرتے ہیں فلاں آگاہی ستاروں میں فلاں یوں نہیں کہتے کہ اعظم  
مثلاً۔

اسی طرح جلیل بھی کہیں اور عقیدہ سے جڑا ہے۔ کہہ کر جلال میں  
مقامات شرف کی طوٹ اشارہ ہے۔ اسی لئے کہیں نہیں کہا جاتا کہ فلاں اجمل  
یہ ستاروں میں فلاں اور آگاہی یہ ستاروں میں کہا کرتے ہیں۔

کہہ کہا کرتے ہیں اللہوں اعظم من الافسان یوں نہیں کہتے کہ اجمل  
من الانسان۔

غرض یہ کہ اسماء کو معنی کی مانند سے ایک دوسرے کے قریب ہیں۔ لیکن مترادف  
نہیں ہیں۔

تھے ابجد اسماء ستاروں کے اسماء میں سے ہیں۔ من میں حرف معنی جلیل ہے  
کیونکہ اسماء سے مراد صرف اور کادہ انہوں کے خارج نہیں ہیں۔ بلکہ ان کے مفہومات اور  
معانی مراد ہیں۔ پس یہ ایک معنوی امر ہے۔ جس کا اعتقاد ضروری ہے۔

اس میں ضروری نام بطور شہادہ کے مذکور ہے۔ اسماء کے معنی ایک اللہ اعظم کے الفاظ سے

میں انسان غلبہ رکھتا ہے۔ کیونکہ اسماء مراد شہادہ غافلہ ازہم ہیں۔

# تیسری فصل

## مختلف معنوں والے اسم کا بیان

جو اسم چند مختلف معنوں میں مشترک ہے۔ جیسے اَلْمُؤْمِنُونُ جس سے کبھی اُمّتِ  
مردہ ہوتی ہے کبھی وہ آئین کے مشتق ہوتا ہے اور اس سے آئین، ایمان کا مفاد مراد  
ہوتا ہے۔ تو کیا یہ جائز ہے کہ اس کو دونوں معنوں پر ماسی طرح محمول کمال محرم کیا جائے جس  
طرح علیہ السلام کو طیب کا لفظ کا مفاد دیکھا ہوا ہے مگر اس کے علم پر عمل کیا جاتا ہے۔  
ایسے اسم کو جب نسبت کی حیثیت سے دیکھا جائے۔ تو یہ بات بہت معلوم کی  
ہے کہ ایک جسم مشترک کو تمام نسبتیات پر محمول کبھی محمول کیا جائے۔ کیونکہ اہل حرب  
تحتل کا اسم ہل کر اس سے رجال کا تو ہر فرد مراد لیتے ہیں۔ اندر ہی شوم ہے۔ مگر عین  
کا اسم ہل کر اس سے شومج، اور نیار، اور کلمیہ، اور چشمد، اور کلمیہ کی  
مراد نہیں لیتے۔ اور لفظ مشترک ہے۔ بلکہ ایسا لفظ ہے ایک سے کئی مراد ہوتا ہے۔  
اس لیے اس سے کوئی فرق نہیں ہے۔

تمام شافعی رحمہ اللہ علیہ سے محمول ہیں ہوی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے  
اسم مشترک جب مطلقاً مراد ہوتا ہو تو اپنے تمام نسبتیات پر عمل کیا جاتا ہے جس طرح علیہ  
اسم پر عمل کیا جاتا ہے۔ تاہم قیاس کوئی فرقہ تخصیص پر لفظ دیکھے۔

یہ روایت اگر صحیح ہے۔ تو بہت ہے۔ بلکہ مطلق لفظ عین لغت کی حیثیت  
مجموع ہے۔ تاہم قیاس کوئی خاص فرقہ تخصیص پر لفظ دیکھے

قیامت کو زبان پر نہ لے۔ سے شیعہ لے کر منع کیا ہے ایسے مقامات میں  
اس کا معنی بیان کر کے میں ضرر پر ہر دوسرے کھتا چاہئے۔ اور ہر دم کا وہی جتنے لینا چاہئے  
جو مراد تو ہے۔ باقی کو نظر انداز کر دینا چاہئے۔ ہاں جب شیعہ نے کسی لفظ پر خاص  
تصرف کیا ہو۔ اور اس کی دوسری صورت کا یہ قیاس ہو کہ مطلق لفظ جس کے تمام معانی  
مراد لیتے ہاں میں چاہئے۔ اسم مخصوص تخصیص پر محمول ہو۔ اور لغت کی رو سے نہیں

باز شریعت کی وضع سے آئین کے مینے کا فائدہ بھی ہے۔ جیسے کہ اہم مخلوق اور حضور  
شرع کے تعارف اور وضع سے بعض ایسے سنوں کے لئے مخصوص ہو گئے ہیں جنکی متعلق  
وضع ثابت نہیں ہے۔ اور یہ امر بعد نہیں ہے۔ بشرطیکہ کوئی دلیل موجود ہو لیکن اس وقت  
ایرا نہیں ہو سکتا، جب کہ کوئی دلیل اس امر کی موجود نہ ہو کہ مستحق وضع کو بدل ڈالا ہو  
اور یہ ممکن غالباً یہی ہے کہ شریعت نے وضع کو تغیر نہیں کیا۔

مفسرین میں سے جو شخص کہتا ہے کہ "ہم اسے باری تعالیٰ سے لے کر لی خاص  
اہم جب کئی سنوں کا محفل ہو۔ اور ان میں سے کسی خاص مینے کے ساتھ مخصوص ہونے کی  
مطلق دلیل موجود نہ ہو۔ تو اس کو تمام سنوں پر بطریق عموم کل کیا جائیگا۔ وہ نہایت دور مان  
قیاس است کا فائل ہے۔ اس بعض شرکاء سب سالانہ ایسے ہیں جن کا اختلاف اوقات کی  
طریقہ اجماع جو کسی سال کا قضا ہو سب سے جڑا جاتا ہے جس لیے اہم میں ظہر ازیب ہے  
جیسے التسلک کہ کیونکہ اس میں احتمال ہے کہ عیب و نقص سے سلاحتی مراد ہو۔ اور  
یہ بھی احتمال ہے کہ اس اہم سے اس وقت کی بدلتا اور اس کی طرف سے تعلقات کی بدلتی  
مراد ہو۔ پس یہ اور اس قسم کے اور اس طرح سے ثابت ہو رہے ہیں۔

جب یہ ثابت ہو چکے کہ زیادہ خیالات سے تعبیر کی طرف ہے اور بعض معانی  
کی تعمیم اجتہاد ہی کے ذریعہ سے پیدا کی جاتی ہے۔

اب واضح ہو کہ مجتہد کو تعبیرین پرنا اور یا تو یہ بات کرتی ہے کہ وہ مینے نہیں دے سکتا  
ہوئے ہیں جیسے مومن کے مینے "دان پنے والا" ہے "ایمان لانے والا" کے مینے  
کی نسبت اللہ کے حق میں زیادہ مناسب ہیں۔ کیونکہ ایمان لانے والا خدا کے مودہ دوسری صورت  
کے لئے شایاں ہے بلکہ ان پر واجب ہے کہ اللہ پر ایمان لائیں اور اس کے کام کی تصدیق  
کیں۔ اس لئے کہ اللہ کا رتبہ تصدیق کرنے والے کے رتبہ سے بڑا ہے۔

بات مجتہد کا تعبیرین مینے پرنا اور کرتی ہے کہ وہ مینے اور سوں کو معروف نہ  
ہونے سے۔ جیسے مہکتے ہیں۔ کو گمباز کے مودہ سوں پر صل کیا جا رہے  
کیونکہ گمباز کے مینوں کے لئے سر کو قلیب اور ہو چکے ہے۔ اور ترادف ہمید ہے  
چنانچہ یہ بیان کر چکے ہیں۔

یہ بات مجتہد کو تعبیرین مینے پرنا اور کرتی ہے کہ وہ مینے زیادہ نقلی ہو اور بلند

بہم میں کیا پتہ ملا وہ کمال میں پر زیادہ نکالت کر نکلے ہوئے ہیں +

اس لئے ہادی تھانے کے جلیوں میں بہہ نکومہ اصل پر چٹا چاہئے۔ اور ہر دم سے عرق جی ہوا گانہ عینے مراد لینا چاہئے جو زیادہ قریب ہو۔ اس کے سوا دوسرے مسنون کو نظر انداز کیا جائیگا۔ اس ہم افعالہ شریک کی تعلیم جائز نہیں سمجھتے۔ اور علاوہ اس کے کسی ہم میں مختلف اقوال کو نرمی دینا غیر مفید بھی ہے +

## چوتھی فصل

اس امر کا بیان کن بندہ کمال اور سعادت اس میں ہے کہ  
جہاں تک ممکن ہو اخلاق الہیہ کا جو گر بنے۔ اور اللہ کے

اسما و صفات کے معانی سے اپنا باطن راستہ کرے

ماتبع یہ کہ جو شخص اسمائے ہادی تھانے کے معانی سے عرق اس قدر بہو دیا ہے  
یہ کہ ان کو افعال کی حیثیت سے سنتا ہے، اخلاق کی کتاہوں میں ان کی تغیر و ثبات ہے  
اور دل سے اعتقاد رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ میں ان کے معانی جو بخود ہیں۔ تو سمجھو کہ وہ  
تہایت ہی کم غیب اور کم تہذیب کا شخص ہے۔ جس کے اس مریا کی نسبت یہ نہیں کہا جاتا  
کہ وہ اس کی اس کی کامیابی کا باعث ہو سیکے کیونکہ صرف افعال کا سنتنا زیادہ سے زیادہ  
قوت مادی کی علامت ہے۔ جس سے وہ ادا داندوں کو شرمس کرتا ہے۔ اور یہ  
ایک ایسا تہذیب ہے جس میں جو پائے بھی اس کے ساتھ شریک ہیں۔ اور اس کی لادری واضح کو  
بھلا صرف عریضت ماننے کا سنتا ہے۔ اور یہ بھی ایک ایسا تہذیب ہے جس میں ایک  
ادیب لکت و لہن لگا ایک جاہل عرب اس کے ساتھ شامل ہے +

یہ اعتقاد کہ ان اسمائے معنی اللہ کے لئے بہت میں موجب افعالہ شریک  
کے ہیں ہو۔ تو صرف ان افعالہ کے سنے سمجھنے اور ان کی تعریفی کرنے کا سنتا ہے +





کہ اس کے ساتھ فقہ پر یہ کہے ماحول اس کے قدم بہت کم پہلے مسائل متنازعہ اس کو سخت  
بھونک گئی ہو۔ تو اس وقت، یہاں شوق غالب نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کے باطن کا کھانے کے  
شوق میں مستغرق ہونا، ظلم کے شوق کو مانع ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ صفات اذیت  
کے مشاہدہ کرنے والے کامل اس سے شہ کے خیال سے بالکل غافل ہو۔ کیونکہ معرفت کا غم  
شوق ہے۔ لیکن اسی وقت جب کہ ماحولیت دل خواہشات کے غم و غصہ سے پاک ہو۔ وہ  
غیر بار آور نہیں ہو گا۔

موصوم۔ معرفت کا تیسرا عنصر یہ ہے کہ کسی عین مرئیہ کی صفات کو کامل کریں۔  
انسان کی عمر چوں کہ عقلی حالت کا راستہ کریں۔ جس سے بندہ ربانی یعنی رب کا  
مقرب ہو جائے۔ کیونکہ عین صفات کی یہ دولت وہ فرشتگان ملائے جانے کا رفیق  
ہو جاتا ہے۔ جو مقربانِ دگاہ الہی ہیں۔ پس جو شخص ان کی صفات کے ساتھ کچھ نہ کچھ شایستگی  
پیدا کر لیتا ہے۔ وہ اس شایستگی کی مقدار میں حق تعالیٰ کا قرب حاصل کر لیتا ہے۔

سوال۔ صفات خدا کے ساتھ خدا کا قرب حاصل کرنا ایک یا ایک بات ہے۔  
جس کو اختیار ہو عقل کفر نہیں ہے۔ لہذا اس مسئلے پر زیادہ روشنی تعلق ہے۔

جواب۔ کیا یہ درکم ہے اور واسطہ درجہ کے کسی عالم سے غفلت نہ ہو گا کہ ہر درجہ  
کی دو قسمیں ہیں۔ ایک کامل دوسری ناقص۔ کامل ناقص سے اشراف ہے۔ اور جو کمال کمال  
کے دو باعث متفاوت ہیں۔ اور شہادت کے کمال صرف ایک ذات پر موقوف ہے۔ جسے کہ  
کمال مطلق اس کے سوا اور کسی کا حصہ نہیں ہے۔ بلکہ دوسری موجودات کے کمالات ایک  
دوسرے کی نسبت متفاوت ہیں جس کا کمال جتنا زیادہ ہے، اتنا ہی زیادہ اس نسبت کے  
قرب ہے جس کو کمال مطلق کامل ہے۔ اور قرب سے مراد قرب اور درجہ ہوا ہے۔ نہ کہ  
مکمل پر موجودات ایک دوسرا سے درجہ میں تقسیم ہیں۔ آپس میں نہ تو دوسری چیز کا  
اوپر کی چیز کی مانند ہرگز نہ وہ یہاں کی نسبت اعلیٰ و اعلیٰ ہے۔ اس کے بعد ہر کوئی کہ نہ  
کے تین درجے ہیں۔ ایک وہ ہے کہ کمال دوسرا وہاں کا یہ شہادت یا ایمان چاہے یا نہ ہو  
کے صحیح فہم کا معاہدہ کیا جائے جو اس میں ہر کوئی درجہ شایستگی ہوا ہے۔ کیونکہ نہ تو وہی  
وہ چیز ہے ہر درجہ ایک اور فعل معاہدہ کرنے والی ہو۔ اور یہ ایمان کے اور ایک میں بھی تقسیم ہے  
اور اس فعل میں بھی تقسیم ہے۔

ہم ان کے اندر ایک کا نقصان دے دے کہ وہ صرف اس میں مقصور ہے اور وہ اس  
 اندر ایک غیر متعلق ہے کہ وہ انہیں شش کا اندر ایک کر سکتے ہیں، جو دیکھنے، یا سننے  
 یا چمکنے، یا چمکنے، یا نکلنے سے محسوس ہو سکیں۔ اور پھر ساتھ ہی قریب بھی ہوں۔ اگر یہ  
 اشیاء اپنے سر جو وہ ہوں، تو آیت میں باطل معطل دیکھ رہے ہیں۔  
 یہ ایک کمال اس لئے ناقص ہے کہ وہ صرف شہوت اور غضب کے متعلق ہیں جو شہوت  
 اور سال میں متعلق ہیں جو شہوت اور غضب کو دے گئے۔

لازمہ کا اور جو اپنے تئوں سے بالآخر ہے۔ اور یہ وہ مخلوق ہے جس کے اندر ایک  
 جو رکات کے قریب و بعد سے کچھ فرق نہیں پڑے۔ لیکن اس کا اندر ایک صرف انیٹیا پر موقوف  
 نہیں ہے۔ جن میں غریب و بعد سے موقوف ہے۔ کیونکہ اشیاء امام ہو سکتی ہیں اور امام  
 تمام موقوفات میں سے نہیں ہیں۔ نیز یہ مخلوق شہوت اور غضب کی متعلقیات کا ایک ہے  
 پس اس کے افعال شہوت اور غضب کے تقاضے سے نہیں ہیں۔ بلکہ ان افعال کا دہلیز ایک  
 ایسا امر ہے۔ جو شہوت اور غضب سے برتر ہے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے قریب کی طرف ہے۔  
 انسان کو دو ان دونوں مخلوقوں کے ان میں سے گمراہ و بہیمیت دیا ہے جو ان کی  
 صفات اور کیفیت اور شہوتوں کی صفات سے مرکب ہے۔ اور باقیہ انیٹیا ہے اس پر  
 بہیمیت غاصب ہوتی ہے۔ کیونکہ اس وقت اس کو غرض جو اس کے ساتھ اندر ایک حاصل ہوتی ہے  
 جن کے دہلیز سے اندر ایک کر کے لے لے وہ اس بات کا محنت آج ہے کہ وہ اس حرکت سے  
 اور محسوس کی طرف قریب غلبہ کرے۔ جہاں تک کہ بالآخر اس میں عقل کا تھوڑا نشان ہو تاکہ  
 وہ ان کی حرکت کے بغیر اور غلبہ کرے۔ یہ دونوں عالم باہمیں تنفرت کرتا ہے۔ پس وہ ایک  
 ایسے امور کا اندر ایک کر کے لے لے جو ہم مکانی غریب و بعد کو تبدیل نہیں کرتے۔ غرض کہ یہ ہے  
 جس شہوت اور غضب اپنے اپنے متعلقہ کے باقی غلبہ ہو سکتی ہیں۔ پس اس کو غضب کی اور  
 طاقت یعنی کی غلبت پیدا ہوتی ہے۔ پس جب وہ شہوت اور غضب کو مغلوب کر لیتا ہے  
 تو یہ دونوں طاقتیں کمزور ہو جاتی ہیں۔ تو اس سے انسان کو قریشوں کے ساتھ ایک قسم کی  
 مشابہت ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر اس کا نفس غیبات اور محسوسات کو ترک کر کے اپنے  
 کمال اندر ایک سے غافل ہو جائے۔ جو اس اور خیال کی نسبت سے بالا ہیں۔ تو اس کو قریشوں  
 کے ساتھ دہلیز مشابہت ہو جاتی ہے۔ کیونکہ غیبات کی جامعیت اور ایک اور غافل ہے۔ اور یہ

دروں کم اور تنہا اور کمال ہو سکتے ہیں۔ انسان ان صفتوں میں ہونی چاہیے فرشتوں کی طرح  
کھتا جائیگا۔ کوئی توں درجہ بہجیت سے ذرا اور درجہ کثیت سے قریب چاہائیگا۔ اور  
یہ درجہ اللہ تعالیٰ سے قریب ہے۔ اور قریب سے قریب ہونے والی چیز بھی قریب  
ہوتی ہے۔

سوالی۔ اس کلام سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ اور بندوں کے درمیان بہت  
قدیم ہے۔ کیونکہ جب اس نے انسان اپنے درجہ میں پیدا کر لیا تو اس کے مشابہ ہو جائیگا  
حالانکہ یہ درجہ عطا و شرف معلوم ہے کہ اس کی مثل کوئی چیز نہیں۔ نہ وہ کسی شے کے مشابہ ہے  
نہ کوئی شے اس کے مشابہ ہے؟

جواب۔ جب تم اس برکت کا سامنے سمجھتے ہو۔ جو خدا کی ذات سے ہے  
تو تم یہ بھی سمجھتے ہو کہ خدا کی کوئی مثل نہیں۔ مگر یہ گمان ٹھیک نہیں کہ کسی نہ صنف میں شریک  
ہونے سے ملکتا نہ ملتی ہے۔ کیونکہ معلوم نہیں کہ وہ خدیں باہم ملتی ہیں ہرگز! اور  
ان کے درمیان ایک ایسا بُعد ہوتا ہے جس سے زیادہ بُعد خیالی میں بھی نہیں آسکتا۔ پھر  
بھی وہ دونوں بہت سی وہ صاف میں مشابہت رکھتی ہیں۔ مثلاً سیاحی سیاحی کی ضد ہے  
اور یہ دونوں برکت ہیں اور رنگ میں نہ انھوں نے محسوس ہونے میں۔ اور اس کے سوا  
اور بہت سی باتیں ہیں باہم مشابہت ہیں۔

جو شخص یکیت ہے کہ اللہ تعالیٰ موجود ذاتی مکان اور مبع، بصیر، عالم، مرید،  
متکلم، حق، قادر اور خالق ہے۔ اور انسان میں بھی یہ صفات پائی جاتی ہیں۔ تو کیا وہ خدا  
کو بندہ سے مشابہت کے اس کی مثل قرار دیتا ہے۔ حالانکہ کلام اگر ایسا چوتھا۔ تو تمام مخلوقات  
باہم مشابہت ہیں۔ کیونکہ سب کی سب کم و بیش تو باہم مشابہت ہیں۔ بلکہ ملکت سے  
مراؤنوع اور بہت کی مشابہت ہے۔ ہر گز اگرچہ سمجھ میں نہیں آتی ہے، مگر انسان کی مثل  
نہیں بن سکتا نہ کوئی نوع میں اس کے مخالف ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا انسان کے ساتھ مشابہ  
ہے۔ ایک عرض ہے۔ انسان کی بہت سے نایاب ہے۔

خاصیت ملی۔ یہ کہ وہ موجود واجب الوجود ذات ہے۔ جو تمام ممکنات کو  
نمائت حمد کی سے وجود رکھتا ہے۔ اس خاصیت میں کسی چیز کا شریک نہ ہوتا۔ انھوں میں بھی  
نہیں ملتا۔ اور شریک نہ ہیں۔ فاقات و عہد کے نام ایسے ہیں جو خدا کی خاصیت کے نام

ہیں تو اس سے مخالفت لازم نہیں آتی۔ مثلاً: صبح، عصر، عالم، قمار، عتیق، امداد، علق اور بندہ بھی صبح، عصر، عالم، قدرت، نہنگ، دولہاں سے مشغول ہو جائے۔ کفار، عیسائی خاص، مشرک کے لئے ہے۔ اور اس کو اللہ ہی جانتا اور پہچانتا ہے۔

۲۔ بات خیال میں بھی نہیں آتی کہ اس کے سوا یا خدا اللہ اس کی مشق کے سوا اور کوئی چیز اس خاصیت کو سمجھا اور پہچان سکے۔ اور جب اس کی شکل کوئی نہیں، تو صرف وہی ایک لفظ آپ کو اچھی طرح جانتا ہے۔

حضرت عقیقہ بنیادی حضرت اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ لا یعرف اللہ الا اللہ تعالیٰ یعنی خدا کو خداوند تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

حضرت ذوالنون رحمۃ اللہ علیہ جب متعلق کرنے لگے تو کسی نے پوچھا: آپ آپ کا بھی کیا پارتا ہے۔ فرمایا تیرا ہی چاہتا ہے کہ حرفے سے مشغول نہ ہو جائے اور خدا ایک لفظ بھر کے لئے۔

اس مقام پر اکثر ضعیف اور متغافل لوگوں کے دلوں میں تشویش و الجھن پڑا ہوتی ہے کہ میں یہ اور بھی کوئی توہیل کا دم دھکیلوں تو کیا ہے۔ اس لئے کہ ان کو اس قسم کے کلام کے حکم کی قدرت نہیں ہوتی۔ ہم اس بات کو سمجھاتے ہیں۔ سنو:

۱۔ اگر کوئی کہے کہ میں خدا کے سوا کسی کو نہیں پہچانتا۔ تو اس کا یہ قول درست ہے۔ اور اگر کہے کہ میں خدا کو نہیں پہچانتا تو یہی درست ہے۔ اور چلو وہ کہے کہ میں اللہ اکبر صداق نہیں آتے۔ بلکہ ایک صداق آسکتا ہے۔ کیونکہ لہی کا صداق آنا، شہادت کا کاذب ہو جاتا ہے۔ بالکل۔ لیکن جب کلام کی درجہ مختلف ہو۔ تو وہ دوسری قسموں میں صدق مشہور ہو سکتا ہے۔

جیسے کوئی کہے کہ میں تم کو جو کہ میں جانتا ہوں۔ اور وہ میں جانتا ہوں کہ تصدیق نہ لیتے ہیں اس میں کوئی نہ جانتا ہو۔ دنیا میں کوئی ایسا شخص نہیں ہو سکتا جو ایسے مشہور و معروف نہ ہو کہ وہ جانتا ہو۔ جن کا نام شہرہ آفاق ہے۔ مبرور ہوا نہیں کہ تعریفیں جو یہی ہیں۔ سمجھوں میں نہیں کا ذکر ہو رہا ہے۔ نہ باطل پر نہیں کی معجاری ہے۔ تو اس کا جواب صبح ہو گا۔

اور اگر وہی نہ ہو کسی دوسرے شخص سے پوچھے: "کیا تم حضرت صبرتی رضی اللہ

کہا جتنے ہوگا اور دیکھوں جواب دے کہ آؤ! میں کوئی نہیں، حضرت صدیق رضی اللہ عنہ  
کو جان سکوں گے

### پنہبست خاکسار کا جواب پاک

صدیق رضی اللہ عنہ کو دیکھ جائے، حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے برابر اس سے بڑھ کر ہو۔ میرا  
بہن کر دو کہ اس کو اپنی کی تعریف کرنے پر ان کی تعریف کے علاوہ شہد ہو نہ کہ کہ مت کر کہ  
جہ جیسے کہ پر تو ان کو نام پر نام ان کی مناسبت توں کہتے ہیں۔ ان کی مناسبت کا نام داریں  
تو یہ ممکن ہے، اس شخص کا کہنا بھی بجا سمجھا جائیگا جس کی وجہ تعلیم و اعزاز ہے +  
اسی طرح اس شخص کا قول بھی سمجھا جاسکتا ہے۔ جو کہتا ہے کہ میں خدا کو جانتا ہوں  
اور اس کا قول ہی جو کہتا ہے میں خدا کو نہیں جانتا +

بلکہ اگر کسی مائل شخص کو ایک خط لکھا کہ مجھ کو جس شخص نے اس کو لکھا ہے تم بھی  
جانتے ہو؟ اور وہ جواب دے کہ نہیں، تو اس کا جواب درست ہے۔ اگر اگر توں جواب  
دے کہ میں جانتا ہوں۔ اس کا کہنے والا انسان، زوردار، قادر، سمیع، بصیر، تندہ، درست +  
والا اور کھڑے دلا ہے۔ جب اس کی اتنی صفات مجھ کو معلوم ہیں۔ تو میں اس کو کب کب جانتا  
ہو؟ جواب بھی بجا ہے۔ لیکن زیادہ درست اور فی الواقع بجا جواب یہ ہے کہ "نہیں میں اس کو  
نہیں جانتا" کیونکہ وہ فی الحقیقت اس کو نہیں جانتا۔ اور صرف اتنا اس کو معلوم ہے کہ لکھا  
خط ہی شخص لکھا ہے جس میں مذکورہ اوصاف ہیں۔ اور خود کاتب کو نہیں جانتا +

اسی طرح بندے صرف جانتا جانتے ہیں کہ یہ انتظام اور حکم عالم ایسے مصلح کا نتیجہ  
ہے، جو مبرا، حق، عالم اور تقدیر اور اس مصلحت کے واسطے ہیں۔ ایک چلو چلا کر  
مستحق ہے۔ جس کا مطلب یہ کہ عالم ایک درجہ حقیقی کا مستحق ہے۔ مگر اس مصلحت  
سے مستحق ہے۔ اس کا مطلب اس لئے ہے۔ یہی تعالیٰ ہے۔ جو ایسی مصلحت کے مستحق ہیں۔  
جو حقیقت ذات میں داخل نہیں ہیں +

چنانچہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ جب کسی چیز کی طرف اشارہ کر کے سوال کیا جائے کہ  
یہ کیا ہے۔ تو اس کے مستحق اس کا جواب ہو کہ نہیں ہیں۔ چنانچہ کسی چیز کو جو دیکھ  
لطف اشارہ کر کے پوچھا جائے کہ یہ کیا ہے۔ اور جواب دے کہ "یہاں ہے۔ یہی ہے۔"

کہا کہ تمہارے اور سیاہ ہے +

پاشا پانی کی طرف اشارہ کر کے پوچھا جائے کہ یہ کیا ہے۔ اور جو اسے کہے "ٹھنڈا  
ٹھنڈا ہے۔" اشارہ اُن کی طرف اشارہ کر کے پوچھا جائے کہ یہ کیا ہے۔ اور وہ بولے  
"گرم گرم ہے۔" تو یہ سارے جوابات اس وقت کی نہ سے جواب نہیں ہیں۔ کسی بچہ کی فطرت  
مجھوں حاصل ہو سکتی ہے کہ اس کی حقیقت و درست معلوم ہو جائے۔ نہ کہ صرف علم سخن  
چنانچہ ہمارا ایک چیز کو گرم کہنا یہ منہ سے نکلتا ہے کہ ایک جسم شے حرارت سے موصوفہ ہے  
اس طرح ہمارے عالم و فائدہ سمجھنے کے یہ منہ ہیں کہ ایک جسم شے کو علم و قدرت کا وصف  
مائل ہے۔

سوال۔ تو ہمارے اس قول سے کہ ”وہ جب موجود ہے جس سے نام لگتا ہے“  
 تاہم ہم کہیں کہ اس کی حقیقت ہوا ہے!

جواب۔ تو یہ وجہ واجب الوجود سے تو صرف یہ مراد ہے کہ وہ علت اور  
اور قائل سے مستثنیٰ ہے جس کا مطلب مطلب یہ ہے۔ اور ان تمام ممکن الوجود اشیاء  
کے لئے ہر لئے کا مطلب یہ ہے کہ تمام افعال اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں۔ اور اگر یہ  
سوال کیا جائے کہ وہ کیا ہے؟ اور ہم جواب دیں کہ وہ قائل ہے۔ یا وہ جس کی کوئی علت  
نہیں ہے۔ تو یہ جواب نہیں بن سکتا۔ پھر یہ جواب کیونکر کافی ہو سکتا ہے کہ جس کی کوئی  
بہی علت نہیں ہے کیونکہ یہ ساری تحریریں اس کی ذرات سے خارج ہیں۔ اور اس کی ذرات  
صرف کسی خارج الذات، اضافات، کائنات، یعنی ہے۔ اور یہی اسرار، صفات اور  
اضافات ہیں۔

سہ ماہی۔ جو پھر اس کی معرفت کانگولسا ازید ہے؟

جواب :- یہ سوال بیجا ہی ہے۔ جیسے کوئی سچا یا چھپا لٹری تلمذ پر چبے کو چلے  
کی لذت سلورم کر کے کا کوئی فائدہ ہے۔ کہ ہم اس کو یوں جواب دیتے کہ اس کی دوسری  
جز سنی ہو۔

ایک دیر کہ تم کو اس کا وصف سنا دیا جائے۔

عشر ہے کہ رقم جس کے ساتھ اس وقت کے انتظام کردہ۔ جب رقم قوت شہوت  
 پیدا ہو جائے۔ اور رقم خود اپنی بیوی کے ساتھ شہ پران برتاؤ کے خلیج کی لذت کا احاطہ کرے۔  
 ۷۷۰ طریقہ یہاں ہے۔ جو پوری معرفت حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ یہی طریقہ

میں بجز اس کے اور کوئی نادمہ نہیں کہ اس سے ایک تو ہم کو کسی دوسری لذت کے ساتھ تشبیہ کا خیال پیدا ہو جائے گا۔ اور جب شدت پیدا ہو جاتی ہے اور اس لذت کے پکٹنے کا موقع بنتا ہے۔ جو معلوم ہو جائے کہ یہ لذت شدت کی سطح کے مشابہ نہیں ہے۔ اور نہ تو ہم اس کے تعلق تھا، خشک تھا اس اتنی بات مان لیتا ہے کہ اس کے تعلق جو یہ بنا کرتے تھے کہ وہ عجیب لذت اور غیر لطف ہے تو یہ تعریف شکر کی نسبت اس لذت کے حق میں زیادہ صادق اور صحیح تھی۔

اسی طرح اشارہ شکر کے کی سحریت کے دو طریق ہیں۔ ایک تو قاصر ہے۔ دوسرا

مستند ہے۔

قاصر یہ ہے کہ ہم اس کے ساتھ صفات کا ذکر کریں۔ اور اپنے تعلق جو صفات ہم کو معلوم ہیں۔ مثلاً ہم قادر ہیں۔ عامل ہیں۔ زندہ ہیں۔ متکلم ہیں۔ ان پر قیاس کر کے ان نوع کی کمال صفات سے اس کو مشوف بھیجیں۔ جس طرح پیدا ہونے والے کو شکر کے ذائقہ کی مثال سے جملہ کی لذت سمجھائی جائے۔ گو چار ہی قدرت۔ عمل۔ حیات۔ کلام وغیرہ کمال خدا کی قدرت۔ عمل و حیات و کلام وغیرہ سے بالکل بعید ہیں۔ اور وہ نوز میں کچھ بھی نہ سمجھیں۔ اور ان اوصاف کے ساتھ اللہ کی تعریف کرتے کہ نادمہ ہم اور شریک پیدا اور اسی مشارکت سے کیونکہ چار اذغایہ ہے کہ نادمہ کے سامنے لذت جملہ کی مثال کھائے کوئی ایسی لذت پیش کرے جس کو وہ محسوس کرنا ہو۔ جیسے کسی کو پیٹنے کھانے کی لذت۔ جو اور اس کو کہیں کر کیا تم جانتے ہو کہ شکر لہزہ ہوتی ہے۔ اور اس کو کھاتے وقت خاص ذرا توجہ ہے۔ اور پر لطف حالت کا احساس ہو لے۔ اس کے جواب میں وہ دیکھ لے گا۔ پھر ہم اس کو کہیں کہ جملہ کی لذت ہی ویسی ہی ہے۔ تو کیا آپ کے نزدیک اس تعریف سے اس کو جملہ کی حقیقت۔ اسی طرح معلوم ہو جائے گی جس طرح خود صاحب کیفیت کو معلوم ہوتی ہے۔ عاشق و کلام۔ یکساں صفت سے نہ کا صرف اتنا نام اور تشبیہ اور اسی مشارکت کہنا ہے۔ اتنا ہم اس لحاظ سے ہے کہ اس سے یہ تو ہم پر سکنا ہے کہ یہ ادب ہے۔ پھر پر لطف ہے۔ تشبیہ اس لحاظ سے کہ اس کو شکر کی سطح سے تشبیہ بیانی ہو۔ لیکن تشبیہ کو ہم اس طرح قطع کر سکتے ہیں کہ لیس کے متبادل میں اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ نہ حتی (نادمہ ہے) نادمہ ہے (حیث) نادمہ دل کی طرح نہیں۔ اور وہ قاصر ہے۔ نادمہ سرے

قادریوں کی مثل نہیں۔ جیسے ہم کہتے ہیں کہ حسلہ ظفر کی ملی جلیڈ ہے۔ لہذا اس کی لذت کو  
شکر کی لذت سے کچھ مشابہت نہیں ہے۔ ان اسی مشابہت ہے۔

چنانچہ جب ہم یہ معلوم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سچی۔ قادر و مہکال ہے  
تو جتنا کہ ان سمنوں کو اپنے ہاتھس کو کے دیکھتے ہیں۔ اس لئے ایک سپید کاشی ہوا۔ اس کے  
چرخ ہونے کے سبب سے معلوم کر سکتا ہے۔ اور اس سے عجب کوئی چوچتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
کو اس کا علم کو کچھ جانتا ہے۔ تو ہم اس کو جواب دیتے ہیں کہ میں طبعی تم کو اس کا علم پتا  
ہے۔ پھر اگر کوئی پوچھے کہ وہ قادر کیا کرتا ہے۔ تو ہم جواب دیتے ہیں کہ میں طبعی تم کو قدرت  
مکمل ہے۔

غرض کوئی شخص جس کی اپنی بات کو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔ جب کہ وہ اس کے  
نفس میں اس کے سبب کوئی بات صوح و صو پس چلتے۔ اپنے وصف کو معلوم کرنا  
ہے۔ پھر اس پر قیاس کر کے دوسری چیز کے وصف کو سمجھتا ہے۔

اسی طرح جب اللہ تعالیٰ کی ذات میں ایک ایسا وصف و خاصیت ہو۔ جس کے  
ساتھ ہمارے وصف کو کوئی مشابہت اور مشابہت نہ ہو۔ اگرچہ تو صرف اسی مشابہت  
خواہ ایسی ہی مشابہت ہو۔ جیسا شکر کی لذت اور طبع کی لذت میں ہے۔ تو اس کا سمجھنا

مکمل ہے۔

پس جو شخص اپنی مشابہت کے سوا اور کچھ نہیں جانتا اور انہیں پر خدا کی مشابہت  
قیاس کرنا ہے جس کی مشابہت مشابہت سے پاک نہیں۔ تو اس کی یہ معرفت بالکل ماسر  
میں پر ابھام و تشویش غالب ہے۔ پس اس کے ساتھ معرفت شامل ہوتی پڑھتے۔ جس کی  
مشابہت۔ اصل مشابہت اور مشابہت کی بالکل متفقہ ہے۔

اللہ کی معرفت کا وہ سراسر اسلوب طریقہ ہے کہ بندہ اس امر کا متکثر ہے۔ اس کو  
تمام مشابہت و بوہیت حاصل ہو جائیں۔ مگر کہ وہ خود سب سے پہلے جس طرح ایک سچے شکر  
ہوتا ہے کہ وہ بالکل ہو کہ وہ شباب کی لذت چکے۔ اور یہ طریقہ مسدود و محال ہے۔ کچھ  
خدا کے سوا الٰہی حقیقت کو کسی کو حاصل ہونا محال ہے۔ اور نہ پوری حقیقت دیکھ لینے والا  
یہ طریقہ تھا۔ اور وہ قطعا مسدود ہے۔

غرض خدا کی حقیقی معرفت خدا کے سوا کسی دوسرے کو حاصل ہوتی محال ہے۔ بلکہ



تیس کو لکت ہوں کہ نبی کی معرفت ہی نبی کے سوا اور حال میں ہو سکتی۔ جو شخص نبی نہیں ہے وہ نبی کا نام ہی نام جانتا ہے۔ اس کی حقیقت اسے مطلع نہیں ہے۔ اس کا سامنے سے مطلع کیا نبی ہی ہو سکتا ہے۔ بلکہ میں اس پر مبنی خدا کرنا ہوں کہ کوئی شخص موت کی حقیقت اور نبوت و نبی کی حقیقت نہ سنے یا نبوت و نبی میں داخل ہونے کے بعد ہی معلوم کرے۔ کہ نبوت سے مراد اسباب لذت ہیں۔ اگر ہم ایک ایسا شخص فرض کریں جس نے کبھی بھی کوئی لذت نہ دیکھی ہو۔ تو اس کو نبوت کا معنی تو اس طرح سمجھا دینا غیر ممکن ہے کہ اس کو اس کی خواہش ہو کہ وہ وہ چیز سے مراد وہ دریاں اور یہیں۔ تو اگر ہم کوئی ایسا انسان فرض کریں جس نے کبھی کسی قسم کا درد محسوس نہ کیا ہو۔ تو اس کو وہ چیز کا معنی تو سمجھا دینا از حد مشکل ہے۔ اُن لوگوں نے کسی قسم کی تعلیم محسوس کی ہو۔ تو ہم اس کو تعلیم سے کوئی لٹا تعلیم بتا کر وہ چیز منظور کیا سکتے ہیں۔ اسی طرح اگر اس نے کھانے پینے میں شائستگی اور نگاہ کر کے لذت محسوس ہوں۔ تو اس کو سمجھا سکتے ہیں کہ ان تمام لذتوں سے بہت ہی بڑی لذت کا نام نبوت ہے۔ اگر نبوت کی لذت میں لذتوں کے مخالف ہو۔ تو اس کے سمجھانے کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی مگر ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ لذت کو کوئی مثال سے لذت ہمارے گود میں نہیں کر سکتے۔ اُو جہشت کی لذت تو ان تمام لذتوں سے جو دنیا میں حاصل ہوتی ہیں بالاتر ہیں۔ بلکہ وہ لذتیں ہیں جن کو کسی نے حکم سے نہیں دیکھا کسی کان نے نہیں سنا۔ اور کسی دھڑکے دل پر ان کا خیال بھی نہیں آتا۔ اگر ہم ان کو مزید رکھنا ان سے تشبیہ دیتے ہیں تو بھی سادہ سی کہنا چاہا ہے کہ ان لذتوں کو نبوت کی لذت سے کوئی نسبت نہیں۔ مگر ہم ان کو ہمارے لذت سے تشبیہ دیتے ہیں تو سادہ سی بات ہے کہ ہمیں کہہ دینا کہ یہ کچھ اور۔ تو لوگ کہتے ہیں اس قدر عجیب کیوں کہتے ہیں کہ زمین و آسمان کی مخلوق تمام لذت کی صفات اس سادہ کے سوا اور کوئی معرفت اس کے متعلق حاصل نہیں کی۔ حالانکہ ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ لوگوں کو نبوت کے نام پر کوئی مثال تو یہ تو یہ سوا اور کچھ معنی نہیں ہے۔ اور ہر چیز کا ایسی مثال ہے جو کہ انسان نے ہم اور معرفت ہی متنی ہو۔ اور اس کو سمجھا یا سمجھوس نہ کیا ہو۔

سوال۔ جانین کی معرفت کی غایت کیا ہے؟

جواب۔ جانین کی آہٹانے معرفت یہ ہے کہ وہ معرفت سے عاجز رہا نہ ہو۔ انسان کی حقیقی معرفت یہ ہے کہ وہ اس کو پہچان نہیں سکتے۔ کہ نہ کہ یہ بات غلط ہے کہ



وہاں بھی رہتا ہے۔ اور ان کے شاگرد ذوقی رہا شدہ تھے لہٰذا بھی جانتے ہیں۔ وہاں تو صرف اس حد تک جانتے ہیں کہ ہاشیہ کے ایک عالم ہیں۔ اور لوگوں کو مسائل بتاتے ہیں۔ اور مزنی، و جوان کو بتاتے ہیں۔ قرآن کا احاطہ وہاں کے شاہد نہیں ہے۔ بلکہ وہ پوری پوری معرفت اور تفہیم سنت و صفات کے ساتھ ان کو جانتے ہیں۔

بلکہ عالم دین قسم کے علم کو بھی جانتا ہے۔ اُس کو اس کا وہ شاہد بھی اچھی طرح جانتے کا جو بے نہیں کر سکتا جو صرف ایک علم میں اُس کا شاہد ہے۔ اور اُس کا وہ خادم جس نے اُس سے کچھ بھی علم نہیں پڑ سکا اس کو جانتا ہی نہیں۔ بلکہ شاگرد ایک علم میں اس کا شاہد ہے۔ اُس کو گویا اس کے اوائل میں سے معرفت و سوال و جواب کا علم ہے۔ پھر ملکہ اس ایک علم میں بھی اس کے برابر ہو۔ ورنہ اگر اس میں کچھ بھی اس سے کہنا۔ تو گویا وہ بھی اس کو بخوبی نہیں جانتا۔ بلکہ صرف نام ہی نام جانتا ہے۔

اسی طرح خدایا معرفت میں مخلوق متفادہ ہے جس کو جبرقہ زیادہ اس کی خدائی کے آثار و کیفیات معلوم ہیں اسی قدر زیادہ معرفت اس کو حاصل ہے اور اس کی معرفت اسی قدر حقیقی معرفت کے قریب ہے۔

سوال۔ جب اس کی ذات کی حقیقی معرفت حاصل ہے۔ تو کیا اس کا وصفیات کی پسند و پسند معرفت بھی حاصل ہے؟

جواب۔ یہ بھی نہایت بعید ہے۔ خدا کی صفات و اس کا حقیقی اور کامل علم بھی خود اسی کو ہے۔ اس لئے کہ جب کسی کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مثلاً وہ ایک ذات عالم ہے تو ہم کو ایک جسم شے کا علم ہو جاتا ہے۔ جس کی حقیقت سے ہم بے خبر ہیں۔ لیکن اتنا جانتے ہیں کہ اس میں علم کی صفت موجود ہے۔ اگر ہم اس کی صفت علم کی پوری حقیقت جانتے ہوتے تو پھر ہمیں اس بات کی نسبت کہ وہ عالم ہے تو پورا علم حاصل ہوتا۔ حد نہیں۔ لہٰذا کہ علم کی حقیقت کو تو اس کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا۔ پس اس کے سوا کوئی بھی اس کی معرفت بالعلم کو نہیں ہو سکتا۔ ورنہ اگر کوئی سمجھتا ہے: تو اپنے علم پر قیاس کر کے سمجھتا ہے۔ جیسے کہ ہم شکر کی مثال میں بیان کر چکے ہیں۔ اور اشد تھانہ مخلوق کے علم سے کوئی نسبت نہیں۔ کہ نہ اس مخلوق کی معرفت اس کی ذات و صفات کے متعلق حقیقی نہیں ہو سکتی۔ اور نہ تو تفہیم اور

اسی ہو سکتی ہے۔

اچھ کے بیان سے کم کو متحجب نہ ہوتا چاہئے۔ دیکھو ایک بادلوں کو خود اس گدل  
 ہل جاتا ہے۔ یا کوئی دوسرا اس سے ٹکرایا ہلایا کہ جادوگر جان سکتا ہے بخلاف اس کے  
 جس شخص کو جادو کا علم نہیں ہے۔ اور نہ وہ اس کی حقیقت و اہمیت سے واقف ہے۔  
 وہ جادو گر کا نام ہی نام جانتا ہے۔ یا زیادہ سمجھا دے اسکا جانتا ہے کہ اس کو جادو کا علم کتنا  
 اس سے آگے اس کو یہ معلوم نہیں ہے کہ یہ علم کیا ہے۔ کیونکہ اس کو اس علم کا موضوع ہی معلوم  
 نہیں ہے۔ اور نہ اس کی خاصیت معلوم ہے۔ اسکا جانتا ہے کہ یہ خاصیت کونسی ہے  
 مگر علم کی قسم سے ہے۔ اور اس کا اثر و تغیر غیب اور تبدیلی اور ساق اور زن و شوہر میں تغیر و  
 انحراف سے ہے۔ مگر یہ باتیں اس کی حقیقی شناخت سے باطل جدا ہیں۔ اور جس کو جادو کی حقیقت  
 معلوم نہیں ہے۔ وہ جادو کی حقیقت کیا سمجھتا ہے۔ کیونکہ ماحر و جادو گر وہ ہے جس کو سحر  
 جادو کی خاصیت حاصل ہوتی ہے۔ اور اس کا سحر کا مطلب یہ ہے کہ وہ ایک ایسا اسم ہے  
 جو اس صفت کے مشتق ہے مگر صفت نامعلوم ہے تو اسم بھی نامعلوم ہوگا۔ اور اگر  
 وہ معلوم ہے تو یہ بھی معلوم ہوگا۔ اور علم لوگوں کو سحر کے متعلق صرف اتنا معلوم ہوتا ہے  
 کہ وہ ایک صفت ہے۔ مگر یہ بات اہمیت سے محروم ہے۔

اسی طرح ہم کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے متعلق صرف اتنا معلوم ہے کہ وہ ایک  
 صفت الہی ہے جس کا اثر و ادب اثر و اثریہ کا ذکر وہ اسم قدر است اس پر منطبق ہے۔  
 کیونکہ وہ ہماری قدرت کے ساتھ ہی طرح نسبت رکھتی ہے جس طرح ہمارے قدرت شکر کی  
 قدرت کے ساتھ نسبت رکھتی ہے۔ اور یہ بات اس قدرت کی حقیقت سے باطل معلوم  
 ہے۔ اس بنا پر ہمیں قدرت خدا کی مقدرہ است میں اپنی نظر وسیع کرنا چاہیگا۔ اسی قدر وہ صفت  
 قدرت کے سمجھنے میں زیادہ بہرہ و فائدہ ہوگا۔

جس طرح شاعر کو اپنے اُستاد کے علم کی جس قدر تفصیل اور تفصیلت معلوم ہوئی  
 اسی قدر وہ اس کو زیادہ صحیح طور پر جانتا ہے۔ اور یہی مطلب ہے ہمارے لفظین کی معرفت کے  
 تعادلت کا کہ وہ بندہ کا ذہن خدا کے جن معلومات تک پہنچ نہیں سکتا، ان کی کوئی انتہا  
 نہیں ہے۔ ورنہ کب تک پہنچ سکتا ہے۔ ان کی بھی کوئی انتہا نہیں۔ اگرچہ مروجہ است فساد ہی  
 میں لیکن یہی علم کی کوئی انتہا نہیں۔ اس بنا پر ہم جس درجہ تک مسائل جانتا ہے۔ اس کو  
 فساد ہی کہہ سکتے ہیں۔ اور ایسے مارج قلت و کثرت کے لحاظ سے متبادلات ہیں۔ اور اس کا

تفاوت سے لوگوں کی معرفت تفاوت ہے۔ اور یہ تفاوت یہاں ہے۔ جیسے مال کی کثرت، وقت کے باعث نعمت، میں تفاوت ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک شخص کے پاس ایک سو سو روپے ہیں۔ اور دوسروں کے پاس ہزار روپے ہیں۔ یہی حال علوم کا ہے۔ بلکہ علوم کا تفاوت سب سے بڑا ہے۔ کیونکہ معلومات کی انتہا نہیں ہے۔ اور مسائل پر اس میں جن کی انتہا مسلم ہے +

اس بیان سے تم بخوبی سمجھ گئے ہو گے کہ غلو فی خدا کی معرفت میں کیونکر تفاوت ہو سکتا ہے۔ اور اس تفاوت کی کوئی انتہا نہیں۔ اور یہ بھی سمجھ گئے ہو گے کہ یہ قول کہ ”اللہ کا علم کے سوا اور کوئی نہیں جانتا“ بالکل درست ہے۔ اور یہ قول بھی صحیح ہے کہ ”میں اللہ کے سوا اور کسی کو نہیں جانتا“ کیا نہ اللہ اور اس کا فعال گئے سوا اور کوئی چیز موجود نہیں ہے پس جب اس کے فعال کی کوئی حد نہ ہو اس کی حیثیت سے دیکھا جائے۔ تو فقرہ ”میں چرھو رہی“ اور ان کو ”میں حیثیت سے“ دیکھیں گی کہ وہ انسان یا زمین یا درخت یا پہاڑ ہے۔ بلکہ اس حیثیت سے کہ یہ چیز جس اس کی صنعت کا نونہ ہیں۔ پس اس کی معرفت وہ گاہ غلو نہ رہی ہے۔ اور نہیں جانتی۔ اور وہ کہہ سکتا ہے کہ ”میں خدا کے سوا اور کسی کو نہیں جانتا“ اللہ نہیں خدا کے سوا اور کسی کو نہیں دیکھتا +

فرض کہ ایک شخص یا بھریں صرف سورج کو اور اس کے نور کو دیکھ رہی ہیں اور وہ دیکھتا ہے۔ تو اس کو یہ کہنا بھی ہوگا کہ ”میں سورج کے سوا اور کوئی چیز نہیں دیکھتا“ کیونکہ نور جو اس سے پھیلتا ہے وہ بھی اسی میں سے ہے اس سے خارج نہیں ہے۔ پس تمام موجودات قدرت ازل کے افوار میں سے ایک نور ہیں۔ اور جس طرح سورج تمام عالم میں پھیلتے والے نور کا مرکز ہے +

اسی طرح وہ جسے جس کو ادا کرنے سے عبارت قاصر ہے۔ ضرورتاً نور صاف ہے۔ اور وہ اس نور کا مرکز ہے۔ جو ہر جہت پر فائز ہو اور اسے لانا حقیقت خدا کے سوا اور کوئی چیز موجود نہیں ہے +

پھر صاف کہہ سکتا ہے کہ میں خدا کے سوا کسی کو نہیں جانتا۔ اور عجیب زیر کو اگر کہے کہ خدا کے سوا کوئی شے بانی نہیں جانتی۔ تو بھی صحیح ہے +

لیکن پہلا قول اور جو سے ہے۔ اور سوا اور جو سے ہے۔ اگر اختلاف ہو +

کہ انہوں میں دوزخ کا نقص قول صحیح ہو سکتا۔ تو مراد اللہ! اللہ کا یہ قول صحیح دہرا کر سنا  
 رَمَيْنَتْ اِذَا رَمَيْتَ وَتَكَرَّرْتَ بِقَوْلِ الْحَاكِمِ، وہ صحیح ہے کیونکہ رَا سہجے  
 (پہنچنے والے کے) بدلہ لفظ ہیں۔ ایک لحاظ سے یہ فعل بڑے سے  
 منسوب ہے، دوسرے لحاظ سے رب سے منسوب

اور اس میں کوئی نقص نہیں ہے ۴۴  
 آپ ہم نے سند بیان کی، ہاں وہ کہتے ہیں۔ کیونکہ ہم ایسے میدان میں  
 آچکے ہیں۔ جس کی انتہا نہیں ہے۔ اوصاف  
اسماعیل بنی  
 کے معانی کی تفصیل سند و مرجع تحریر ہے

—•—

# دوسرا فن متقاعد خاص

## پہلی فصل

اللہ کے نودۃ نام کی شرح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نودۃ نام اللہ علیہ السلام کا نودۃ نام ہے۔ نودۃ نام سے مراد وہ ہے جو اللہ کے نودۃ نام ہے۔ نودۃ نام سے مراد وہ ہے جو اللہ کے نودۃ نام ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱	۲	۳	۴	۵	۶
هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْقَدِيمُ	الْقَدِيمُ	الْقَدِيمُ	الْقَدِيمُ
۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲
الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ
۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸
الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ
۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴
الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ
۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰
الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ
۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲
الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ
۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸
الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ	الْمَلِكُ الْقَدِيمُ





کہنے سے یہ محض تکلف و تصنع ہے۔

فائدہ۔ یہ نام نامیوں اسموں سے بڑھتے ہیں کہ وہ ایسی ذات پر وہ لیت کو تھے جو اس امتنا نام نہانت کی ذات ہے باقی تمام نام ایک ایک سے بڑھاتے کہتے ہیں۔ مثلاً عظم۔ تہمت اور قس وغیرہ میں سے کسی ایک پر۔ اور اس سے وہ نام ہوا۔ کی نسبت اس کے ساتھ زیادہ خصوصیت رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ اس کے سوا اور کسی کے لئے حقیقتاً اہل استعمال نہیں کیا جاتا۔ باقی اسماء کے ساتھ کہ بھی ہو مسموم کر دیا جاتا ہے۔ جیسے قادر۔ عظیم۔ رحیم وغیرہ۔ انہیں وہ جہ سے من جو کہتے کہ یہ نام اس کا عظمہ ہے۔

نکتہ۔ نام اسماء کے معانی کی نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ کہ بندہ ان کے ثبوت سے متصف ہو سکتا ہے۔ یا ان کے کمال پر عزم۔ عزم۔ عزم۔ عزم اور شکر کا ہم ہونا بالکل اہم جو اس قسم کے اسماء کا اس سلاقی بندہ پر کسی اور وجہ سے ہو۔ اور اللہ پر ان کا اطلاق اور ہے۔ مگر اللہ کا کمال اس قسم کا نہیں ہے۔ وہ خاص اللہ سے مخصوص ہے۔ اس میں کوئی حقیقی بجا زنی مشرکت نہیں پائی جاتی۔ اور اس خصوص کی وجہ سے تمام اسماء کی نسبت کا جاتا ہے کہ وہ اللہ کے نام ہیں۔ چنانچہ میں کہنے کے لئے ان خصوص اور اس لئے کہ وہ اللہ اور اللہ اور اللہ کے نام ہیں۔ انہوں نے نہیں کہتے کہ اللہ۔ تہمت پر یا شکر کا نام ہے کیونکہ اسم اللہ ہی عیش پر صاف انہی پر نسبت سے زیادہ دولت کا ہے۔ اور سب کی نسبت اللہ کے ساتھ زیادہ خاص ہے۔ لہذا اس پر سے زیادہ مشہور اور نظر رہتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی تعریف کے لئے دوسرے اسماء کی ضرورت نہیں۔ اور دوسرے اسماء کی تعریف کے لئے اس کی نسبت نام ہے۔

تفسیر۔ بندہ کو اس اسم سے سائل حاصل کرنا چاہئے یعنی اس کا دل اور خیال اللہ تعالیٰ میں غور ہو اس کے سوا دوسری طرف نہ لکھ۔ لکھنے۔ نہ جو کرے۔ نہ کسی سے امیدوار ہو۔ اور دوسری طرف سے ڈرے۔ اور کہوں نہ ہو۔ جبکہ اس اسم کا مسموم ہی ہے کہ وہ سوچو حقیقی دہشتی ہے اور باقی سب اس کے سوا خالی اور ایک اور باطل ہیں پھر وہ اپنے آپ کو سب سے پہلے نامک و باطل سمجھ لے۔ جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ یہاں پہنچا کہ عرب کی شاعری میں سب سے زیادہ کمال شاعر

لکھتا تھا کہ ان کی ترغیب کے لئے کہتا تھا کہ یہ ہے کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا نام ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

یاد رکھو کہ خدا کے ساتھ تمام عبادات خالی ہے +

(۱۳) اَلرَّحْمٰنُ

(۱۲) اَلرَّحْمٰنُ

بسم اللہ

نہایت رحم والا

یہ دونوں اسم رحمت کے مشتق ہیں۔ اور رحمت مرقوم کی مستحق ہی ہے۔ اور جو مرقوم جو کہ محتسب ہو گا۔ وہ مالک کسی سے کسی محتسب کی حاجت بلا ارادہ و قصد پوری ہو جائے گا۔ اور جو کوئی اس کی حاجت پوری کرنے کا ارادہ تو کرے۔ مگر پوری نہ کرے۔ تو ارادہ اس کے پورا کرنے پر قادر تھا۔ تو محتسب نہیں کہنا چاہیگا۔ کیونکہ اگر اس کا ارادہ کامل ہوتا تو اسے پورا کر دیتا۔ اور اگر اس کو پورا کرنے سے عاجز ہو۔ تو اس کو اس کی رحمت و غیب کے عالم سے رحیمہ کہیں گے۔ لیکن وہ ناقص رحیمہ ہے +  
رحمت ہمیں ہے کہ غیبوں سے بھائی کی جائے۔ اور ان کے خالق پر توجہ بند رکھتے ہوئے ان کے حق میں نیک کاراؤہ کیا جائے +

رحمت ہمارے ہے کہ اسحق و یسحق سب کو شامل ہو +

اللہ کی رحمت ہمیں بھی ہے اور ہمارے بھی۔ اس کی رحمت کا نام ہر بوند حق پر مشیت ہے۔ کہ وہ تماموں کی حاجت مداخلی کا ارادہ ہی کرتا ہے۔ اور اس کو تمنا بھی کر دیتا ہے۔ اور اس کا کام ہوتا اس مشیت سے ہے کہ وہ اسحق و یسحق سب کو شامل ہے۔ اور نہایت عظمت میں تمام ہے۔ اور ضرورت و حاجات اور ان سے زائد امور پر مشتمل ہے۔ اور اس کے وہ رحیمہ مطلق و برحق ہے +

نکوتہ۔ رحمت کے لئے ایک ہی بندہ در رحمت نام ہے۔ جو رحیمہ کو غیبوں اور اسے محتسب کی حاجت پورا کرنے پر لگاتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اسے (یا خدا تعالیٰ) سے پاک ہے۔ نہ یہ تم خیال کرو کہ یہ رحمت کے معنی میں نقص ہے۔ سو واضح ہو کہ یہ رحمت کے معنی میں نقصان نہیں۔ بلکہ مکمل ہے۔ نقصان اس لئے نہیں ہے کہ کمال رحمت کمال ثمرہ پر حوقوف ہے۔ اور جب کسی محتسب کی حاجت کو یکساں پورا کر دیا جائے۔ تو

محکم کو درجہ دے کہ وہ دل سے کوئی خاص نفع نہیں دے گا۔ و اگر کار و دل اس کے ضعف قلب اور کمزوری نفس کے باعث ہو جائے۔ اور یہ ضعف و کمزوری کے عارض کوئی اعزاز نہیں کر دیتا۔ جب کہ اس کی حاجت پوری طرح مٹا ہو چکا ہو۔

کمال اس شخص ہے کہ جو رحیمہ رقت اور دروہ کے باعث رحم کرے۔ ایسے ممکن ہے اس کا فعل اپنے نفس سے رقت دور کرنے کی غرض سے ہو۔ تو اس کا یہ ایسا ہیو کہ شہنہ نفس کی مدینت کی وہ نفس ہی کی غرض کے لئے صبی کی۔ اور یہ اہم کمال رحمت کیلئے نقص ہے۔ کمال رحمت یہ ہے کہ اہم کی نظر رحم کی طرف رحم کی خاطر ہو۔ نہ کہ خود کے درد سے اہم اپنے نفس کی غرض سے۔

قائدہ سالوٹھیں پینت الیٰٰہیہ کے خاص ہے۔ اسی لئے اللہ کے سرور و کرم کے لئے استعمال نہیں کیا جاتا۔ اور سرور و کرم کا غیر اللہ پر ہی ملحق کیا جاتا ہے۔ پس اس وجہ سے وہ اہم اللہ کے قریب ہے۔ اور اہم کا کام اللہ سے ملتا ہے۔ مگر وہ رحمت سے شفق ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے ان دونوں اسموں کو اس ہیست میں جمع فرمایا ہو کہ قُلْ اِذَا دُعِیْتُ اللّٰہَ اَوْ اِلٰہًا غَیْرَہٗ فَاَسْتَجِیْبْہَا وَرَکْعَیْکُمْ اِلَیَّ اَلَا اِلَہَ اِلَّا اَنَا (یعنی کہہ دو کہ اللہ کو خواہ اللہ کو پکارو یا زمین کو جس کو پکار رہے ہو پکارو) بہر صورت (یہ) اسی کے نام پختہ ہیں۔

پس اس وجہ سے بھی اور ہمارے اس بیان سے بھی کہہ کر کہ اللہ کے شہادہ ہما ہیں تو افسوس نہیں ہے۔ اہم کہ ان دونوں اسموں کے حصول میں فرق کیا جائے۔ چنانچہ مناسب یہ ہے کہ رحمت سے ایک صرح رحمت مفہوم ہو۔ جو بندہ اس کی مقدہات سے باہر ہو۔ اور یہ وہ ہے جو سعادت اخرویہ سے تسکین پہنچتا ہے۔ پس رحمت وہ ہے جو بندہ پر ہمارائی کرتا ہے۔ اول قرآن کو پیدا کر کے۔ دوم ان کو ایمان اور اسباب سعادت کی طرف ہدایت کر کے۔ سوم آخرت میں ان کی بہتری کے مائل کر کے۔ چہاں سرور ان کو اپنے وزیر سے بہرہ ور کر کے۔

تبلیغ اہم رحمت سے بندہ کو خاص مفاد ہے کہ وہ اللہ کے نازل شدہ دل پر رحم کرے کہ ان کو غلط نصیحت کے ذریعے سے نرمی کے ساتھ غفلت کے راستے سے پھیر کر نہائی راہ دکھائے۔ اور تاخر ان لوگوں کو رحمت کی نظر سے دیکھے۔ بہر حال اس کی حاجت ہے

نہ دیکھے۔ اور جو برفانی دنیا میں واقع ہو اُس کو ایسا سمجھے کہ خود اسی کے نفس سے وہ قریعہ پذیر ہو  
 ہے۔ لہذا مقدور و مجرب اس کے اندر ایسے کو تاہی نہ کہے جس اس خامی کے حال پر ترس کر  
 کہ بچارہ کسین نہ لے کر غضب میں گرفتار نہ چڑ جائے۔ اور اس کے قریبے محدود نہ ہے +  
 اس میں حیلہ سے بندے کا سفر بہت کدھب دوست بچر کے کو پیوستہ  
 اپنے پردہ میں یا شہر میں غیری حاجت پوری کرے۔ اور اُس کی صحت اچھی دُرور کرے۔ بخاہ پور  
 مال سے یا اپنے رنوخ و وجاہت کے ذریعے سے۔ اُس کے لئے دوسرے سے  
 سفارش کرے۔ اگر وہ ساری باتوں سے عاجز ہو۔ تو ایسی شفقت و مہارت کے ساتھ  
 او را طہارہ و ہمدی سے اس کا کدھب بلانے کو کیا اُس کی تکلیف و محبت میں شریک ہو +  
 سوال۔ شاید تم چھو کہ جب وہ حیلہ بکارم انرا مین سے اور رجم  
 جب کسی کو نسبت تلافی محبت نہ ہو۔ یا سزا بپ۔ یا دراصل پاتا ہے۔ دورہ اس کی تکلیف  
 کو دور کرنے یا تادمی پاتا ہے، تو فوراً دور کر دیتا ہے۔ اٹھ کھائے تو ہر بلا کے دور کرنے  
 اور ہر مہاجری کے رفع کرنے اور ہر مرض کے شفا دینے اور ہر تکلیف کے نجات بخشنے کی تہ  
 رکھتا ہے۔ اور دنیا و ماضی و مضائب اور بیات سے پورہ رہی ہے۔ جن کو تا ماضی  
 کو بغیر وہ قادر ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اُس میں حیلہ نے اپنے بندوں کو ان کا ایف و کما  
 میں بیکار رہنے دیا ہے۔ اس کا :-

جواب۔ وہ ہے کہ چھو نے پہنچنے کی ماں اُس کے پہنچنے کا لئے سے گریز کرتا ہے  
 مگر خلد بپ اُس کو بندہ پہنچنے کو لئے پرمیور کر رہے۔ تاہن اولی گمان کرتا ہے کہ حیلہ  
 میں ہے۔ باپ نہیں۔ مگر وہ نا بکھتا ہے کہ باپ کا اپنے بچے کو بچپنوں کی تحفہ پرمیور  
 اور اپنے وجہ کی شفقت و مہارت ہے۔ حق تو ایک دوست نا دشمن ہے۔ اس میں شک  
 نہیں کہ تواری تحفہ جو بہت سے آرام کی جو جب ہو، وہ بڑی نہیں بلکہ نسبت ہوتی ہے  
 و حیلہ اپنے موصوہ کے حق میں ہر حال بھلائی پاتا ہے۔ ہر بھائی کے ضمن میں بھائی  
 و کوئی بھائی ملوہ ہے۔ اگر اس بھائی کو رفع کر دیا جائے۔ تو اس کے ضمن میں بھائی بنی  
 ہو جائیگی جس سے وہ پہلے کی نسبت بڑی بھائی بن جائیگی +

چنانچہ چھو نے اٹھ کا کا نام پانا بکھتا ہر ایک بھائی ہے۔ مگر اس کے ضمن میں ایک  
 بہت بھلائی ہے۔ وہ کیا؟ وہ ان کی سلامتی۔ اگر اٹھ کا نا نہ جائے۔ تو اسے جان کو بلاک

جو دنیا یا عینیت ہے۔ اس قسم کے برائی بہت ہی بڑی ہوگی، غرض کہ ہاتھ کا کاٹنا اسلام میں ایسا  
 کی غرض سے ایک ایسی شے ہے، جو اپنے پہلو میں غیبت کے ہونے سے ہے۔ لیکن کوئی دوسری اصل  
 فرد و ملاقاتی بدن ہے۔ جو ایک خاص بھلائی ہے۔ پھر یہ کہ یہ مواد اس کے کاٹنے سے  
 حاصل ہو سکتی تھی، لہذا اس نے ہاتھ کو کاٹنے کا ارادہ کیا۔ تو چونکہ یہ مسلمان ہی مطلوب ہے، لہذا  
 قحیٰ اور پھر ہاتھ کاٹنا مطلوب ہے۔ لہذا یہ وہ فوٹو اس کے سامنے رکھ دیا کہ اس کے تحت میں داخل ہوتا  
 گواہ کاٹنے کے لئے تیار ہو اور دوسرا مرد اور عورت۔ مواد لہذا کہ درج، مرد و عورت سے مقدم ہے  
 اور یہی لئے اس کے سامنے لے کر آیا ہے کہ یہ قحیٰ و غیبت کے تحت میں ایسی برکت ہے  
 غضب سے مقدم ہے۔

پھر اس کا غضب شریعت میں ہے، اس کی برکت لیا کہ قصہ ہے۔ لیکن غیر کہ اگر  
 بعض غیر کی کہ ہے۔ اور اگر کہ اس شخص شریعت کے لئے میں ہے۔ کہ اس غیر کی خاطر ہے  
 جو اس کے ضمن میں ہے۔ اگر اس غیر مقتضی بالاسلام ہے۔ اور اگر مقتضی بالعرض اور اگر  
 مقدم ہے۔ اس میں ہرگز کوئی بات منافی برکت نہیں ہے۔

آپ اگر تھامے، دل میں یہ سوال پیدا ہو کہ کیا کوئی ایسی شے ممکن نہیں ہے جس کے  
 تحت میں کوئی غیر ہو، مگر تمام خیال کر دو کہ کیا اس غیر کا کامل کرنا شرع کے بغیر ممکن نہ تھا۔ تو اپنی  
 عقل کی کردہ ہی پر گھٹائی کر دو۔ یہ سمجھنا کہ لہذا شرع کے ضمن میں کوئی غیر نہیں، عقل کے برعکس  
 ممکن ہے کہ ایسی شے ہو جس کی کیفیت اس شے کی میں ہو، جو سمجھنے کے لئے ان عقل غیر ممکن  
 ہے۔ یا اس لئے کہ اس عقل قصص کو شرع میں خیال کرنا ہے۔ کیونکہ وہ صرف عقل  
 کی خصوصیت کو نہ نظر رکھتا ہے، جس کے حق میں یہ ایک دلیل شرع ہے۔ مگر اس غیر عام  
 کو نہیں دیکھتا، جو قصص کے ذریعہ سے نام تو نہ پڑا، مگر یہ ہے۔ اور وہ یہ کہ یہ نہیں  
 سمجھتا کہ شرع اس کے ذریعہ سے غیر عام پر نہ ہو تا خود غیر ممکن ہے۔ اور غیر عقل کو کسی  
 صورت میں اس قصص سے نہ دیکھتا ہے۔

دوسرے خیال کی نسبت بھی تم اپنی عقل ہی کو تھامو۔ اور وہ یہ کہ شرع کا حاصل  
 کرنا شرع کے بغیر ہی ممکن ہے۔ کیونکہ یہ عقل ہی نہایت باریک و دقیق میں۔ کسی جہاں وہ ممکن  
 استحالہ ممکن صاف طور پر یا عقلی طور سے سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ بلکہ اس کے لئے عقل  
 درجہ کی عقل صاف قوت فکر نہ رکھتا ہے۔ پھر بھی اکثر اہل فکر اس کے سمجھنے میں کامیاب نہیں

ہیں غرض اس سے وہ لوگ اقول میں تم اپنے ذہن انسانی کا تصور سمجھو۔  
 غرض کے اور ہم الارجمین کے لئے میں غرض شک نہ کرو۔ اور یقین رکھو کہ اس کی حجت  
 اس کے غلط ہر قدم ہے۔ اور اس میں شک نہیں کہ جو کوئی بعض شریعت کے لئے فخر کا قصد  
 کو سے پیچھے کے لئے نہ کرے وہ ہرگز مرتجعہ کو لانے کا مستحق نہیں ہے۔  
 اس بیان کے ضمن میں ہم اس پر بہتہ داز کو پتہ تھا گئے ہیں جس کو صاف سننا  
 بیان کرنے سے شرمیت نے منع فرمایا ہے۔ نالکنا یہ اعلیٰ میں اعلیٰ احسنہ صاحب  
 نظر ہے۔ خود بھی چاہیگا۔

لَقَدْ اسْتَفْتَيْتَ كِرًا وَبِتَ حَيًّا  
 وَلَكِنْ لَا تَسْتَاذِلُنَّ تَسَاوِي  
 یہ خطاب عام لوگوں سے تھا۔ پیرے دینی بھائی جن کی خاطر یہ کتاب لکھی گئی  
 ان لوگوں سے مستفتی ہیں۔ وہ تھا کہ مازعہ دشتا، اور اس قسم کے تنبیہ اسکے  
 مستفتی ہیں۔

## ۱۴۱) الْمَلِكُ

(بادشاہ)

ملک ۱۴۱ وہ ہے۔ ہر اپنی ذات و صفات میں ہر وجود کے مستفتی ہے۔ اور  
 ہر وجود اس کا متوجہ ہے۔ لہٰذا کوئی چیز اپنی ذات میں، صفات میں، اور جو میں و بیگانہ  
 غرض کی بات نہیں اس سے مستفتی نہیں ہے۔ ہر وجود کو وہ خود اس سے ہے اس کے  
 ساتھ غنوب ہونے والی کسی وہ ہر شے سے ہے۔ اس کے سوا ہر چیز اپنی ذات سے  
 میں اس کی ملکہ ہے۔ اور وہ ہر چیز کے مستفتی ہے۔ انقرض ایسی ذات ملک  
 مطلق ہے۔

تنبیہ۔ بندہ ملک مطلق نہیں ہو سکتا کہ نہ خود ہر چیز کے مستفتی نہیں ہے  
 اگر اتنی موجودات کے مستفتی ہے، تو خدا کا حضور ہمیشہ کے لئے مستجاب ہے۔ اور ہر چیز  
 اس کی محبت چاہی نہیں ہے۔ لہٰذا اگر موجودات اس سے مستفتی ہیں لیکن جس صورت میں  
 کہ وہ بعض سے نہیں تو بعض دیگر سے مستفتی ہو۔ اس وقت، کسی نہ کسی حیثیت سے ملک

کہہ سکتے ہیں۔

انقرض بندوں میں سے حکایت وہ ہے جس پر توبہ کے سوا کسی کا تسقط نہ ہو بلکہ وہ خدا کے سوا سب کے مستغنی ہو۔ اور وہ باوجود غلطی و غفلت پر ایسا کاغذ ہے کہ قریح اور عیان کسی کی اطاعت کا دم بھرتی ہوں۔

شیخ جو چھو تو بندہ کی خاص مملکت اس کا دل کا قلب ہیں۔ اور توحید اس کی شہادت ہے۔ اور خدائے ربانیت ہیں۔ اور رحمت اس کی زبان۔ انھیں ساتھ اور تمام جہان ہیں۔ جب وہ ان پر کاغذ ہو جاتا ہے۔ اور وہ اس کے طبع پہ جوتے ہیں۔ تو وہ اپنے عالم وجود میں بادشاہ بن جاتا ہے۔ اگر اس کے ساتھ ہی وہ لوگوں کے مستغنی بھی ہو سکتا اور لوگ اپنی فانی دنیا کی زندگی میں اس کے مستلج ہوں۔ تو وہ خود سے زمین کا بادشاہ اور یہ تبار انبیاء علیہم السلام کا ہے۔ اور یہی زندگی کی ہدایت پاتے ہیں۔ خدا کے سوا کسی اور سرور کے محتاج نہیں ہیں۔ اور دوسرے تمام لوگ ان کے مستلج ہیں۔

اس شاہی سلطے میں انبیاء علیہم السلام کے بعد علماء کا ہے۔ جو یہ جہان پر ہیں ان کے کے واسطے ہیں۔ ان کی بادشاہی اس قدر بڑھتی ہے جس قدر وہ بندوں کو ہدایت کرنے کی قدرت رکھتے ہیں۔ اور جس قدر طلب ہدایت میں لوگوں کے مستغنی ہوتے ہیں۔

ان صفات کی بدولت بندہ فرشتوں سے ممتاز ہے۔ اور خدا کا قریب حاصل کرتا ہے۔ یہ بادشاہی اس حکایت برحق کی طرف سے جس کی بادشاہی میں مثل و نظیر نہیں ہو سکتی بندے کے لئے بڑا عطیہ ہے۔

کسی عارف کی یگانگہ کسی قدر درست ہے۔ جو اس نے ایک امیر کے ساتھ کی تھی۔

امیر: ہاں۔ چاہتا ہے۔

عارف: تم کس پر میرے سلی بننے کا دم لاتے ہو۔ ماہر میرے اور ظلم کیا ہے۔ آقا ہیں۔

امیر: یہ وہ کہیں۔

عارف: جو میں اور خدا اور انسانی میں ان دونوں پر تسلط ہیں۔ اور وہ دونوں تم پر تسلط ہیں۔ میں ان دونوں کا مالک و مختار ہوں۔ وہ دونوں تم سے الگ ہیں۔

پاک شخص نے کسی درگ سے اس شخص کی کچھ نصیحت کیجئے مگر ایسا تم نہ بنائی  
بادشاہ بنے رہو۔ پھر آخرت میں بادشاہ ہو جاؤ گے۔ مطلب یہ تھا کہ تم دنیا کی حرص کو خدائیں  
چھوڑ دو کیونکہ مادی اور استغناء ہی بادشاہی ہوتی ہے۔

## (۵) الْقَدَّوْسُ

(پاک شخص سے پاک)

قَدَّوْسُ کے معنی وہ ذات جو ان تمام اوصاف سے پاک ہے۔ جن کو حق  
یا قرب خیال یا دم یا عقل یا فکر اور پاک کر سکیں۔

قَدَّوْسُ کی تعریف میں ہم یہ نہیں کر سکتے کہ وہ ذات جو جوڑو پاک شخص سے  
پاک ہے۔ کیونکہ اس شخص کی تعریف ایک طرح سے حرکت اور ہے۔ وہی لئے اگر کہا جائے  
کہ حضور کریم اور اقبال کریم کے جلا سے نہیں ہیں۔ نہ انکی ہیں۔ تو خلاف دیکھا جائیگا  
وہ یہ کہ کسی صفت کی نفی سے اس کے امکان کا وہ ہم ہوتا ہے۔ اور اس کا نام ہی اس شخص سے  
بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ قَدَّوْسُ کے معنی ہیں وہ ذات جو اوصاف کامل میں سے کسی  
وصف سے بھی پاک ہے۔ اکثر لوگوں کے فہم میں ہے۔ کیونکہ وہ لوگ پہلے اپنے آپ میں  
خود کرتے ہیں۔ اپنی صفات کو پہچانتے ہیں۔ اور ان کی وہ قسمیں خارج ہوتے ہیں۔

ایک۔ وہ جو ان کے قریب کمال میں۔ مثلاً ان کا اپنا علم ہے۔ رت۔ صبح۔ عصر۔  
کلام۔ اباد۔ اختیار۔ وغیرہ۔ اور ان معانی کے بھی نام۔ کہہ لیتے ہیں۔ اور ان کا عمل کو  
کمال کہتے ہیں۔

دوم۔ وہ جو ان کے لئے نقص ہیں مثلاً ان کا جمل۔ ججز۔ کوشش۔ بہرہ۔  
کو ٹھکان۔ وغیرہ۔ پس ان معانی کے بھی نام رکھ لیتے ہیں۔ وہ خدا کی نیا دہ سے نیا دہ تعریف  
یوں ہی کر سکتے ہیں کہ اس کو اپنے ذکر اور اوصاف کامل سے موصوف کریں۔ اور اپنے ذکر  
نقص سے نفی کریں۔ وہ گمراہ نہ موصوف ان کے اوصاف نقص سے سزا ہے۔ بلکہ  
ان کے اوصاف کامل سے بڑا ہے۔ بلکہ بڑی سے بڑی نعمت نقص کے تصور میں آ سکتی  
ہے۔ وہ اس سے اس کی مشابہت اور مماثل صفات سے پاک ہے۔ لہذا ان صفات کو اطلاق  
کی امانت نہ ہوگی۔ تو ان میں سے اکثر کا اطلاق اور درست ہونا مستبعد ہے۔ کیونکہ ان میں سے





## (۶) اَلْاِسْلَامُ

(نام تصانیف کے مجموعہ)

اِسْلَامُ وہ ہے جس کی ذات محبوب ہے۔ اور صفات نقص سے۔ اور افعال  
سے محفوظ ہے۔ اور جب ایسا ہے۔ تو جو کچھ بھی سلاخی ہو جو ہے۔ وہ اس کے ساتھ منسوب  
یا اس سے جدا و خد ہے۔ اور تمام اوپر برات تکلی کی کہ اسے ہو کر خالصتہ قائل کے افعال  
سے محفوظ ہیں۔ یعنی اس پر مطلق ہے لہذا تمام وہ جو۔ اور اس کے ضمن میں کوئی غیر اس سے بڑھ  
کردہ ہو۔ اور کوئی شر اس قسم کی ہو جو نہیں ہے۔ بحاصیق الاصل اعالیہ

تمثیلیہ جس میں بدکار دل و غفلت۔ کہ جسے ادا و ادا و شر سے محفوظ ہے۔ اور اس  
کے احضار بحیثیات و حیثیات سے سلامت رہیں۔ اور اس کے صفات بھی بد و شر سے  
سے بچے رہیں۔ اور صحیح و سالم دل کے ساتھ خدا کو لگے۔ اور یہ وہ ہند ہے۔ جو اَلْاِسْلَامُ  
کے خطاب کا مستحق اور اپنی صفات کے کمال سے اس اَلْاِسْلَامُ حقیقی کے اور صاف سے  
قریب ہے جس کی صفات کی مثال ظہیر نہیں ہو سکتی

صفات کی کمی سے پاسی ہو وادھی کہ عقل و حسیہ شہوت کے خیمہ میں گرفتار ہو۔  
کیونکہ قویہ قہار اس کے پرکھ کر جائز یعنی شہوت۔ اور غضب و دغول عقل کے تابو میں ہونے  
جب حالت اس کے پرکھ ہوئی، تو کمی و پریشانی لازم تھی۔ جب ارشاد و حریت میں ملنے  
اور امانت فلام ہو جائے۔ تو سلا تھی کسی؟

سلا تھی سے دقتیں ضعف ہو سکتا ہے، جس کی زبان اور افعال سے لوگ  
سلامت ہیں۔ اور ختم ہو جائے آپ سے سلامت نہیں ہے۔ وہ ہر حال کا کیونکر  
سحق ہو سکتا ہے؟

## (۷) اَلْمُؤْمِنُ

(مجموعہ میں نمایاں اپنے مذاہب کو امن دینے والا)

مؤمن سے مراد وہ ذات ہے جو اسباب امن بننا کرنے اور خوف و خطر کی  
وہیں برد کرنے والا ہو۔ اور اس کے دامن میں امن اس سے منسوب کیا جائے

آجیہ اور فہم ہی کے تمام میں متفق ہو سکتا ہے۔ اور خود سرحد ہلاکت یا نقصان کے احتمال سے ہوتا ہے۔ اور یہ وہی منطوق وہ ذات ہے کہ جس کو من و دانی تصور میں آسکتا ہے اور اس سے استفادہ ہو۔ وہ ذات پاک اللہ تعالیٰ ہے۔

اتجاء، جو کچھ نہیں دیکھ سکتا، اس لئے وہ طاقت کے پیش آجانی سے ڈرتے۔ ثابت ہوا کہ اس کی آنکھیں ہلاکت سے اسے لاتی ہیں۔ کچھ جو نے انھوں کو لایا بھی نہیں آفت سے بیزاری ہے جس کا وہ فیہ انھوں سے ہر گز ہے۔ پس سارے عالم ہی آفت سے آئیں۔ لہذا تم کو اللہ تعالیٰ کے لئے تمام جو اس اور عطا شدہ ہیں۔ اور اللہ من ان سب اللہ کا عاقبت اور غرض پانچواں۔ کئی کرنے والا۔ اور سلطانہ تختہ دہا ہے۔

فرخ کو پاک کر دیا وہی انھوں سے کچھ کے لئے مارا مارا ہے۔ سخت شکل میں رکھا ہے۔ اللہ پائل میں سکت نہیں رہی ہے۔ اور سکت ہے کہ اس کوئی چیز نہیں۔ اگر جیسا ہے کہ اکیلا دشمنوں کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ گلاس کے پاس نوج ہے۔ تو اس کے شکست۔ پانے کا اندیشہ ہے۔ کوئی قلعہ بھی نہیں کہ اس میں پناہ لیں ہو جیتے۔ ایسی حالت میں اس کو ایک ایسا مددگار مل جاتا ہے۔ جو اس کی کمزوریاں انھوں میں ملانے والا ہے۔ ہے۔ یہی چیز نوج لیا۔ اس سے اس کی مدد کرتا ہے۔ اور اس کے ارادوں کے مطابق قلعہ بنا کر کرتا ہے۔ یہ وہ گز جس نے اس کو پورا اسے ایمان بخشا ہے۔ فی الواقع اللہ من لکھانے کا سستی ہے۔

بندہ اپنی اصل قدرت میں کمزور ہے۔ اور اس کے باطن کو بھوک اور مرض ماحول ہو کہ پاس میں خود آفات میں بھری پڑی ہیں۔ بھوک اور کھیر۔ تو وہ آگ میں جلا لئے۔ پانی میں ڈوب جائے۔ اور زخم اور چٹ وغیرہ آفات کا نشانہ بنا ہوا ہے۔ اس کو اپنی تمام باتوں سے بچنے والی قری ذات پاک ہے۔ جس سے مرض کو دور کر کے لئے دوائیں۔ اور بھوک۔ پیاس کو رخص کر کے لئے کھانے پینے کی چیزیں بنائی ہیں۔ اور ماضی شدہ ہیں تاکہ کوئی نقصان نہ پہنچے۔ دانی چیزوں کو دفع کریں۔ اور اس خطرے میں۔ تاکہ کسی نے دانی غلو کی اطلاع دیتے ہیں۔ سب سے بڑا خوف آفت کی ہلاکت کا ہے۔ اور اس سے صرف کلمہ حق حیدر نجات دہا کر اس کی طرف ہی اشارہ ہی دیتا ہے۔ چنانچہ یہی حدیث جاری ہے کہ اگر کافر نے (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ) کہے تو وہ بھی ایمان لائے۔

میرا قصہ ہے جو شخص میرے قصہ میں آجاتا ہے۔ اس کو ذنب کہ کوئی نہ چیرے نہیں۔  
 قرض کہ دنیا میں ہر قسم کا اس سبب سے وابستہ ہے جن کو خاص دہی میں لگا  
 رہے۔ دہی ہاں کو کام میں لانے کی توفیق دیتا ہے۔ ﴿قُلُوا لِّلَّذِیْنَ اَعْطٰی قُلُوْبًا مِّنْکُمْ حِلْفًا﴾  
 ﴿لَئِنْ هَدٰی سُبْحٰنَکَ لَا یُطِیْعُوْنَکَ﴾ ہر چیز کو اس کی قدرت عطا کر کے اس پر چلنے کی ہدایت کی۔  
 پس وہی مومن مطلق رہتی ہے۔

تبیین۔ اس وصف سے ہندو کا چہرہ ہے کہ تمام مخلوق کی اس کی طرف اس پر  
 چکر ہر طرف وہ شخص دینی و دنیوی فطرت کے ذخیرہ میں اس کی کاما د کا اسیدہ اور جو۔ جیسے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کہ حق کا حق تو میں با اللہ و مالک و الاخیر  
 قلنا میں جائز یہ تو اللہ یعنی شخص اللہ کا ہے اور وہ تمام استہدایان رکھتا ہے اس کے  
 ہمسایہ اس کے ظہور سے محفوظ رہنا چاہئے۔

مومن کے نام کو زیادہ حق وہ شخص ہے۔ جو لوگوں کو راہِ نجات دکھائے۔ اور  
 طریقِ خدا بھی کہ ذنب انہی سے من لانے۔ اور دنیا بیا تو دنیا کا منصب ہے۔ اس لئے  
 بنی مصفا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اَللّٰھُمَّ قَسِّمْنَا قَسْمَکَ فِی الدُّنْیَا لَعَلَّکَ اَشْرَافُ  
 قَانَا اَعْدَا کَ لَعَلَّکَ تُجِزُّ کُنْہَ یعنی تم دوسروں پر اول کی طرح کر دے۔ اور میرا تم کو تمہارے  
 اطراف ہوں سے دیکھ لو کہ تمہارا حق۔

سوال۔ شاید تم کو کہ ہر طرف حقیقت اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے۔ ہر طرف  
 کے مولا کوئی چیز خوف دہانے والی نہیں ہے۔ دہی ہے جو بندوں کو ڈالتا ہے۔ دہی ہے  
 جس نے ڈرنے کے سبب بنا لئے ہیں۔ تو اس کی طرف حق کو کبر مکر مشرب کیا جاتا ہے!

جواب یہ ہے کہ خوف بھی اسی کی طرف سے ہے۔ اس میں اسی کی طرف سے  
 وہی خوف و حق سبب جہاں کر رہا ہے۔ اور اس کو خوف ہونا اس کے حق میں ہونے کا باعث  
 ہے۔ جس طرح اس کا کول ہونا اس کے حق میں ہونے کا باعث نہیں۔ بلکہ وہی حق ہے وہی حق  
 بھی ہے۔ اور اس کا خوف ہونا اس کے تابع ہونے کا باعث نہیں ہے۔ بلکہ وہی خاص بھی  
 ہے۔ تاریخ بھی۔ اسی طرح وہ مومن دامنِ شے والا بھی ہے۔ اور خوف۔ اللہ و اللہ  
 بھی۔ لیکن مومن اس کا اسم مقرر ہے خوف نہیں۔

## (۸) الْمُهَيَّمِن

(نظمیان یا گواہ)

اللہ تعالیٰ کے قریب اس کے سامنے ہیں کہ وہ اپنی مخلوق کے عقول و تدبیر اور عروں کو انصرام کر رہا ہے۔ اس کا انصرام اپنی اطلاع اور فہم اور حفظ کے ساتھ ہے۔ جو کوئی کسی امر کے تمام حالات سے واقف۔ اس پر کا قیاس اور اس کا حاکم ہو۔ وہ اس کا مہیمن کہلاتا ہے۔ حالات کی واقفیت کا مطلب یہ ہے جتنے کمال قدرت کا نتیجہ ہے۔ اور فہم عقل کی طرف راجع ہو سکے۔ جیسا کہ بعض مہیمن ہیں۔ مہیمن کہلاتے ہیں۔ یہ وہی مطلقاً اور کمال طور پر صرف خداوند تعالیٰ ہیں۔ اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کو کتب قدیم میں تمام نام لکھا ہے۔

تشریح۔ جو شخص کا ذاتی اخلاقی حالت کے متعلق خبردار ہے۔ یہی ایک کہ اس کے مافوق شب و روز اور اس سے بالاتر ہو جائے۔ اور ساتھ ہی اپنے عمل کے احوال و اوصاف کو درست دیکھ کر یاد رکھ جائے اور یہی اس کی درست حالت قائم رکھنے میں مشغول رہے۔ وہ اپنے دل کا مراقبہ بھی ہے۔ اور اس کی واقفیت اور قدرت اور حفظ کا دائرہ وسیع ہو گیا۔ یہی ایک کہ وہ دوسرے بندوں کے باطنی احوال سے فرست و اللہ تعالیٰ کے نزدیک واقف ہو کر ان کو راہ درستہ قائم رکھنے کے لئے کوشش کرے۔ جو اس کو اس وقت سے ان کا خدا اس سے اور بھی زیادہ قادر کمال ہو گا۔

## (۹) الْعَزِيزُ

(غالب۔ قوی۔ طاہر)

عزیز ہونے کے معنی وہ مال یا قدرتی جس کی مثل شاذ و عوارل نہ ملتی ہو۔ جس کی از حد حاجت ہو۔ اور جس کو مال پر بھی مشکل نہ ہو۔ کسی شے میں جب تک یہ تینوں حالتیں جمع نہ ہوں۔ اس پر ہم عزیز نہیں کہلاتے۔ بلکہ اس پر سکتا۔ بہت سی شے ایسی ہیں کہ ان کی نظیر کم ملتی ہے۔ لیکن چونکہ ان کی شان بڑی ہے اور ان کے چننے زیادہ نفع ملتا ہے۔ یہی لئے وہ عزیز بن گئے ہیں۔ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ ان کی شان بھی بڑی ہے۔





ہاں! صحیح ہے۔ تو وہ تکلیف تو اس کا کہ اس میں متکبر و متعجب ہوگا۔ اور یہ بات کے لئے اطلاق خاص خدائے متعالیٰ ہے۔

اگر وہ تکلیف اور استعظام باطنی ہو۔ اور اس میں متکبر کوئی حقیقت امتیازی نہ ہو جس کے ذریعہ اس پر عامل نہ ہو۔ تو اس کا تکلیف ہے اور وہ مذکور ہوگا۔ خدائے سبحان و تعالیٰ خاص اپنے آپ کو عظمت و بزرگی کا مستحق قرار دے اس کا قیاس قطعا اس کی فکر قابل ہو۔ تحقیق بندوں میں سے متکبر وہ شاید ہے جو قناعت بھی ہو۔

خارجی کے خلاف حد ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مخلوق میں سے جو چیز اس کے ال کر اپنی طرف کھینچتی ہو، وہ اس سے کٹ کر کش ہٹ جائے۔ اور اسے خدائے سبحان و تعالیٰ پر کچھ سے اپنے آپ کو بڑا سمجھے۔ اس لئے وہ دنیا و آخرت سب کو حقیر سمجھے۔ اور ان کو خدا کی یاد میں غفلت انداز ہونے کی باعث اپنی نظروں سے گرا دیگا۔ غیر خدائے سبحان و تعالیٰ کے سوا اور معبود ہے۔ کیونکہ وہ متاع دنیا کے عوض میں عروج و غروب کی غریب کاری کرتا ہے۔ ایک چند روزہ چیز ہے اس لئے دست بردار ہو تا ہے کہ اس کے عوض میں وہی نعمت کی محنت حاصل کرے۔ یہ سب علم نہیں تو اور کیا ہے جس شخص کو نعمتیں کھانے اور میٹھانے کی خوشی اپنا غلام بنانے ہوئے ہو۔ وہ حقیر ہے۔ متکبر تو وہی شخص ہے جو پر نفسانی خودی میں اس کی تعالیٰ سے حقیر سمجھتا ہو کہ ان میں چاہے ہی شریک ہیں۔

(۱۳) اَلْبَارِئُ

(۱۲) اَلْخَالِقُ

(ہر چیز کا پیدا کرنے والا)

(ہر چیز کا پیدا کرنے والا)

(۱۴) اَلْمُصَوِّرُ

(مخلوقات کی طرح کی تصویر بنانے والا)

لوگ خیال کرتے ہیں کہ یہ ادا احوال ہیں۔ اور ہر نام کے معنی پیدا کرنا اور متاع کرنا ہیں۔ مگر حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔ بلکہ ہر صدم سے و بڑا میں باقی ہے۔ اور اپنے تقدیر کی قلعہ ہے۔ ہر تقدیر کے موافق پیدا کرے۔ اس کے بعد تصور کرے۔ اور اسے متاع بنائے جس شخص سے کہ وہ ایک شخص کی تصویر کرتا ہے، اس کا خالق ہے۔ اور اس شخصیت سے کہ اس کی طرح



کہا ہے، اس کا بادی ہے، اور اس کیفیت سے کہ وہ مخلوق کی صورتوں کو باہم متحد  
ترتیب دیتا ہے، مکتور ہے +

مثلاً ایک عمارت کا بنانا منکوحہ ہو۔ جو ہذا کام انجینئر کا ہو گا۔ اس عمارت کی  
وزیت و ضرورت تجویز کر کے ایک نقشہ تیار کرے گا۔ اور اس پر اسٹیشن، پتھر پتھر بکری  
و غیرہ صرف ہوتے، اسے مصلح کی مقدار کا ذرہ لگا کر اس کے اخراجات کا تجربہ کرتا ہے۔  
اس کے بعد ان کا کام شروع ہوتا ہے۔ جو اس نقشہ کے مطابق عمارت کی بنیاد ڈالتا ہے، اور  
مصلح کی چیز کو وہ مقدار کے اندر نہ بکھری عمارت بنکلائی کرتا ہے۔ یہی تک و تیار  
غیر مصلح اور قابل مکتوت ہوتی ہے کہ ایک درجہ مصلح یعنی مکتوب کے اچھے سے وہ ایک  
شاندار مصلح و شاہی اچان ہو جاتا ہے +

یہ جو انسانی مصلح کی مثال تھی۔ خدا کا کام اس سے بڑا ہے۔ وہ خود ہی مصلح  
نہاں کر کے، خود ہی بناتا ہے، اور خود ہی اس کی عمارت صورت کو ترتیب دیتا ہے۔ یا  
میں کہو کہ مصلح خالق ہی بادی اور یہ ہی مکتور ہے +

مثلاً کہ طور پر انسان کو لو۔ جو اس کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے، اس  
وجود کے لئے سب سے پہلے ایک مجسمہ ضروری تھا جس کو انسانی صفات سے تشبیہ کیا  
گئے جائیے۔ مجسمہ مٹی اور پانی دونوں کی ترکیب سے تیار ہوا ضروری تھا کہ کوئی صوفی مٹی ایک  
خشب اور لکڑی وغیرہ جس میں لکڑی اور لکڑی نہیں ہے، اور صرف مٹی ایک تیار و بنائی ہے  
ہوے۔ جو کام اور جسم تک نہیں ہے۔ لہذا ان دونوں خشک و تر چیزوں کا ترکیب اور مصلح اور  
اس مجسمہ کے لئے مناسب تھا۔ اس کے بعد آگ کا جزو بھی ملا اس مثال پہنا ہوا تھا جس سے  
مٹی اور پانی کا تمام مستحکم ہو جائے۔ اس کے بعد ضروری تھا کہ اس پانی مٹی کی خاص مقدار  
میں بنے ہو۔ کہ لکڑی اور مٹی کسی مقدار ہو۔ تو اس مجسمہ سے انسانی افعال ضرور نہیں ہو سکتے  
اور مصلح و طاقت سے اس کا ذہنی حال ہو، جو کچھ سے کوئی ہے کہ ہوتا ہے۔ انہی ہی مقدار  
میں مصلح کی کہ مجسمہ پاؤں اور ٹیلوں کے باہر بن جائے۔ کہ لکڑی خشک و تر تھا و نسبت  
کی کوئی حاجت نہ تھی۔ یہ ساری باتیں مصلح اور مکتور نہیں ہیں۔ جن کو وہ مصلح مکتور میں مکتور  
کئے ہیں +

پس مصلح مکتور ان امور کی قدر بڑا مکتور ہے کہ مصلح ایسا کرنے کے لئے مصلح سے مصلح

ہے۔ اور جس پر کیا کرنے اور ہم سے دیکھو میں والے کے کان سے یاد دہی ہے بعض  
ایک اور چیز ہے۔ اور کیا دیکھو میں تقدیر اور چیز +

اسم مخصوص و رضا پر اس حیثیت سے عبادت کیا ہے کہ اس نے تمام کوشاوی کی  
ضرورتوں کو نہایت غریب سے قرب کیا ہے۔ اور ان کو بھی صورت پر بنا لیا ہے۔ اور یہ  
دو صاف فعل سے ہے۔ اس کی حقیقت وہی شخص جان سکتا ہے۔ جو تمام عالم صورت کہنے  
والا حال اور ہر انقباض و انقباض کا نام تمام ایک شخص کا حکم کہتا ہے۔ جو باہم ایک  
دوسرے کو کسی غرض مطلوب پر رو دینے والے احسان سے مرکب ہو۔ اس کے احسان و انقباض  
آسان اور سادہ ہے اور نہ میں اور ان کے مابین کی اشیا مثلاً پانی۔ ہوا اور غیر میں اس کے  
اہل ایسی حکم ترتیب سے مرکب ہیں کہ اس ترتیب میں کثیر یا کم سے نظام میں اصل پائے  
اس لئے جو چیز اور رہنا چاہئے اور بلائی سمت سے مخصوص ہے۔ اور جو چیز اور رہنا سیکر  
وہ زمین سمت سے خاص ہے۔ جیسے کہ مسافر و چاروں کی دنیا میں غیر اور ان کے بالائی  
مقتضی پر مبنی رکھتا ہے۔ اور انسانی، بلکہ اس کے نزدیک یہ ترتیب مکان کی مضبوطی کیلئے  
ضروریات سے ہے۔ اگر اس ترتیب کے خلاف ہتھ کوٹا اور کٹائی کو نیچے رکھا جائے تو  
حکمت طرد و نہدم ہو جاتی۔ اور بدتر ہے۔ اگر کوئی نام نہاد کہتی۔ اسی پر کم کرتا اور کٹا اور  
کو نیچے جاتا۔ اور ستاروں کا وہ پرچہ کا قیاس کر سکتے ہیں +

اور قوت سے ہے، اور کئے عالم کھلنے کی ترتیب کی حکمت بیان کرنے لگیں۔ تو  
ایک ذکر ہو جائیگا۔ اس تفصیل کا جتنا کسی کو علم ہوگا۔ اتنا ہی زیادہ وہ صوفیوں کے ہتھے  
سے واقف ہوگا۔ یہ ترتیب و تصور یا جڑائے عالم میں سے ہر چیز کا ہر جزو ہے۔ اور نہ  
چھوٹا یا بڑا ہو۔ چنانچہ کھجور کی ٹہنی اور کھجور سے کھجور کی ٹہنی اور کھجور سے کھجور کی ٹہنی  
ہے۔ ہر ایک کا بخار کا ایک چھوٹا سا حصہ آگے ہے۔ اگر اس کی صورت کی تفصیل کہیں  
کا نام نہ ہوگا۔ جو شخص آگے کے طبقہ سے ان کی ہیئت شکل مقدار رنگ اور ان کی  
وجہ حکمت سے واقف نہیں۔ وہ ان کی صورت سے واقف نہیں۔ اور ان کے حصہ  
سے واقف ہے۔ ہر قسم نام ہی نام مانا ہے۔ یہی حال ہر حیوان و نبات کی صورت بلکہ  
کے ہر جزو کی صورت کا ہے +

تنبیہ۔ اسم مخصوص ہے نہ کہ اسم عام ہے کہ اس کے نفس میں تمام دیکھو

صورت بہتر تیار حال ہو۔ مثلاً کہ وہ تمام بیبت عالم کو محیط ہو۔ گو یا کہ تمام عالم اس کے زیر  
نظر ہے۔ پھر تمام تفصیل پر رکھ دے۔ چنانچہ انسانی صورت کے بدن اور ہڈیاں سے جانی کا حال  
معلوم کرے۔ ان کے انواع۔ عدد۔ ترکیب۔ اور انسان کی آفرینش و ترکیب کی حکمت کو  
سمجھے۔ پھر اس کی معنی صفات و روحانی صفات کو معلوم کرے۔ جن سے اس کے اندام  
اور اعضاء وابستہ ہیں۔ اور وہی طرح حیوانات اور نباتات کی صورتوں کو اپنے مفہوم و دیگر  
ظاہر و باطن سے ملاحظہ کرے۔ یہاں تک کہ تمام کائنات کا نقش اور صورت اس کے ذہن  
میں نقش ہو جائے۔

یہ حال کو صہرہ بانیز کی معرفت کا تھا۔ اور یہ سلسلہ عانیات کی تزیین کی نسبت  
بہت مختصر ہے۔ جس میں خاکہ اومان کے مراتب اور ان کے مقربہ تعارف کی معرفت مثل  
ہے۔ تاکہ کے تعارفات وہ میں جو وہ اسفل اور کستارہ میں کہتے ہیں۔ پھر ثلوث بطریقہ  
میں دعایت و اسناد کا تعارف کرتے ہیں۔ اور یہ اجماع میں جن کو پنی حاجات کا احساس  
لانے کا تعارف کرتے ہیں۔

فصل کر اس ہم سے بندہ کا یہ ضرر ہے کہ وہ صہرہ علیہ کا جو صورت و جوہر کے مطابق  
میں اسباب کرے۔ کیونکہ علم اس صورت میں منقش ہے نفس کا نام ہے۔ جو صورت معلوم کے  
مطابق ہو۔ اور صورت کے متعلق اس علم سے اس کا نام معلوم کرے۔ اس لیے کہ اس کا سبب ہے۔  
اور وہ صورت جو احیاناً میں صہرہ ہوں وہ انسان کے دل میں صورت علیہ کے حامل ہونے کا سبب  
ہیں۔ اور اس طرح بندہ فعل کے مطابق سے اس علم و تحقیق کے مختص علم حاصل کرے  
اور فیروزہ اپنے نفس میں صورت حاصل کرنے کے باعث گو یا کہ وہ مضمون رہے۔ اگرچہ بطور  
محاذیہ۔ کیونکہ یہ صورت اس میں با تحقیق اشد تامل کی اور بعد اوست شروع سے پیدا ہوتی ہو  
کہ بندہ کے فعل سے لیکن بندہ اشد تامل کی رحمت کے فیضان کو حاصل کرے کہ اس کی محبت  
کرنا ہے۔

چنانچہ تامل سے فرمایا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ مَا يُشْرِكُ بِهٖ وَ يَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنۢ يَّشَآءُ  
بِالْغَفْرِ ثُمَّ لَمَنۢ يَّشَآءُ اللّٰهُ تَعَالٰی کسی قوم کی حالت کو متغیر نہیں کرتا یہاں تک کہ وہ خود متغیر کریں۔  
اور اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اِنَّ رَبَّكَ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ  
مَنْ رَغِبَ اِلَآ تَغْوِرَ صَوْلُهَا

المتخالف اور التباين میں بندہ کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ ملکہاذا بیدہ جس کی توجیہ یہ ہے کہ غلق اور اجباد کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اپنی قدرت کو بچے ملک کے مطابق کام میں لایا جائے۔ اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کے لئے علم اور قدرت پیدا کی ہے۔ اور اس کو اپنی تقدیر یا وہم کے موافق مقدمات کے حاصل کرنے کا موقع نہیں ہے۔ اور سو روٹو دو گم کے ہیں۔ ایک تو وہ جن کا حصول ہر زندوں کی قدرت میں نہیں ہے۔ جیسے انسان شکستہ۔ زمین۔ حیوانات اور نباتات وغیرہ۔ دوسرے وہ جن کا حصول صرف بندوں کی قدرت سے وابستہ ہے۔ اور یہ وہ ہیں جو مادی عبادت کو کرتے ہیں۔ جیسے مناجات، بیانتا عبادات اور عبادات۔ چنانچہ جب بندہ یا مصلحت کے ساتھ اپنے نفس کے مجاہد میں اور اپنی غفلت کی کیا سست میں بیٹھے راجع پر پہنچ جائے جن میں وہ ایسے امور کے استنباط کو اختیار حاصل کرے جن کو پہلے کسی نے استنباط نہ کیا ہو۔ اور ساتھ ہی وہ ان کے کرنے اور ان کی ترغیب یا تنہید کا وسیع ہو۔ تو اس کو اس چیز کا اختراع کیا جائیگا جس کو پہلے وجود نہ ہو۔ چنانچہ شطرنج وضع کرنے والے کے حق میں کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس کا واضح اور اختراع ہے۔ کیونکہ اس نے ایک ایسی چیز وضع کی ہے جو پہلے کسی نے نہ کی تھی۔ اسی بات سے یہ کار اُس نے کوئی ایسی چیز وضع کی جس میں کوئی شک نہیں ہے۔ تو وہ وحی و کتاب کا سخن نہ ہوگا اسی طرح ریاضات۔ عبادات۔ مساجد اور مناجات میں جو نیکیوں کا تحریک ہیں۔ امور اور جزئیات کو نظر میں جن کو لوگ ایک دوسرے سے سیکھ لیتے ہیں۔ اور پہلے استنباط کرنے والی کی طرف ترقی کرتے ہیں۔ گویا یہ واضح ان امور کا اختراع اور حاشیہ ہے۔ جسے کہ اس کا یہ ہم چاہنا اطلاق کیا جاسکتا ہے۔

اللہ کے رسولوں سے کوئی ایسا نہیں ہے جن کو بندہ کی طرف مجازاً نقل کیا جائیگا۔ اس قسم کے سادہ ترین ہیں۔ اور بعض ایسے املا ہیں جو بندہ کے حق میں حقیقتہً ہوتے ہیں۔ اور اللہ کے حق میں گواہی ہے۔ **أَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ آيَاتٍ** اور **أَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ آيَاتٍ** یہ مناسب نہیں ہے کہ اس کی مشابہت تو دیکھ لی جائے۔ مگر گوراء و نفوت پر غور نہ کیا جائے۔

# (۱۵۱) الْقَفَّارُ

(بہت بخشنے والا)

یہ وہ ذات پاک ہے۔ ع- طوفی کو ظاہر کرتی ہے۔ اور نہایتیں اور گن گنوں کو نہایت  
 جہاں پر وہ ڈال کر۔ اور آخرت میں بخش کر رفت و گذشت کو دیتی ہے +  
 شفقو کے سینے سے۔ اللہ کا پہلا ستر اپنے بندے کے محبوب پر ہے۔  
 نبی اس کے جان کے بدنام اور گنہگار نے جتنے عوام انھوں کو نبی سے معلوم ہوتے ہیں اس کے  
 باطن میں چھپا ہوتے۔ جو اس کے جان ظاہری کے رنگے و دھن میں نہیں ہیں۔ سب جانتے  
 ہیں کہ بندہ کے باطن اور ظاہر کی مصافی اور عدم صفائی اور بیوقوفی اور یہ صورتی میں کس قدر  
 فرق ہے۔ محو کرنا چاہئے کہ ضلئے انسان کے جسم کا کونسا حصہ دکھایا ہے۔ اور کونسا چھپایا  
 ہے +

دوسرا ستر یہ کہ اس کے ہونے پر بالوں۔ نہ موم اما وہی اور کدو عقیدوں کو  
 اس کے دل کی باخبری کو خبری میں بند کیا ہے۔ تاکہ کوئی شخص ان ستر نہ کہ عیدوں سے  
 واقف نہ ہو۔ اگر حقیقت کو اس کے دل کا حال معلوم ہو جائے۔ اس کے دوسروں اور  
 دل کے سکوت۔ خیانت اور بدگنی کا پتہ لگ جائے۔ تو لوگ اس کے دشمن بن جائے۔ بلکہ اس کو  
 جان سے اڑانے کی کوشش کر لیتے۔ خود کرنا چاہئے کہ ضلئے اس کے سر اور گنہگاروں کو  
 کس طرح دوسرے لوگوں سے موقوفہ رکھا ہے +

تیسرا ستر یہ ہے کہ وہ بندہ کے لیے کتنا بخش و تیار ہے جس سے وہ مطلع ہوا  
 ہونے کا مستوجب ہوتا ہے۔ اور اس نے وہ کیا ہے کہ اگر بندہ ایمان پر ثابت رہا۔ تو  
 اس کے جسم کے گنہگاروں کو نیکیوں سے بھری دیوے۔ تاکہ ان نیکیوں کے ثواب سے اس کے  
 بڑے بڑے گناہ دھو جائیں +

چوتھیں۔ اس نام سے بندہ کا حصہ یہ ہے کہ اپنے متعلق جو بات ملتی ہو مگر اس کا  
 بکھار۔ اور دوسرے کے متعلق بھی ملتی رہے +

خود شمس کے اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ حق ستر غنہ مؤمنین خود شمس  
 ستر اللہ کو حق ستر اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ حق ستر غنہ مؤمنین خود شمس  
 ستر اللہ کو حق ستر اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ حق ستر غنہ مؤمنین خود شمس

وہ زحما اس کے چیب ڈھا اچھا

قیمت کر لے والا، چیب جاتی کرتے والا، دل میں کینہ رکھنے والا، بُرائی کا پُر  
پینے والا، چیبائیں ہانک دینے والے عزم ہیں۔ اس وصف کے ضعف مرث ہی شخص ہے  
جو مخلوق خدا کی خوبیوں کے سوا کوئی بات ظاہر نہ کرے مخلوق میں کمال ہی ہے، انصاف ہی  
خرابی ہی ہے، غریبی ہی۔ جو شخص بائیسوں سے چشم پوشی اور غریبوں کا اظہار کرے۔ اس میں کم  
سے قدر اہمہ مند ہے۔ جیسے کہ شہادت ہے کہ ایک باہنوت بیٹھے ملا پتہ سلام پانچے ملا  
سمیت ایک مرد نکلتے کے پاس سے گئے جس کی دیکھ بھل ہی تھی۔ لوگوں نے کہا یہ وہ  
کون، مڑا ہوا ہے، حضرت بیٹھے ملا سلام نے فرمایا اس کے دانتوں کی سفید کاری ہو چکی  
ہے۔ جس سے آپ کا مذاق تھا کہ ہر چیز کے اچھے حصے کو ذکر کرنا چاہئے +

## (۱۶) الْقَفَّارُ

(زبردست یا ظہیر رکھنے والا)

قَفَّار وہ ہے، جو اپنے برے برے طاقتور دشمنوں کی کڑوا ڈالے۔ (ان کو دک  
کے یا ذلیل بنا کر قہر سے رکھے۔ بلکہ قَفَّار وہ ذات ہے، جس کے قہر و قدرت کے  
خفے ہر جگہ قہر ہے، اس کے قبضہ میں طاہر و باہر ہے

تنبیہ۔ بندہ میں سے قَفَّار وہ ہے، جو اپنے دشمنوں کو مرد و قہر نہ  
انسان کا سب سے زیادہ مرکز دشمن نفس ہے، جو اس کے پہلو میں ہو جاتا ہے۔ شیطان  
سے بھی بُرہ کر اس کی دشمنی ہوا وہ ہے، جو اس کو دھوکا دیا کرتا ہے۔ جب بندہ اپنے نفس کی  
خواہشوں کو قہر میں کرتا ہے، تو شیطان بھی دبا جاتا ہے۔ کیونکہ شیطان انہی خواہشات  
کے پیچھے ہے، انسان کو طاقت کی طرف سے جاتا ہے شیطان کا ایک ہال جو درجہ ایسا جس  
شخص میں شہوت کی قوت نہ ہو اس میں سے میں نہیں چھٹتا، اس طرح جو شخص میں کی  
طاقت اور عقل کی تابکاری سے اس خواہش کو روک دے، اس سے اس میں جہل ہے پورا  
آدمی اپنے نفس کی شہوات پر قابض ہو جاتا ہے۔ وہ تمام لوگوں کو قابض کر لیتا ہے۔ پس  
اس کو کسی کا دوا نہیں مل سکتا۔ کیونکہ اس کے دشمنوں کا بندے سے بڑا دغا ہے ہر گاہ کہ  
جسم کو چاک کر دیں۔ اور یہ گویا اس کی روح کو زندہ کرنا ہے کیونکہ جو شخص اپنی زندگی میں

وہاں شات گواہ رہیں۔ وہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ اگر اس کا سہارا ہے۔ تو انھیں  
 الَّذِیْنَ یَقْتُلُوْا اَنْفُسَہُمْ بِمَا کَفَرُوْا اَمْکُیْلًا یَّعْزِیْذُہُمْ بِکَیْمٍ یَّوْذُوْنِہُمْ یَسْجُدُوْا لَہٗ  
 کہہ رہے ہیں کہ وہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ اگر اس کا سہارا ہے۔ تو انھیں

## (۱۷) اَلْوَقَابُ

(بہت عطا کرنے والا)

قیہ کے معنی عرض اور غرض کے بغیر بخشش جب اس قسم کی بخششیں بکثرت  
 ہوں۔ تو اس کے قائل کو سچو اور عطا اب کہتے ہیں۔ اور حقیقی اور عطا اور سچہ  
 صرف اللہ تعالیٰ سے متصور ہو سکتا ہے۔ کیونکہ وہی پرستاری کی حاجت و سعادۂ  
 اور کسی غریبی یا بے ویرِ مال ہونے والی غرض سے پوری کرتا ہے۔ جو کوئی کسی غرض کیلئے  
 کچھ عطا کرے جو فی الواقعہ یا بے ویرِ مال ہونے والی ہو۔ اور وہ غرض یا بعض مع دستاویز ہو یا  
 یاہمی و عتیق یا مرض الزام یا حصولِ تہجد و شہرت ہو۔ تو وہ اپنی عطا کا عرض کرنا ہے۔  
 و عَابُ یا عِوَاذُ کے لقب کا حق دار نہیں۔ کیونکہ غرض جو عطا میں نہیں ہوتی۔ بلکہ وہ  
 کسی مال میں۔ اور عطا کرنے والے کا نہ اس سے طلب ہے وہی ہو۔ وہ غرض ہے جس میں  
 شخص نے اس لئے عطا و بخشش کی کہ اس کی عزت ہو۔ یا اس کی تعریف کی جائے۔ یا اس  
 لئے کہ اس کی بہت بگولی نہ بچاے۔ تو وہ شخص گویا ایک قلم لکھ رہا ہے حقیقی  
 چٹوہ وہ ہے جس سے طالب کو بلا عطا و نہ فائدہ حاصل ہوں۔ بلکہ وہ بڑے کوتاہیہ  
 بطور عزت کرتا ہے۔ اور وہ کام اس کی اصل غرض اور وہی اس کا عرض ہے۔

تفہیم۔ بڑے سے جو بخشش متصور ہی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ یہ تھیکہ وہ اس کام  
 کے لئے کہ اس کے ترک سے کوئی خیر نہیں کرتا۔ اس وقت وہ اس کو فائدہ نہیں لگتا۔  
 پس اس کا فعل کسی ذیل غرض پر مبنی ہوگا۔ لیکن جو شخص اپنا تمام مال عطا کر دیتی جان بھیجے  
 اللہ کے لئے عطا کرے۔ و بہشتی نعمتوں کے حصول کے لئے۔ زہاب و دوزخ کے خوف سے  
 اور کسی قوی یا بے ویرِ مال ہونے والے مطلب کے لئے جو بڑی مطلب میں سے ہو۔ اور  
 شخص ایک طرح سے و عَاب اور چٹوہ کے عطا یا ت کا مستحق ہے۔ اس سے کم بڑے  
 شخص ہے جو اس غرض سے بخشش کرے کہ بہشت کی نعمتیں حاصل ہوں۔ اور اس سے





اور ہر شخص کوئی چیز طلب کرے جس سے خاص اس چیز کی ذات مطلوب نہ ہو۔ بلکہ اس کے ذریعہ سے کوئی اور شے حاصل کرنا منظور ہے۔ جو گناہ اس چیز کا طالب نہیں ہے۔ کیونکہ اس کی طلب کا وہ اصلی ذائقہ نہیں ہے۔ بلکہ اصلی ذائقہ اور شے ہے۔ جیسے ایک شخص سونے کی چیز میں ہے۔ تو سونا اس کا مطلب لذت نہیں ہے۔ بلکہ اس لئے مطلوب ہے کہ اس کے ذریعہ سے پوشاک اور تہ راک کا سامان حاصل کرے۔ اور پھر یہ امور بھی مطلوب لذت نہیں ہیں۔ بلکہ اس لئے مطلوب ہیں کہ ان کے ذریعے سے آرام اور دفع محنت کا مقصد حاصل ہو۔ یا سو رانیت مطلوب لذت ہیں۔ ان سے تگے اور کوئی شے حاصل کرنا مقصود نہیں ہے۔ غرض سوا طعام کا ذریعہ ہے۔ اور طعام آرام کا وسیلہ ہے۔ اور آرام ہی اصل مقصود ہے۔ یہ تگے کسی ہم چیز کا واسطہ نہیں ہے۔ اسی طرح بیٹا والد کے حق میں واسطہ نہیں ہے۔ بلکہ اپنے بیٹے کی سلامتی خاص بیٹے کی خاطر مطلوب ہے۔ کیونکہ بیٹے کی ذات ہی اس کی غور و خارجہ اور اسی طرح جو شخص لذت منہ کی عبادت جنت کی فحار کرتا ہے۔ تو لذت حاصل کرنے اس کی عبادت کو طلب جنت کا واسطہ بنایا ہے۔ اس کا آخری مقصد نہیں بنایا۔ واسطہ کی علت یہ ہے کہ اگر مطلوب اس کے بغیر ہی حاصل ہو جائے تو اس واسطہ کو طلب نہیں کیا جاتا۔ جیسے اگر خدا کو مقاصد سونے کے بغیر حاصل ہو جائیں تو کوئی سونے کا نام ہی نہ لے۔ کیونکہ اسی غرض کا حاصل کرنا مطلوب ہے۔ سونے کا حاصل کرنا منظور نہیں ۴

اگر اس شخص کو جو عبادت کی خاطر عبادت کرتا ہے رونی جنت حاصل ہو سکتی۔ تو وہ کچھ خدا کی عبادت نہ کرتا۔ کیونکہ اس کی محبوب و مطلوب صرف جنت ہے نہ کہ کوئی اور شے۔ لیکن جس کا اصلی مطلوب محبوب خاص خدا کی ذات ہے۔ اور کوئی نہیں۔ بلکہ خدا کے دین۔ اس کے تقرب اور ملاہ و ملحق ہر وقت سے سرور رہنا اس کی غرض ہے۔ اس کی نسبت جو کچھ جائز ہو کہ وہ خدا کی عبادت خاص خدا ہی کے لئے کرتا ہے۔ تو اس کا یہ سمجھنا نہیں ہوگا کہ وہ کسی خدا کا طالب نہیں ہے۔ بلکہ یہ سمجھنا ہوگا کہ اس کا خدا خاص خدا کی ذات ہے۔ جس کے سوا اور کوئی غرض اس کو نہ نظر نہیں ہے۔ اور جو شخص دین راہنی اور اس کی معرفت اور شہادت اور تقرب کے سوا اور کوئی لذت پر ایمان نہیں رکھتا۔ وہ اس کا شائق نہیں ہو سکتا۔ اور جو اس کا شائق نہیں۔ اس کی نسبت یہ تصور ہی نہیں ہو سکتا کہ ذات خدا نہ اس کی مقصود و مراد خدا اس کی عبادت کی وہی کیفیت ہوگی۔ جیسے کوئی مزدور اجرت کی طبع پر کام کرتا ہے۔ اگر

لوگ اس لذت سے تاشا اور اس کے سنے سے ۱۵۰ اقب ہیں۔ وہ نہیں سمجھتے کہ شادی  
ذاتِ باری کی کیا لذت ہے۔ وہ زبان ہی زبان سے اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ ان کے  
دلوں کا میلای صرف بڑی آنکھوں والی پیاری پیاری عورتوں کی طرف ہے •  
اس بیان سے ثابت ہوا کہ خدا کی لذت یعنی اس کے دے اور مادیاتِ دُور کو غرض  
مندانہ کا حاصل ہے۔ جو غرضِ مادیاتِ دُور سے ہی ہوتا ہے۔ اور اگر غرضِ مادیاتِ دُور سے  
دور یعنی مادیاتِ دُور سے دور ہو۔ جو غرضِ شہوانی ہے اور لوگ اس کی طرف اُکل پھرتے ہیں تو وہ غرضِ شہوانی  
اور اگر اس سے مادیاتِ دُور سے دور ہیں کا حصول ہندو کے حق میں مادیاتِ دُور سے دور ہو۔ تو ان کی  
غرض میں شہوانی کا حاصل ہے •

## (۱۸) الْكَزَّاقُ

(روزِ شنبہ کی پہچانے والا)

کُزَّاق سے مراد وہ ذاتِ پاک ہے جس نے روزِ شنبہ کی محتاجِ مادیاتِ دُور  
کو دیکر اس کو روزِ شنبہ کی پہچانی اور اس کے لئے روزِ شنبہ سے فائدہ اُٹھانے کے اسباب  
پیدا کئے •

مشرق کی قومیں ہیں۔ ایک ظاہری رزق جس سے مادیاتِ دُور کا حصول ہے۔  
جو اشیاءِ ظاہرہ سے ملے ہے۔ اور یہ کشتیا چلن ہیں •  
وہ سارا رزق بالکل ہے۔ اس سے مادیاتِ دُور سے کشف ہے یہ ملک اور مروج  
ملک ہے •

وہ سارا رزق زیادہ قابلِ عزت ہے کیونکہ اس کا تعلق باری زندگی سے ہے۔ اور رزقِ  
ظاہری کا فروغ کہ ایک خاص محدود مدت تک جسم کی قوتِ قایم رہتی ہے۔ اور وہ قوتِ  
پید و نوری رزقِ باریا کرتا ہے۔ اور وہ نوری قوتوں کو ان سے بہرہ ور ہوتا ہے •  
يَنْسُطُ الْكَزَّاقُ رِزْقًا وَفَيْضًا

تفسیر: اس صفت سے ہندو کا اصل مقصد اور یہ ہے۔ ایک توبہ کی اس وصف کی  
حقیقت سمجھو۔ اور یقین کر سکتا ہوں کہ وہ اس کے سوا اور کوئی اس وصف کا متعلق نہیں ہے۔ بلکہ  
یہ خدا ہی کو روزِ شنبہ کے واسطے ہے۔ اور اس کے متعلق خدا ہی پر توکل کرے۔ جیسے کہ

حاکمِ صحرایہ اندیشہ کی نسبت فرمایت ہے کہ کسی مٹائی سے پوچھا تم کہاں سے کھائے ہو:-

حادثہ:- اس کے خزانے سے •

سائل:- کیا وہ آسمان سے تمہاری طرف روٹی بھیج کر رہا ہے •

حادثہ:- اگر زمین اس کی اپنی ذہنوتی - تو بیشک اس کو آسمان ہی سے ملے

پیشکش پڑتی •

سائل:- تم کلام کی آواز کر لیتے ہو •

حادثہ:- میں نے کہا اس نے آسمان سے کلام ہی نہ مل فرمایا ہے •

سائل:- معاذ بھیجے ہیں آپ سے محبت کرنے کی تاب نہیں کھتا •

حادثہ:- اس نے کو حق کہا گئے باطل ٹھہر نہیں سکتا •

پتہ:- کے جیسے وہ موار یہ ہے کہ خدا اس کو نیک و اہمیت کرنے والا علم اور

نیکی کا ارہستہ دکھانے والی زبان - اور صدقہ و خیرات دینے والا تھوڑا کرے - اور وہ

اپنے نیک قول و عمل کی بروقت لوگوں کے دلوں میں سب سے زیادہ قابل عزت و توقیر

پہنچنے کا موجب ہو اور خواجہ اپنے بندے پر رحمت کی نظر کرتا ہے - تو اس کی طرف

لوگوں کی مناجات بڑھادیتا ہے - اور جب وہ اللہ اور اللہ کے بندوں کے امین و مصلح بنی

کا درویش بن جائے - تو اس صف سے بھجولی بہرہ یاب ہو جاتا ہے •

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اَلْخَازِنُ لَا يَمْلِكُ اَنْ يَنْجُو

سَاوَرِيْمَ طَبَقَةٍ رِيْمَ فَفَسَدَ اَحَدًا مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ بِغَيْرِ رِزْقٍ وَارْحَمَ لَكُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ

کے اکٹھے نہ فرمایا ہو • اس کی خوشی سے دیتا ہے وہ خیرات و صدقہ دینے والا ہے •

بندوں کے ساتھ خدا کے خزانے ہیں - پس خدا نے اس شخص کے اُتھوں کو دلوں کے

ذوق کا خزانہ - اور اس کی زبان کو دلوں کے ذوق کا خزانہ بنایا ہو - اس نے اس وصف

سے بہت بڑا حصہ حاصل کیا ہے •

## (۱۹) الْفَتْحُ

انگل کٹا۔ یا بندوں میں مکر کرنے والا

فَتْح وہ ہے جس کی عزت سے ہر خلق کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ اور جس کی وراثت سے ہر مخلوق آسان ہو جاتی ہے۔ کبھی وہ اپنے انبیاء کے فاقہ پر مکر فرماتا ہے اور دشمنوں کے فاقہ پر بھی ایسا ہے اور فرما ہے (فَاتَفْتَحُ لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) لِيُخْرِجَ لَكَ اللَّهُ أَتَمِّقِينَ نَحْوِي اہم نے تمہارے فاقہ پر مکر فرماتا ہے جس سے تیرے خدا اور کبھی اپنے اہل کے دلوں سے محاب اٹھا کر ان کے لئے عام عکوت اور جہاں کی جہاں کی فتنہ و دروازے کھول دیتا ہے اور فرما ہے مَا يَفْضَحُ اللَّهُ لَكَ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا تُمْسِكْهَا بِنِجْنِ اللَّهِ لَوْ كُنْ كَافِرًا اُن کوئی اُن کو بند نہیں کر سکتا۔ اور جس کے اتار میں محب کی کھیاں اس قدر کی کھیاں ہوں۔ وہ فَتْح کہلانے کا سب سے بڑا حق ہے +

تنبیہ بندے کو درجہ حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے کہ اس کی بڑائی کے ساتھ شکوک الہیہ کے نکات حل ہوں۔ اور اُس کی معرفت سے وہ دنیا و دیر ہی کو آسان ہو جائیں جو لوگوں کے مسئلہ پر ہے۔ اُن کو اس کو ہم الْفَتْح سے جو راہ حق مل سکے +

## (۲۰) اَلْعَلِيمُ

(ہست جاننے والا)

اُس کے سامنے ظاہر میں۔ اور اس کی کمال یہ ہے کہ وہ ظاہر و باطن اور دین و دنیا میں جو کچھ علم نازل سے آخر تک کھتا ہو۔ اور یہ علم و خورج و کشف کے سب سے زیادہ کمال و جہت سے ہو جس سے نہاد و ظاہر کو اُن کی مشاہدہ اور کشف تصور میں نہیں آ سکتا۔ پھر کہ وہ معلوم کے ذریعے سے دین نہ کیا گیا ہو۔ بلکہ تمام معلومات اُس کے ذہن سے حاصل کی گئی ہوں۔ تنبیہ۔ بندہ کا حلیہ کے اسم سے جو حق ہے۔ وہ حق نہیں بلکہ اس کا علم خدائے حق سے عین باتوں میں جہاں ہے۔

(۱۱) ایک تریکہ بندہ کی معلومات کو کسی نیا دھڑوں۔ مگر وہ ایک محدود مقدار کی ہیں۔ پس ان معلومات کے ساتھ ان کو کیا نسبت دے دی جاتی ہے ؟

(۱۲) وہ یہ کہ بندہ کا کشف اگر چہ خوب سے بخشن ہو۔ مگر اس حد تک نہیں پہنچ سکتا جس کے بعد یہ تصور اور روشنی کا درجہ ممکن ہو۔ بلکہ اس کا مشاہدہ ایسا ہوگا جیسے ایک بیک پہلے سے دیکھ رہا ہو۔ اور یہ وجوہات مشاہدہ میں موقوف ہے اس سے بھی انہیں نہیں پہنچ سکتا کہ ان کو باطنی بصیرت کا حال ظاہری بصارت کا سطح پر موقوف ہو۔ مگر اس وقت کسی پر تک کوئی شیعہ اور سنی صحیح کلمے کے بعد کھلی دینے میں بڑا فرق ہے ۔

(۱۳) سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا علم شیائے علم سے کامل نہیں ہے۔ بلکہ انہیں اس کے علم سے مستفاد ہیں۔ اور بندہ کو جو کشف کا علم ہے۔ وہ اشیاء کے معنی اور شایعی سے کامل ہوا۔ مگر اس فرق کے سمجھنے سے بھی گھبراہٹ نہ ہونی چاہیے۔ تو شریعت کی ازلی یکینہ دائرہ کے علم کو واضح شریعت کے علم سے ملا کر دیکھو۔ اور مگر کہ واضح کا علم شریعت کے دعوے کا سبب ہے اور شریعت کا واضح شریعت نہیں کیونکہ اس کے علم کا سبب ہے۔ اور واضح کا علم شریعت کے واضح کا مقدم ہے۔ اور یہ یکینہ دائرہ کا علم تو غریب ہے۔ اسی طرح شیائے علم کے متعلق اللہ تعالیٰ کا علم سب سے مقدم ہو۔ ان سب کا سبب ہے۔ اور ہمارا علم اس کے خلاف ہے ۔

تقریباً ہر دولت ہند کے کافروں اس لئے چکر وہ اللہ کی صفات سے ہے لیکن سب سے زیادہ غریب علم وہ ہے جس کا سر شروع زیادہ شریف ہو۔ اور سب سے زیادہ شریف اللہ تعالیٰ ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ کی معرفت سب معرفتوں سے زیادہ افضل ہے۔ بلکہ تمام انبیا کی معرفت کو شرف کامل ہے، وہ اسی لئے ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے افعال کی معرفت ہے۔ اس طریق کی معرفت ہے۔ جو بندہ کو اللہ سے قریب کر دیتا ہے۔ یا انہی ہر کی معرفت ہے، جس سے اللہ تعالیٰ کی معرفت کی معرفت اور اس کے قریب حصول آسان ہو جاتا ہے۔ جو معرفت اس سے خارج ہو۔ اس میں زیادہ بھلائی نہیں ہے ۔

(۲۲) اَلْبَابُ السَّيْطُ

(۲۱) اَلْقَابِضُ

(بندوں کی روزی و خیر و غیر کی خبر)

(بندوں کی روزی و خیر و غیر کی خبر)

پہلے یہودیہ و برقی کے نام ہیں جو نبوت کے وقت جانوں کو جسموں سے بھل کر تھے

زندگی کے وقت جسموں میں جانیں بڑھتا ہے۔ اور انھیں سے فیما بین بند کرتے ہے۔ جماع لوگوں کے لئے رزق وافر کر دیتا ہے۔ اور انھیں کے لئے رزق کشادہ کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ ان کو کبھی نہ کہے کہ مسرت میں بیٹھا۔ غیروں کو تنگ دست بنادیتا ہے۔ یہاں تک کہ بچا ہے عاجز کر دیتا ہے۔ وہ دونوں کو قبض کرتا ہے۔ اور انہیں بے پروائی، بزدلی اور بھلائی پر آمرا ہوا احساس و ذکر حقیت میں ڈال دیتا ہے۔ اور بچوں کے لطیف اصناف اور بھلائی کے شیعہ ان سے ایسی پر بطل کی حالت قاری کر دیتا ہے۔

**تنبیہ** بندوں میں قابض و باسط وہ ہے جس کو خدا کی طرف سے بحیب مجیب حکمتیں اور ریاضت کمالات عطا ہوئے ہوں۔ جس کی توجہ نہ انکی غمتوں اور غمازوں کا حال شکر لوگوں کے دل پر باغ بار بار دیتا ہے۔ اور کبھی اس کے بطل اور کمزوری اور اس کے غراب و چر کے تمام اہلئے رستوں سے اس کے انتقام کا حال پتا کر دے، اور ان کے دل میں حسرت ڈال دے۔ جیسے کہ رسول اللہ علیہ السلام نے کیا تھا کہ ایک سوار تین ہات شکار کر کے دل عبادت سے تنگ کر کے کہ اٹھ کر آئے آدم علیہ السلام کو قید صنت کے دن فریاد کیا اہل بیت بعثت انسانہ و زنی باعت دونوں ہیں حضرت آدم علیہ السلام جو چھپے کہ گئے وہ زنی، اتوہد افرائیگ، شہزاد میں سے نوسو تانویں جس سے صاحب کے دل ٹوٹ گئے۔ اور وہ عبادت سے مست ہونے۔ جب صبح ہوئی، اور آپ نے ان کی سستی اور قیسی کی حالت غراہی، تو ان کے دلوں کو تسلی دی۔ اہل بیت و دوا۔ اور یہ فرما کر ان پر بطل کی حالت طاری کر دی کہ وہ نیامت کے دن تمام سائبر رستوں میں سے اس طرح ممتاز نظر آئے گی جس طرح ایک سفید رنگ کے لباس کے بدن پر سیاہ و ناز۔

(۲۴) الزاۃ

(۲۳) الخفافض

(فرز و واروں کی لہند کر تہوا)

(بافراؤں کو پست کر تہوا)

منہ میں سے مراد وہ جو در حق ہے جو کفار کو بخشنے میں مستعد کر کے پست کرتا ہے۔ اور ہوسنوں کو کامیابی بخش کر لہند کر دیتا ہے۔ اپنے اولاد کو قرب کی ہندی بخشتا ہے اور اپنے دشمنوں کو اور ہی کے ترے میں ڈالتا ہے۔ جو شخص محسوسات اور غیبتات سے اپنے منہ شاہد اور بریں غیبتات سے اپنے منہ شاہد کر دیتا ہے۔ اس کو وہ سوچ و برحق ملا کر تہوا

کے مقام تک پہنچا کرتا ہے۔ اور جو شخص اپنا مشا وہ کو مٹاتا ہے، اور اپنی ہمت کو ان خوب باتوں  
نہانی پر امن میں چھپا لیتا ہے اس کے شکر کو کب بھی اہل نکلتا ہے۔ تو اس کو وہ سلطانِ شہین  
میں کو دیتا ہے۔ اور یہ کام خاص صوفیوں کے لئے ہے۔ لہذا مستحقِ فضل و مہربانی  
تعبیہ۔ ان اصول سے بندہ کی طبیعت کو حق کو بلند اور باطل کو پست کرے۔ اور  
یہ اس طرح ہو سکتا ہے۔ حلیات کہتے ہیں کہ ائید کرے اور نصرت بیان کرنے والے  
و حاکم۔ خدا کے دشمنوں سے دشمنی کرے و اگر ان کو پست کرے۔ اور خدا کے دوستوں  
سے دوستی کرے، تاکہ ان کو عالی مرتبہ جوئے میں مدد دے۔ اس لئے اللہ نے اپنے کسی بندے  
کو ایسا نہیں کیا۔

”تم نے فرمایا نہ کہ کیا تھا۔ اس کے عوض میں تم کو راحت مل گئی۔ اور میرا جو ایک  
قوی راہِ ہدایتی رسل ہو گیا۔ اب یہ بتاؤ کہ تم نے کسی میرے دوست سے دوستی اور کسی دشمن سے  
دشمنی کی کی؟“

## (۲۵) اَلْعِزُّ | (۲۶) اَلْمُذِنُّ

اعزّت یعنی العز

(ذلیل کرنے والا)

یہ دو ذات ہیں جو کامیاب و بادشاہی ہے جس سے پہلے چھینے۔ سچی بادشاہی  
یہ ہے کہ عبادت کی خدمت اور شکرانیت کی بھوری اور ادائیگی سے محبت و محبت حاصل ہو۔ پس  
اُس نے جس شخص کے دل سے پروردگار و یارِ مہال برگ کر اس نے اس ذات و اصفا  
کے حال کا غلام و کر گیا۔ اور اُس کو قناعت کی توفیق بخش۔ یہاں تک کہ وہ جس کی بدلت  
مختلف جیسے ہوا ہو گیا۔ اور اُس کو کرم و طاقت بخشی۔ یہاں تک کہ وہ اپنے نفس کی بدلت  
پر غالب آگیا۔ تو اُس کو اس جہان میں بھی عزت اور دشمنی ملے گی۔ اور پھر آخرت میں تعزیر  
کی عزت بخشے گا۔ اور فرمایا: يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُهَيَّجَةُ اذْهَبِي إِلَىٰ رَبِّكِ وَأُخْبِرِيهِ  
نفس مشتعلہ یعنی۔ یہ کی طرف جا۔

اور جو شخص مخلوق پر نظر رکھتا ہے۔ جسے کہ اُس کی محبت میں مبتلا ہے۔ اور اُس پر  
عز و الہ ہو جاتی ہے تو وہ کسی مرتبہ قناعت نہیں کرتا، و جہالت کے اندر سے اس پر  
رہتا ہے۔ اس کو خدا نے ہکا ذلیل کر دیا۔ اور اس سے محبت چھین لیا۔ یہ خدا کے کام ہیں جس







تفسیر: وصفِ رسولِ حق کی حیثیت سے جو حضرت کو کامل ہے اور قادر ہے  
لیکن وہ خفیہ ہے تا مگر ہے کی بھی اس کی طاقتِ خود تک کام نہیں کرتی۔ اور وہ اسٹیج بھی  
باقی ہے۔ مگر وصفِ ظاہری شاید کوئی نہیں کرتی ہے بلکہ چھٹی ذیل کا توں سے تا مگر ہے  
وہی وصفِ ظاہری میں ایک تہذیب کو دیکھیں کہ کس کو نیائی اس لئے بھی ہے  
کہ وہ خدائی نشانیوں اور عجائبِ حکمت اور آسمانی ہمارے نظر کرے تاکہ اس کو ہوت حاصل  
کتنے حضرت جیسے یہ اسلام سے ہمارے اہل کائناتوں میں سے کوئی شخص آپ جیسا  
ہوگا؟ فرمایا اہل حق کی تعریف کے لئے ہر آدمی خدا کی حمد و ثناء کا نام، خدا  
نے دیکھ کے سنا اور ہم جیسا ہے

تو ہم یاد رکھتے ہو وقتِ خدائی نہیں ہے۔ لہذا اس کی تعریف بے پناہی  
دکرے۔ جو شخص لوگوں سے اس کے لئے جائز ہے آج، اس سے نہیں ٹھپاتا۔ وہ گویا خدا  
کی نظر سے چھوڑ دیا کرتا ہے

اس منہٗ حایان اے اے ایک فردِ مراد ہے۔ اس شخص کا نسبہ کہ خدا  
کو دیکھ رہا ہے۔ اس کی ہر گناہ کے قریب ہے اس کے وہ کیا دلیل و مستح ہے اور اگر  
یہ گناہ کہتا ہے کہ خدا نہیں دیکھتا۔ تو وہ کتنے بڑا کافر ہے!!

## (۲۹) احکام

(احکامات کا حکم)

حکمِ دو عالم ہے۔ جو لوگوں کے فیصلے کر رہے۔ اور جس کے لئے سب مخلوق  
مترتباً مقرر کرتی ہے جس کے حکم کو کوئی مانع نہیں کر سکتا۔ اور جس کے فیصلے کو وہیں  
کر سکتا ہے جس کا بندوں کے حق میں حکم ہے کہ انیس۔ لا یشاء الا ما مشاء۔  
مستطیفاً۔ موقتاً۔ یعنی انسان کو وہی ملے گا جس نے کہا یا۔ اور اس کی کمالی مقرب  
دیکھنا جائیگی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ یہی ہے قانونِ انجیل اور قانونِ حق میں ہے اور انجیل  
میں ہے۔ اور اس کے لوگ اور رخ میں

پچھلے اور نئے لوگوں کے متعلق غرض تو یہی ہے کہ ان کا حکم خود کا مطلب ہے  
کہ ان سے ملنے اور نرالی کو بچھلا اور نئے لوگوں کی سعادت و شہادت کا سبب بن جائے

مجھے کہ وہ حاملہ اور زہرا کو ان کے کھانے والوں کے لئے شکا اور عورت کا باعث بن گیا ہے۔ چونکہ عورت کا منہ اسباب پر شبیات کی طرف کرتا ہے۔ لہذا خداوند تعالیٰ نے حکم مطلق ہے۔ کیونکہ وہی تمام اسباب بنایا کرتا ہے۔

حکم سے قصاص قدر کے معنی پیدا ہوتے ہیں۔ دیکھو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ اسباب و منہ کرتا ہے، تاکہ وہ شبیات تک نہ پہنچیں۔ پھر ان میں اصل و اصل بنیاد پر حق اسباب کو جو زندگی ہوتے ہیں اور نہ متغیر ہوتے ہیں، جن میں قصاص ہے۔ جیسے کہ بین آسمان و آسمان کی حرکات جو قنات سید احمد ایم ہیں۔ نشان میں تغیر کرتا ہے۔ نہ وہ اس کے نیچے روکتی ہیں۔ پہلی تک کہ اس کا تصور ہی حکم اپنی پیدا کو پہنچ جائیگا۔ چنانچہ فرمایا **فَقَضَاهُنَّ سَبَئَهُنَّ فَمِنْ ثَمَرِهِنَّ نَارٌ أُولَئِكَ كَانُوا فِي سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** انہیں دو دن میں سب سے آسمان اور ہر آسمان کو اس کا امر دی گیا۔ پھر ان قنات سید احمد اور وقار و مشرب اسباب کو ان شبیات کی طرف متوجہ کر دیا۔

ہے۔ جو ان اسباب سے لحاظ مختلف حادثے ہوتے ہیں۔

قرآن کے حکم کے پہلی اور دوسری تہذیب و تمدن کا امر ہے جو ان کے بچنے کے بھی جلد قریعہ پابا سب سے لہر قضا اسباب کی وہ اندک اصل اور پر و منہ کرنے کا نام ہے۔ اور قضا سے مراد ان اسباب کی کو ایک قنات سب و محبوبت خدا کے ساتھ جو وہ وہو شبیات کی طرف ایسا نازہ کے ساتھ تحریک دینا ہے۔ جو کہ ہمیشہ ہو۔ اس کی کوئی چیز اس کی قضا و قدر سے اہر نہیں نکل سکتی۔ اور یہ بات دلیل کی طرف سے بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔

تسلی کی بھی بکھری کا سند و دل دکھایا ہوگا جس سے اوقات نماز نہ پڑھتا ہوگا۔

نہیں لکھا تو ہر اس کی کیفیت بتا دیتے ہیں۔

ایک آلہ چکر ستون ہوتا ہے جس میں ٹھنڈی اور غاص مشدک پانی ہوتا ہے۔ اس کے اندر دھوپانی کے اوپر ایک اور چرخہ لگا ہوتا ہے۔ جو ایک طرف سے دھانکے کے ساتھ بندھا ہوتا ہے اور دوسری طرف سے اپنی پرتیزار ہوتا ہے۔ اس چرخے کے دوسرا ایک چھوٹے سے مخروط کے نیچے پہنچا ہوا ہوتا ہے۔ جو کہ وہ ستون نما آلہ کے اوپر دھوپا ہے۔ اس طرف میں ایک گیندا اس کے نیچے ایک شعلہ کی طرح دھوپا ہے کہ اگر گیندا شعلہ کی طرف سے آئے تو اس کی آواز سنائی دے۔ ستون نما آلہ کے نیچے ایک خاص جگہ لگا

شروع ہوتا ہے جس میں سے تھوڑا تھوڑا پانی نیچے بہتا رہتا ہے جب سارا پانی نیچے جاتا ہے۔ تو پانی پر تھوڑے سا آواز دھکے لگتا ہے۔ اور اس کے ٹپکنے سے دھماکے کی طرح کشش ہوتی ہے تو اس کے دوسرے سرے کی حرکت سے گزند فشری ہرگز آتا ہے۔ اور اس کے ٹپکنے کی آواز سن کر اس پاس کے لوگ بیدار ہو جاتے ہیں۔ ایک ٹپکنے کے ختم ہونے پر یہ گیند ایک بار گرتا ہے۔ گیند کے دو بار گرنے کا دیر پانی غصہ پانی کے ٹپکنے اور بڑھنے کی مقدار سے ہوتا ہے۔ اور یہ بات شروع کے مقدار پر موقوف ہے جس سے پانی ٹپکا ہے۔ اور یہ اس کا سبب ہے کہ معلوم کیا جاتا ہے۔

غرض کہ پانی کے مقدار معلوم ہونے پر شروع کی کشش کا اندازہ موقوف ہے۔ اور اس اندازہ سے پانی کی آواز کی سطح سمجھ آتی ہے جس پر گیند آ کر معین ہو جاتا ہے۔ ایک بار آواز دھکے لگتی ہے یا نا آواز گیند کا نیچے آ کر آواز پیدا کرنا مخصوص ہے۔ اور یہ تمام چیزیں اپنے اپنے سبب کے مقدار اور اندازہ پر مقرر کئے جاتے ہیں۔ چونکہ زیادہ سے زیادہ ہے۔ اور جس سے گزند فشری میں گرتا ایک دوسری حرکت سبب بنا دیا جاتے۔ اور یہ حرکت ایک دوسری حرکت کا سبب ہو۔ اسی طرح بہت سے مراتب تک یہ سلسلہ چلا جاتے ہیں سے عجیب عجیب حرکات و تروع پڑیں۔ جو عرصہ دو مقرر ہوئی۔ اور جن کا سبب پانی کا بہنا ہو۔

جب ہم اس صورت کو سمجھ گئے۔ تو اب اس امر پر غور کر دیں اس کے واضح کو تین امور کی ضرورت ہوگی۔

۱۔ تھوڑے۔ ۲۔ اس بات کا حکم ہے کہ اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے کون کون سے آلات و اسباب درکار ہوں گے۔ اور کس کس قسم کی حرکات سے کام لیا جائیگا۔ اسی کو حکم کہتے ہیں۔

۳۔ ان آلات کو تھوڑا سا اس کا سبب کے اصول ہیں۔ یعنی :-

۱۔ سٹون ٹائل۔ جو پانی سے ٹپکھا جائے۔

۲۔ پتھر۔ جو پانی پر رکھا جائے۔

۳۔ جھانکا۔ جو اس کے ساتھ بٹھا جائے۔

۴۔ جس میں گیند رکھا جائے۔

۱۔ فشری میں گیند گر کر آواز پیدا کرے + یہ قضا ہے +

۲۔ یہ وہ سبب قرار کرتا۔ جو اس لمحہ دو متقدّر حرکت کے جاری ہونے کا موجب بنتا اور وہ متولّد آثار کے نیچے کا سوراخ ہے۔ جو ایک خاص معین مقدار سے بنایا جائے۔ جس میں پانی ٹپکنے سے پانی کی یا آبی سطح نیچے اترے۔ اور اس پر تیرنے والا جو گیند کسی پھول کا تان بننے اور گیند والے نفقہ کو حرکت ہو۔ اس کے ساتھ ہی گیند فشری میں اترے جس سے ایک آواز پیدا ہو۔ خاص میں کے کان کھڑے ہو جائیں اور دیکھنے فشری کو معلوم کر کے کوئی ناز کو دوڑے۔ کوئی کسی دوسرے کام کی طرف متوجہ ہو جائے۔ اور یہ تمام امور ایک لمحہ مقدار پر قائم کئے جاتے ہیں۔ جنہیں حرکت کے تابع ہوتی ہے۔ اور یہ حرکت پانی کی ہوتی ہے +

آپ فشری سمجھ گئے ہو گے کہ یہ تمام کات اصول ہیں جن کا ہونا مطلوبہ حرکت کے لئے لازمی ہے۔ اور حرکت کا خاص اندازہ ہونا چاہئے۔ تاکہ اس سے پیدا ہو کر والا نتیجہ حاصل نہ رہے اور مقدار پر ہو +

۳۔ اسی پر قبض کر کے کہ قوا اشد کے واقع ہونے کا حال سمجھ سکتے ہو۔ جیہتی معین کے تر جانے پر۔ یعنی اپنے سبب کہ سو برو ہونے پر اپنے وقت سے متقدمہ و متخرّج نہیں رہو اور یہ تمام حوادث اور ان کی میز واپس معین و محدود مقدار پر ہوتی ہے۔ یعنی انشاء رب العزّیٰ **أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ سَكَنًا مُّجْزَئًا ۚ قَدْ آتَاهُ الْكِتَابُ الْحَكِيمَ** (۱) (۲) کہ جس سے وہ اس کو نارا کر کے رہتا ہے اور اس لئے کہ ہر چیز کا ایک اندازہ ٹھیک ہی رکھا ہے جتنا چاہو اسان تمہارے زمین پر۔ سندر۔ اور پناہ اور پناہ وغیرہ تمام بڑے بڑے اجسام و عناصر میں موجود ہیں وہ مذکور آہستہ کی آہستہ ہیں۔ اور آسمان اور پناہ و سورج وغیرہ ستاروں کو ماسب حساب کے ساتھ حرکت دینے والے سبب اس کو ماسخ کے مثل ہے جس سے پانی نکلتا تھا جیسے سورج اور چاند وغیرہ کی حرکت کو زمین میں حوادث واقع ہونے کا موجب بنا یا گیا ہے جیسے پانی کی حرکت کو ان حرکات کا موجب بنا یا گیا ہے جن کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ گیند گر کر تھوہ جو انقضاء سے باعث کل مجرّبیا ہے +

۴۔ آسمان کی مختلف حرکت زمین میں تغیرات اس طرح واقع کرتی ہیں کہ شمس سورج جب اپنی رقبہ کے ساتھ مشرق میں پہنچتا ہے۔ تو عالم میں روشنی

بخیل جاتی ہے۔ اور لوگوں کو بھلی سے عالم کا دیکھنا اور رکھیں کرنا بیستروں سے  
جس سے اُن کو مختلف مثالیں میں مصروف ہونے اور گارو بار کرنے کا موقع  
میتا ہے۔ اور جب شمع منور ہے باوجود چاہے تو لوگ کا رو بار چھوڑ کر اپنے  
اپنے گھروں کو بھٹتے ہیں۔ جب شمع خاموش ہو کر آسمان کے میں چمک میں چمک  
ہوے۔ تو ہر گرم ہو جاتی ہے۔ پیش فرم جاتی ہے۔ اور سوے پاک جاتے ہیں۔  
جب شمع سوچ اور سری فصل میں تان کے ایک کھانے پر جاو رہا ہے تو سوچ کا  
موسم آتا ہے۔ اور باطل اٹھنے لگتا ہے۔ جب شمع اور وسط صبح پر ہو کر ہے  
تو موسم متدل ہو جاتا ہے۔ اور ہلکا سا موسم آ جاتا ہے۔ نہایت ہی اچھی ہیں۔  
میں دیکھتی ہیں غرض ان مشور باتوں سے جو تم کو پہلے ہی معلوم ہیں بہت کم  
غیر معلوم باتیں دریافت کر سکتے ہو۔

فصلوں کا تمام اختلاف خاص بنایا ہے کیونکہ وہ چاند سورج کی حرکت  
سے وابستہ ہے خدا نے فرمایا ہے وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُنْقَلَبَانِ یعنی سورج و چاند کی  
حرکتیں حساب کے موافق ہیں۔ یہی اس حساب کا حکم کرنا اور اس حساب کی کتابت اقصا  
ہے۔ اور پہلی تاریخ ششم لدی میں ختم ہوتی ہے۔ اس کے بعد۔ اور بعد ازاں ان امور کے  
کے حالات سے بالمشافہ حکم ہے۔

جس طرح آوارہ و سگسگائی کی حرکت کا لہذا نے واسطے کے اور دوسرے  
نہیں ہے۔ بلکہ اس کی تصریح وہی ہے۔ اسی طرح دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے، مفید یا مضر  
حوادث واقع ہوتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے حکم اور سے خارج نہیں ہوتے۔ وہ اللہ  
کی فرائض اور فرضیے ہوتے ہیں۔ اور اسی لئے اس نے اسباب حیات کے میں مادیات  
یعنی اس کے قول کا کہ وَلَیِّنْ یَلْفَ خَلْقُکُمْ

عام مثالوں کے ذریعہ سے اور انہی کا بعض شکل ہے۔ لیکن اس قسم کی مثالیں  
مراد صرف تشبیہ ہوتی ہے۔ لہذا امثال کے زیادہ دیکھنے نہ چاہئے۔ بلکہ کی بات کا لہذا کہ  
بخیل و تشبیہ سے بچو۔

تنبیہ۔ بندہ کے صبر میں جو حکمت و تدبیر اور قضاء و تقدیر میں  
ہے وہ تم کو کہ مثال سے سمجھ گئے ہو گئے۔ اور یہ ایک مغربی بات ہے۔ بڑی بات جو نہ

کے جھڑے میں ہے۔ وہ ریاضات و عبادات کی تعمیر و دیانت کی تقدیر ہے۔ جس سے  
دین و دنیا کی عام پیروی و وابستہ ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ خدا نے جس کی بنا میں تپاقلید  
بنا کر پیش کیا۔ اور ادا کیا۔ تاکہ وہ دیکھے کہ وہ کیسے عمل کو لے گی۔

یہی شخص جو خدا کے اس وصف کے شامہ سے بندہ کو حاصل ہوتا ہے یہ ہے کہ  
وہ یقین رکھے کہ ہر امر پہلے ہی سر انجام ہو چکا ہے۔ اور اس سے گریز کی ضرورت نہیں۔  
وَقَدْ جُفِيَ الْخَلْقُ بِنَاكِهِ وَكَانَ يَسْتَقِرُّ قَدَرُهُ وَهُوَ فِي الْبَاتِ كَوَيْلِ الْكَفَّارِ  
ہر کام ہے۔ اور یہ سمجھے کہ اسباب اپنے مستحبات کی طرف متوجہ ہو چکے ہیں۔ اور ان اسباب  
کا مستحبات کو زندہ کی بخشش اور عطا و مقررہ تک قائم و دائم رکھنا واجب احوال ہے۔  
پس جو چیز وجود میں داخل ہوتی ہے وہ وجہ میں داخل ہو جاتی ہے۔ یعنی  
اس کے مروج و مہود واجب ہو جاتا ہے۔ مگر چونکہ واجب لہذا نہیں ہوتی۔ بلکہ جسے نفع  
کی رو سے جو چیز نہیں سکتی۔ واجب ہے۔ اس سے بندہ بچتا ہے کہ جو کچھ تقدیر میں  
لکھا گیا ہے وہ ضروری ہو نہ ہو۔ غم و الم نفس ناکہ ہے۔ اور وہ طلبہ نفس میں  
مطمئن رہتی یا نہ اور غیر مضطرب ہو گا۔

**حوالہ۔** اس بیان پر دو اعتراض لازم آتے ہیں۔

۱۔ ایک تو یہ کہ غم و الم، زمانہ کی فکر ہو سکتی ہے۔ کیا وہ بھی تقدیر میں لکھا ہوا نہیں  
ہے؟ اس کا بھی تو سبب ہے۔ سبب یہ سبب جاری ہوتا ہے۔ لا محالہ الم کا ماحول بننا ہوتا ہے۔  
ہو جاتا ہے۔

۲۔ یہ کہ جب ہر امر پہلے ہی سر انجام کو پہنچ چکا ہے۔ تو پھر غم و الم کیسے کیا

ہوتا ہے۔ وہ عبادت یا اشتہات کے سبب سے غم ہو چکا ہے؟

جواب پہلے اعتراض کی یہ ہے کہ یہ جو کہا جاتا ہے کہ جو تقدیر میں لکھا ہے۔  
مرد ہو گا۔ اب غم ناکہ ہے۔ تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ تقدیر پر رد زلزلہ اس سے بچے  
ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ فضول اور لغو ہے۔ کچھ فائدہ نہیں دیتا کیونکہ وہ تقدیر کو دفع  
نہیں کر سکتا۔ جو امر رونے والا ہے اس کا غم کرنا فاصل جہل پر مبنی ہے۔ کیونکہ اگر اس امر کا  
ہونا تقدیر میں لکھا ہے تو اس سے ڈرنا اور غم کرنا اس کو دفع نہیں کر سکتا۔ اور وہ ایک طرح  
معیشت کے خوف سے قبول از و قوت لے رہا ہے۔ یہ پر مصیبت آمل کر لیا ہے۔ اور اگر اس کا

کہوڑا مقدر نہیں ہے۔ تو غم کہ کیا سینے غرض ان وہ نون مقول سے غم ناسخ ہے۔  
 علیٰ غفل کے متعلق خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ قول جواب ہے کہ  
 اعلیٰ انکل میسر لما خلق لہ جس کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے لئے مساوات ہے  
 ہے وہ کسی سبب کے ساتھ مقدر ہے۔ تو اس کا سبب اس کو تیسرا یا چہمہ ہے۔ اور وہ  
 طاقت ہے۔ اور جس شخص کے لئے جو کچھ مقدر ہے۔ وہ بھی کسی نہ کسی سبب سے مقدر ہے  
 اور وہ یہ کہ وہ اسباب مساوت پر کاربند ہوئے ہیں جس شخص کو کتا ہے۔ اور کبھی اس شخص کو بکشت  
 یہ ہوتا ہے کہ اس کمال میں یہ بات جو ملتی ہے کہ اگر ترغیب قسمت بہل تو عمل کی ضرورت  
 نہیں۔ اور اگر بوجہت یوں۔ تو عمل سے کوئی ناسخ نہیں۔ اور یہ جمل ہے۔ کیونکہ وہ انہیں  
 سمجھتا کہ اگر ترغیب قسمت ہوا۔ تو اسی لئے خوش قسمت ہر گا کہ وہ خوش قسمتی کے اسباب یعنی  
 علم و عمل پہنچا ہے۔ اگر اسباب اس کو تیسرا ہونے۔ اور وہ ان چہمہ چلا۔ تو یہ اس کی  
 برکتی کی مثال ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص تیسرے کی قتل کرتا ہے۔ جو امانت کے دو رکے  
 پہنچا ہوا ہو۔ تو یہ مشورہ دیا جائیگا کہ علم لے دو۔ خوب محنت لے کر امانت لے لے دو۔ اور  
 وہ کہے کہ خدا نے ازل میں میری امانت کا وہ کچھ دیا ہے۔ تو میں اس کو شش کا قتل کر رہا  
 کہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے جمل کا فیصلہ کر دیا ہے۔ تو میری کوشش سے کیا ہو سکتا ہے  
 تو اس کو بھی کسنا بڑا لگا کر تیسرے کو قتل کر رہا ہے۔ تو یہ بتا کر کہ لے لے  
 ازل ہی سے جمل کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ کیونکہ جو ازل سے اہم کھا گیا ہے۔ اس کے لئے ہوتا  
 بھی دیا ہوئے ہیں۔ اور وہ ان اسباب کو کام میں لانا ہے۔ اور وہ ایسے ہی وہ خیالات  
 و مساوی کو ذکر کرتے ہوئے ہیں۔ اور اس کو شش اہم کا وہ ہیں یا ادا کرتے رہتے ہیں۔ بلکہ  
 جو شخص کوشش نہیں کرتا۔ وہ قطعاً امانت کا حصہ نہیں لے سکتا۔ اور جو شخص کوشش کرتا  
 ہے۔ اور اس کے لئے کامیابی کے اسباب تیسرا جانتے ہیں۔ اس کی مقول غرض کی تہ  
 پتلی ہو جاتی ہے۔ چنانچہ وہ ہمارے کوشش پر قائم ہے۔ اور کوئی مانع دیا پیش نہ آئے  
 جس کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔

اس لحاظ سے یہ بھی لپٹا چاہئے کہ عبادت، خوشی، کھانا، جس کو خدا تعالیٰ  
 نے قریب لپٹ لیا ہے۔ اور امانت طلب ایک ایسی صفت ہے جو کوشش سے حاصل



کی جہاں ہے جس طرح ختم نفس اور تقدیر است کو شش حصہ مکمل کی جاتی ہے، کچھ بھی ملحق نہیں۔ اس مشاہدہ حکم سر بندوں کے مختلف بیٹے ہیں بعض غارت کو دیکھتے ہیں۔ کان کا انجام کس حالت پر جوتا ہے۔ اور بعض دین کا لحاظ کرتے ہیں کہ قتلے کا نسل بڑا کھدا رہا ہے۔ اور یہ لوگ لطف درجہ پر ہیں۔ کیونکہ غافلہ جدا کے تابع ہے بعض بھی عقل مندوں کے دست بردار ہیں اور ابن الوقت ہیں نیز لوگ برآمدہ حالت کا لحاظ کرتے ہیں۔ اور عقلی تقدیر کے مواقع پر ماضی ہیں۔ وہ پہلے سامنے لوگوں سے نقل ہیں۔ بعض حال و آئینی دو مستقبل سب سے کن راکش ہیں۔ ان کا دل حکم میں مستغرق اور مشغول میں مصروف ہے۔ یہ درجہ سب سے اعلیٰ ہے۔

## (۳) الْعَدْلُ

(مستصف یعنی فیصلہ میں علم نہ کرنے والا)

عَدْلُ کے معنی عادل۔ اور یہ وہ حالت ہے جس سے عدل کا فعل ملادو جو ظہر کو مستقیم کے خلاف ہے۔ وہ شخص عادل کو نہیں پہچان سکتا، اس کے عدل کو نہیں پہچانتا لہذا جو شخص اس شخص کو معلوم کرنا چاہے۔ اس کو چاہئے کہ شے المقدور اس قدر قضا کے تسلیم افعال کا درجہ بالا کے آسان سے لیکر تیز ترین تک تعلق رکھتے ہیں علم مکمل کرے۔ شے اگر جب وہ خدا کی آفرین میں راہ جو دلچسپ کر دے کہ خود کو خود کو کسی قسم کی کمی یا خوشی نہ پانے لگے۔ تو بارگاہ رب العزت کی شان و عظمت اس کو دم بخور بنا دیگی۔ اور اس کے کاموں کے افعال و انتظام اس کو حیران کر دیگی۔ اس وقت عدل خداوندی کے عدلی کا کوئی حصہ اس کے ذہن میں نہ آسکتا ہے۔

اور خدا نے کئی قسم کی جہانی و نہ عانی اور کمال و ناقص موجودات بنائی ہیں۔ اور ہر شے اس کی آفرینش عطا کی ہے اس کا فلسفہ وہ جو اوعلیٰ و صمد ہے۔ اور ہر چیز کو اس کی مناسب ترتیب میں رکھا ہے۔ اس کا فلسفہ وہ عدل ہے۔ چنانچہ خدا کے لئے بڑے بڑے اجسام زمین۔ پانی۔ ہوا۔ آسمان اور ستارے ہیں۔ غولے ان کو پیدا کر کے ایک مناسب ترتیب دی ہے۔

زمین کو سب سے نیچے رکھا ہے۔ اس پانی کو جگہ دی ہے۔ پھر پانی پر ہوا کا نظام

بنایا ہے۔ اور پھر ہاتھ ان کا نظم کئے ہیں۔ اگر اس ترتیب کو ملت دیا جائے۔ جو اس نظام  
بطل ہو جائے۔ شاید اصل و نظام کے لئے اس ترتیب کے مناسب ہونے کی غرض اگر کوئی  
کی سمجھ میں نہ آئے۔ لہذا ہم تمام لوگوں کے فہم و ادراک کا لحاظ رکھ کر کہتے ہیں کہ انسان کو چاہئے  
کہ اپنے بدن کے متعلق غور کرے، جو مختلف اعضا سے مرکب ہے۔ جیسے کہ عالم کا مختلف  
اجسام سے مرکب ہے۔ انسانی بدن کو چھلے تو خولنے ڈی۔ گوشت اور چڑھ سے مرکب  
کیا ہے۔ ڈیوں کو کھوکھلے مستون بنایا ہے۔ اور گوشت کو ان کا غلاف بنایا ہے۔ اور چڑھ  
گوشت کا غلاف قرار دیا ہے۔ اگر یہ ترتیب بالعکس ہو جائے۔ اور ہڈی چڑھ کی جگہ  
کر لیا اور چرم پر ہم چڑھ لگائے۔

مگر بات بھی تمہارے نزدیک بائیک ہے۔ تو ایک اور مثال سنو۔ اللہ تعالیٰ نے  
انسان کے مختلف اعضا مثلاً ہاتھ۔ پاؤں۔ آنکھیں۔ ناک۔ کان پیدا کئے ہیں۔ تو وہ ان  
کے پیدا کرنے میں تو جتنا د ہے۔ اسی کو خاص مقامات پر رکھنے میں حاصل ہے۔  
مثلاً آنکھ کو ایسے مقام پر رکھا ہے جس کے لئے بین میں تمام مقامات کی برابری زیادہ  
مستطاب ہے۔ کیونکہ اگر اس کو گتھی پر۔ یا پاؤں پر۔ یا ہاتھ پر یا کھوپڑی پر بنایا ہوتا۔ تو  
جس قدر اس کے نقصان کا اندیشہ تھا۔ وہ مخفی نہیں۔ اور اسی طرح اس کے احوال کو کنٹرول  
سے مستثنیٰ کیا ہے۔ مگر ان کو سر کے ساتھ یا کھوکھوں میں۔ یا گتھوں پر لگا دینا۔ تو اس سے  
فصل آتا۔ وہ ممکن و قابل نہیں۔ اسی طرح اس نے تمام جوں سر میں جمع کئے ہیں۔ کیونکہ وہ  
جاسوس ہیں۔ ان کا تمام بدن سے بلند تمام پر ہونا ضروری تھا۔ اگر ان کو پاؤں پر رکھا ہوتا تو  
خطرات ان کا نظام فعل پر ہرگز ہوتا۔ اس کی تفصیل پھر صفحہ کے متعلق کی جائے۔ تو یہ بیان  
جستہ لیا ہو جائیگا۔ ۱۰۱۔ اجمالاً سمجھ لینا چاہئے کہ اس نے ہر چیز میں نظام پر پیدا کی ہے  
وہ اسی جگہ کے لئے مناسب ہے۔ اگر اس جگہ سے انہیں طرف یا بائیں طرف یا اوپر یا نیچے  
پائی جاتی۔ تو ان قسم کے باطل یا غراب یا بے اثر اور غیر مناسب ہوتی۔ تاکہ کہ ہر قسم کے وسط  
میں پیدا کیا ہے۔ تاکہ اس کو اس قسم میں یا ایک مشاعرہ میں بنایا ہوگا۔ تو اس کے موجود ہونا  
میں ضرورت کی آجاتی۔ لہذا سمجھئے اس کی حکمت کا بخوبی چرچہ کیا جا۔

وہ جو کہ کوئی کو جڑا ہے جو نیچے آسمان پر بنایا ہے۔ تو یہ کوئی انتہا بات نہیں جو  
بلکہ اس نے یہ بیان کیا ہے۔ اور اس کو ایسے نظام پر رکھا ہے۔ جس کے مقاصد قابل سمجھنے

کے لئے مناسب ہے۔ مگر تم اس کی حکمت کو سمجھنے سے قاصر ہو۔ کیونکہ تم کو عالم بالا اور عالم  
منفصل میں غور و فکر کرنے کی کم استعداد ہے۔ اگر تم ان میں فکر کرو۔ تو ایسے عجائبات و معجزات  
جن کے آگے تمہارے ذہن کے عجائبات پہنچیں۔ اور گہریوں نہ ہو۔ جب کہ آسمان و زمین کی  
آفرینش لوگوں کی تفریح سے بڑی ہے۔ کائنات کو تم کو اتنی توفیق ہوگی کہ اپنے نفس کی عجائبات  
کو سمجھتے اور اس میں اداسی کے مارو گرو کے اجسام میں غور کرنے سے فراغت پاتے۔ تاکہ  
اس بندہ میں شریک ہو جائے جس کے بارہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ  
يَا مَنْ لَا يَمُوتُ وَيَا مَنْ لَا يَمُوتُ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ۔ یہاں کو اپنے نشان نہ مانیں اور خود ان کے نفس  
میں دیکھیں گے۔

یہ مرتبہ تو تم کو کہاں نصیب ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں میں شامل ہو جن کے ہاتھ  
خدا نے فرمایا ہے کہ وَكَذَٰلِكَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ مَنكُورٌ لِّلْمُفَكِّينَ وَالْآيَاتِ لِقَوْمٍ  
الْمُتَفَكِّينَ۔ یعنی اس طرح ہم ابراہیم کو آسمان و زمین کے عجائبات دکھاتے ہیں تاکہ وہ اس پر  
یقین میں شامل ہو جائے۔ اور اس شخص کے لئے آسمانوں کے وہ انوار ہیں کہ گھر گھر لے  
جائیں جس کو دنیا کے عکس و تردو لے اپنے حسدوں میں غرق کر رکھا ہو۔ اور عرصہ و جوار  
لے اپنا عالم بنا لیا ہو۔

الغرض یہاں اس ایکبر ہم کی راہ معرفت کی پہلی منزل دکن ختم کے لئے ایک  
شاہد تھا۔ اس کی پوری پوری شہرت کے لئے کئی برسے وقفہ دیا۔ سو گئے۔ اور اسی طرح ہر  
اسم کے معنی کی تشریح۔ کیونکہ تمام اسلاف و افعال سے مشتق ہیں۔ جن کا سمجھنا افعال ادا ان شہادت کے  
سمجھنے پر موقوف ہے۔ جو افعال کے افعال سے وجود ہیں۔ اور جو افعال ان کا مفضل  
عالم نہیں کہتا۔ ہیں اس کے پاس ان کے مشتق محض تفسیر و افادت کے سوا اور کچھ نہیں۔ اور  
مفضل ہم تو مائل ہو نہیں سکتا۔ کیونکہ اس کی کوئی انتہا نہیں۔ رہا بالاسالیم، سورہ مقدمہ  
بہر حال جو سکتا ہے۔ اور اسی پیمانہ پر بندہ کو اس کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔ اور اتنی سیر  
ہی عالمِ علوم کو عطا ہی ہے۔ اس قسم کی کتاب سے مدعا یہ ہے کہ اس کی امتدائی اور موقوتی  
باتوں کی طرف اشارہ کیا جائے۔ ہیں۔

تنبیہ۔ عملی سے بندہ کا جو مضامین ہیں۔ اپنی عظمت کو احتیاج  
پر لے کر پہلا حق یہ ہے کہ شہوت و فحش کو عقل و دین کے ارشاد کا پابند بنائے۔ اور اگر کہا

نے عقل کو شہوت اور غضب کا قیام بنادیا تو وہ غلبہ کلمہ کرکے ہو گیا یہ تو اپنے نفس کے متعلق  
عقل کی کو نافرمانی تمام کی تفصیل تمام یہ دو مشن کی رعایت ہے۔ اور جو عقل کے  
متعلق عقلی یہ ہے کہ ان کو ایسے کاموں میں استعمال کرے جن کی ضرورت نے اجازت  
دی ہے۔ اور اپنے خیال و اولاد کے متعلق اور اگر نہیں ہے تو اپنی رعیت کے متعلق جو  
عقل چاہتے وہ تھا ہر ہے +

لوگ خیالی کو کہتے ہیں کہ ظلم ہے اس کا عقل کو گول کے حق میں نفع نہ ہوتا ہے۔  
لیکن حقیقت میں یہ درست نہیں۔ بلکہ اگر کوئی بادشاہ ہتھیاروں۔ کتہ بلی۔ اور سوال سے  
بھلا جو اعزاز کو ملے۔ اور سوال کو فنی لوگوں کو شہ و ملے۔ اس کو ہل علم کے ملاح کے  
اور ان کو تفویض کی جائے۔ گناہیں فوجی لوگوں کو بخش دے۔ اور ساتھ ہی سمجھیں ان کے  
حوالہ کو دے۔ تو اس نے طبع کو پھینکا یا لیکن اس نے علم میں کیا۔ اور عقل سے کتا نہ کشی کی کچھ  
ہر ایک چیز کو اس کے غیر مناسب استعمال میں استعمال کیا۔ اور اگر مرض کو وہ نہیں چاہتے دیکھتے تھے  
تو قصہ کہنے میں پاتا دی اور جو کیا۔ اور جرموں کو بچنے۔ لاکھ پاؤں کاٹ ڈالنے اور قتل  
کرنا انسانی کی تڑا دی تو وہ قاتل سمجھا جائیگا۔ کیونکہ ہر آدمی کو اس کے مناسب نظام میں رکھنا ہے +  
دین کی محبت سے اس منصف کے مشابہ ہیں زندہ کا حصہ اس بات کا ایمان ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی توجہ اور حکم اور تمام اعمال کے متعلق اس پر اعتراض نہیں کیا  
جاسکتا خواہ وہ زندہ کی ہمارے حقوق ہوں یا نہ ہوں۔ کیونکہ یہ ہماری باتیں انصاف ہیں۔  
اور یہی ہماری نفسی باتیں ہیں۔ اگر وہ اس کام کو ذکر کرتا جس نے کیا ہے۔ تو اس سے کوئی بد  
خواہی پیدا ہو جاتی۔ جو اس سے بھی زیادہ مزہ رساں ہوتی۔ جیسے کہ اگر مرض کو بچنے دیکھو  
جائیں تو ایسا نقصان پہنچے۔ جو بچنے والوں کی زندگی سے زیادہ تکلیف دہ ہو۔ اس لحاظ سے اللہ تعالیٰ  
عامل ہے۔ اور اس بات پر ایمان لانا تمام ظاہری و باطنی اشک و دھواں عرض کی جڑ کاٹ  
ڈال ہے +

زائد کو بڑا بھلا کہتا چاہئے۔ اور نہ بڑا کو شک سے مشتبہ کرنا چاہئے۔ اور  
اس پر اعتراض کرنا چاہئے۔ جیسے عام لوگوں کی عادت ہے۔ بلکہ یہ دیکھ کر یہ تمام اسباب  
خدا کے حکم کے تابع ہیں۔ اور جس کے سب ایک مناسب ترتیب اپنے مقاصد کے ساتھ ترتیب  
ہیں۔ اور ان کی ترتیب اللہ اور جس کے دل و لطف میں رہتی ہے +

## (۳۱) اللطیف

(باریک بین)

اس نام کی معنی دو ذات ہے جو مصطفیٰ کی باریک بار باریک باتیں جانتے۔ اور ان کو ان کے استحقاق کی طرف توفیق سے نہیں بلکہ نری سے پہنچاتے۔ جب فعل میں نرمی اور حلم میں باریک بینی جمع ہو جائے۔ تو لطیف کے معنی پڑے ہو جاتے ہیں۔ اور اس کا مکمل علم و عمل میں خاص خدا کے لئے مقصور ہے۔

خدا کا باریک اور دقیق راقی پر جس قدر ملاحظہ ہے۔ اس کی تفصیل پوشیدہ رکھتی بلکہ ہر شخص اپنے اس کے علم میں کسی ہی نظر آ رہا ہے۔ جیسے کئی بات۔ کچھ بھی فرقی نہیں نکالیں میں اس کی نرمی اور مہربانی بھی شمار میں نہیں آ سکتی۔ کیونکہ فعل کی مہربانی کو بھی سمجھ سکتا ہے جو اس کے تمام فعل کی تفصیل میں جانتا ہو۔ اور اس میں مہربانی کے لئے سمجھتا ہو جس قدر وہ ان کو جانتا ہوگا۔ اسی ضرورہ اسم لطیف کے معنی سمجھتا ہوگا۔ اس بات کی شہود بڑا ثبوت چاہتی ہے۔ اور اس میں کئی دفع اس کے دوسرے معنی کو بھی کافی جو سکیں۔ ان میں سے کئی بعض باتوں کا اشارہ کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ خدا کے بعد تمام المفلح میں سے ایک لطیف ہے۔ کہ وہ جن کو اس کے کرم سے پیدا کرتا ہے۔ اور اس کی حفاظت کرتا ہے۔ اور ناف کے ذریعے خدا سے جڑا ہوا ہے۔ یہاں تک کہ وہ مولا ہے۔ تو اس سے کھانے پیتا ہے۔ تولد کے وقت خدا اس کو نکھار دیتا ہے کہ پرستار کو شہر میں پکڑے ہوئے سے۔ فوارات کا احاطہ ہو۔ دیوہ کوئی اس کو نکھارنا ہے۔ اور وہ کسی کو اس طرح کرتے دیکھتا ہے۔ بلکہ وہ اللہ سے کو توڑ کر خود نکھارتا ہے۔ اور اس کو دانے چنے نکھارتا ہے۔ پھر یہ کہ اس کے پیٹ پر چنے وقت دانت نہیں بناتا۔ کیونکہ ابھی وہ دھوپنے کی عمر میں دانتوں کی ضرورت نہیں پڑتی۔ پھر جب اس کے بعد طعام چلنے کے لئے دانتوں کی ضرورت پڑتی ہے تو دانت آگے آتے۔ وہ یہ کہ وہ کوئی طرح کے دانت بناتا ہے۔ ایک وہ دانت ہیں جو طعام کو پیسنے کے لئے ہیں۔ اور ایک کھنڈیاں ہیں جو توڑنے کی غرض سے ہیں۔ اور ایک مسننے کے دانت ہیں۔ جو کاٹنے کی خاطر ہیں۔ پھر یہ کہ دانتوں کو جس سے ظہری غرض کلام طعام کو دانتوں کی بجلی میرا اٹھنے کے کام

پر مگر کرنا ہے +

ایک قسم کے ضمیر ہونے کے متعلق خدا کی مہربانی کا مفصل ذکر کیا گیا ہے۔ جو بندہ کو بلا مشقت و تہذیب آتا ہے۔ اور جس کی مصلحت اور تکمیل میں ایک مخلوق نے جس کا انتخاب نہیں ہو سکتا۔ مدد دی ہو ہے۔ کسی نے نہیں کو درست کیا۔ کسی نے بیج بڑا کسی نے سینچا کسی نے فصل لکھا کسی نے مکدیان سے لڑا لکھا کسی نے اس کو پیدا کیا کسی نے گودھا جس نے پکایا۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو اس کی انصاف و انصاف کا نتیجہ ہے +

بہتر خیر اللہ تعالیٰ اس حیثیت سے کہ اس نے امر کی مرید کی ہو ہے حکم ہے اور اس حیثیت سے کہ کسی کو ایسا دیکھا جوا دوسرے۔ اور اس حیثیت سے کہ ان کو ترتیب کی ضرورت ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ ہر چیز کو اس کے مقام مناسب میں رکھا ہو عدل ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ اس میں ترقی کے درجہ کی کوئی ایسی نہیں چھوڑی لطیف ہے۔ اور جو شخص ان انصاف کی حقیقت نہیں سمجھتا وہ اس کی حقیقت بھی نہیں سمجھ سکتا +  
بدولہ پاس کا ایک لطف یہ ہے کہ اس نے ان کو گناہ سے زیادہ فوہنت دی ہے۔ اور اس سے کم بھر رکھا ہے +

ایک لطف یہ ہے کہ تہذیبی سہی بہت یعنی دیہی عروجی عینیت کو کشش کرنے پر ان کو ابھی سادہ سے نکل کر لے کر توفیق دیتی ہے۔ کہ خود اس کو اس کے ساتھ کچھ بھی نہ تھیں +

ایک لطف یہ ہے کہ وہ لہجہ اور دعویٰ میں سے صاف و دور۔ اور ملت چھوڑنے سے نفیس و چارہ۔ اور کسی سے شہد۔ اور کیڑے سے ریشم۔ اور سب سے موتی پیدا کرتا ہے۔ ان سب سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ وہ انسان کو گندے لطف سے پیدا کر کے اس کو دینی معرفت کا خزانہ۔ اور انانیت کا حامل۔ اور آسمانوں کے عجائبات کا نگارہ دیکھنے والا بناتا ہے۔ اور یہ بھی وہ لطف ہے جو تہذیب نہیں آ سکتا +

تکلف یہ ہے اس وصف سے بچنے کا حق قدر چکر و دانہ کے بندوں کے ساتھ نرمی سے پیش آتے ہذا کی طرف ہلنے۔ اور سادہ آفریت کی اہمیت کو نہیں اس کے ساتھ طاعت کرے۔ اور اس کے کو تحفہ بخشی۔ اور انی انصاف کرے +

سب سے پہلے لطف جس پر قبل حق کی ایک بخش موجود ہوتی ہے۔ وہ پاک و پُر

اچھے خصال اور نیکہ اعمال ہیں۔ کیونکہ کلنی چٹری باتوں کی نسبت یہ امور زیادہ نیک اور  
پرکھت ہوئے ہیں۔

## (۳۲) الخبیر

(آگاہ۔ دانایان عالم عارف)

خبیر وہ ہے جس سے کوئی بات غیبی نہیں۔ علم مطلق اور عالم بالامین کی  
بات ہو۔ کوئی ذرہ حرکت کرے۔ یا ساکن ہو۔ کوئی جان بقاء ہو۔ یا مطلق ہو۔ اس کو ہر  
کی خبر ہوتی ہے۔ اور مستحق کے دوست علیہ ہے لیکن علم کجیب باطنی مجیدوں سے  
منسوب کیا جائے تو وہ خبیث کہلاتا ہے۔ خبیثہ کے لئے کو خبیث کہتے ہیں۔

خبیثہ۔ اس اسم سے بندہ کا خصلت یہ ہے کہ وہ ہر بات سے جو اس کے اپنے ہر  
ذکر کے خلاف ہو جاتی ہو، بغیر کہتا ہو۔ غیبی بھی دیکھتی ہو۔ ہر بات سے متصف ہو جاتا  
ہو۔ مثلاً باطنی خیانت کو دیکھتے ہوں گے۔ لے ہر وقت مائے افسوس پھرنا۔ بُرائی کی  
نیت رکھنا اور بھلائی کا ہر کرنا۔ افسوس ظاہر کرنے میں تریح و آسان کے مقابلہ دینا۔  
اور اندکھ بھی نہ ہونا، ان کو پوری قدرت والا آدمی ہی معلوم کرنا ہے۔ جو اپنے نفس کو غیب  
استحسان سے سارنا ہو۔ اور اس کے گرد کھین اور غریب کو ایسی طرح آسنا رہا ہو۔ اور اس کے  
مقابلہ اور مخالفت کے لئے کربست ہو جائے۔ اور اس سے بچنے لگے۔ یہاں بندہ خبیث  
کہلاتا ہے کہ اس کا حق ہے۔

## (۳۳) الحکیم

۱۔ بزرگوار

حکیم وہ ذات ہے جو تمام لوگوں کی نافرمانی اور اپنے حکم کی مخالفت نہ  
دیکھے۔ چہرہ کی اور غضب میں بے قرار نہ ہو۔ نہ اس وقت غافل رہے۔ اور بزرگوں کو جسے  
کے وہ بے حسگی کے ساتھ انتقام لینے میں جلدی نہ کرے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
کہ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ بِعَيْنِهِ لَا تُرَاوَىٰ عَلٰی ظِلِّهِ مَا تَعْمَلُونَ دَا بَعُو  
ہمیں اور اگر خدا لوگوں کی ہر اعمالوں پر گرفت کرے۔ تو وہ سب زمین پر کسی جن دانک

نزدہ چھوڑے ۛ

تنبیہ جلیغہ کے وصف سے بندہ کا منت کا ہوی ہے۔ اتنا مجھ کو قلم بندہ کے اپنے فضائل میں سے ہے جو شرح و تفصیل کا محتاج نہیں ۛ

## (۱۳۳) الْعَظِيمُ

بزرگ۔ بڑا

واضح ہو کہ عظیم کا ہر اچھی وضع اول میں عباد میں پر بلا جاتا ہے چنانچہ کہا کرتے ہیں کہ جسم عظیم ہے۔ اور جب ایک جسم دوسرے جسم سے قول غرض اول عظم میں زیادہ بڑا ہو تو کہتے ہیں یہ جسم اس جسم سے اعظم ہے ۛ

اسم عظیم کا جسم کی تشبیہ پر بلا جاتا ہے۔ ایک تو وہ شے جس کی باری نظر آ جاتی ہے۔ دوسری وہ جس پر نور سے نگاہ کا محیط اور مادی ہونا متصور نہ ہو جیسے زمین۔ آسمان وغیرہ۔ دیکھو واقعی ایک عظیم مخلوق ہے۔ ہمارے ہی ایک عظیم شے ہے لیکن یہ چیز جس کا ہمیں پوری کی پوری ہوا سکتی ہیں۔ لہذا وہ اپنے خدے کی تشبیہ کے مقابل میں عظیم ہیں۔ اور زمین کی نسبت یہ امر متصور ہی نہیں ہو سکتا کہ نگاہ پرست سے اس پر مادی ہو سکے جس حال آسان کہ ہے جس پر چیزیں درگاہت ہمارے مقابل عظیم ہیں ۛ

درگاہت ابھرتا ہو انہیں عقل میں آ سکتی ہیں، میں بڑا تفاوت ہے بعض کی کثرت و غنیمت عقل محیط ہو سکتی ہے۔ اور بعض پر محیط ہونے سے قاصر ہے۔ جن اشیا کی کثرت پر محیط ہونے سے عقل قاصر ہے۔ ان کی وہ صفتیں ہیں۔ ایک تو وہ جن پر بعض عقل کی مادی ہونا متصور ہو سکے۔ مگر جو اکثر عقل ان سے قاصر ہوں ۛ

دوم وہ جن کا عقل کے ماحول میں حقیقت کسی طرح متصور رہی نہ سکے۔ اور یہ وہ منتظیہ خلق ہے جو تمام قول کی حدود سے لوہا ہو سکے۔ پہلی تک کی حقیقت اور بعد کہ پانچ تصور میں آ سکتا ہی نہیں۔ اور وہ اٹھ تھانے ہے۔ اس کا بیان حق اول میں لائے گا کہ ہے ۛ

تنبیہ۔ بندہ اس سے عظیم انیہ و ملای میں جن کی تھوڑی سی صفات کو بھی اگر کوئی عقائد تصور کرتا ہے۔ تو سب سے اہم کا سینہ جھڑتا ہے



اور دل پر ان کی عنکبوت کے خیالی کے سوا اور کسی بات کی گنجائش نہیں رہتی۔ اس لحاظ سے ہر نبی اپنی امت کے اندر میں ہر شیخ الحدیث کے حق میں اور ائمہ کے لئے شاکر و شکر میں عظیم جود ہے۔ کیونکہ عقل اس کی صفات کے لحاظ سے قاصد ہے۔ تو اگر وہ اس کے باوجود اس سے بڑھ جاتے تو ہمیں اس کی طرف امانت کرنے سے عظیم جود نہیں کہنا چاہیگا۔

جو عظیم جود کے سوا کسی اور چیز کے لئے فرض کیا جائے وہ ناقص ہے۔ ایسا عظیم جود عظیم جود مطلق نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کی عظمت ایک شے سے بڑھ کر دوسری شے کی طرف امانت کرنے سے ظاہر ہوتی ہے۔ بخلاف خدا کی عظمت کے کیونکہ عظیم مطلق ہے۔ بطریق منافات عظیم نہیں۔

### (۳۵) الْغَفُورُ

(بہت بخشنے والا)

یہ اسم غفاد کا اسم ہے۔ لیکن اس میں ایک قسم کا سبب لایا جاتا ہے۔ غفاد میں نہیں کیونکہ غفاد کا سبب منکر مغفرت کے لحاظ سے ہے۔ چنانچہ مثال کا صیغہ کثرت نقل پر دل ہے۔ اور نقل کا صیغہ فعل کی جملہ اہل کمال اور وصفت پر دل ہے۔ اس لیے وہ غفور ہے۔ اس لیے کہ وہ پوری اور مکمل غفران والا ہے۔ غفور غفور کے اسمی و درجی کو پہنچا ہوا ہے۔ اس کے متعلق میں پیچھے ذکر کر چکا ہے۔

### (۳۶) الشَّكُورُ

شکور دہ ہے، جو خود ہی سی طاعات کے عوض میں بہت سے دے دے والا فراموش ہے۔ اور چند روزہ دلوں کے بدلے آخرت میں غیر محدود نہیں دیتا ہے۔ اور جو کوئی نیکی کا کوئی عمل کرے اس کی ثبوت کیا کرتے ہیں کہ اس نے اس نیکی کا شکر کیا۔ اور جو کوئی غم کی طرف توجہ کرے اس کی نصیحت کیا جاتا ہے کہ اس نے اپنے غم کا شکر کیا اور کیا۔ اور جو عمل ورجح کی زیادتی کے سامنے کا لحاظ کرے۔ تو اللہ تعالیٰ کے سوا شکر کو مطلق کوئی نہیں۔ کیونکہ وہ بعض میں جس قدر زیادہ دیتا ہے۔ اس کا شمار وحصہ نہیں ہے۔ دیکھو بہشت کی نعمتیں کبھی ختم ہونے والی نہیں ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ کُلُوا وَاشْرَبُوا

ہدایت نامہ انسانیت کے لیے لکھا گیا ہے یعنی خوب خدائے کے ساتھ کھانویں، بیویوں  
اور غلاموں کے جو تہمتے گزشتہ دنوں میں لگئے تھے ان کو قرآن مجید کے معنی کا لحاظ کر دینا  
خدا کے سوا کسی چیز کی تعریف کرنے والے کی تعریف خدا ہی کی تعریف ہی بن جاتی ہے۔ اور  
پروردگار عالم جب اپنے بندوں کے غلاموں کی تعریف کرتا ہے۔ تو انہی ہی فعل کی تعریف  
کرتا ہے۔ کیونکہ ان کے اعمال اسی کے پیدا کر رہے ہیں۔ اگر وہ شخص شکوہ کرے کہ وہ  
جس کو کچھ ملے اور شکوہ کرے، تو وہ دوست جو بندہ کو خطا بھی کر کے اور بندہ ہی کا شکر نہ ادا  
دا کرے۔ وہ کو شکوہ کرے کہ یہی نہایت ہی شکار ہے۔ ساتھ ساتھ اپنے بندوں کی  
جو تعریف کرتا ہے۔ وہ اس قسم کی ہے۔ جیسے **وَاللّٰہُ اَکْبَرُ** اللہ بڑا ہے **وَاللّٰہُ اَکْبَرُ** اللہ بڑا ہے  
اور یاد کرنے **وَاللّٰہُ اَکْبَرُ** اللہ بڑا ہے یاد کرنے (یا اس) اور جیسے **یَعْقُوبُ اَنْبِیَآءِ** ان  
آداب (یا انہی کے بندے تھے) آداب (یا انہی کے طرف سے) جو کرتے تھے اور غیروارہ  
یہ تمام خدا کا حکم ہے۔

تنبیہ۔ بندہ دوسرے بندے کے قریب شاکوئیں ہوسکتی ہے کہ کبھی ایک  
 صاحبی پائس کی تعریف کرے۔ اور کبھی اس کو نیکی کا کوئی نیا عرض کرے۔ اور یہ صاحبی  
 نصرت میں سے ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ کہ حق تعالیٰ نے بیٹے کی انصاف  
 کہ بیٹے کی امانت پر چاہے وہ کافر ہو اور انصاف کہ تادمہ خدا کا ہے کہ وہ اگر سے ۱۲۰  
 خدا کے قریب اس کا شکر بر مشورت جاتا اور توحید کی قسم سے ہو گا کہ یہ نگہ اگر وہ  
 تعریف کرے۔ جس کی چندی تعریف نہ ہو سکیگی اگر اس کی اطاعت کرے گا تو اس کی برکات  
 عوامتہ کی ایک دوسری نعمت ہے۔ بلکہ قابل شکر نعمت کے علاوہ میں اس کا شکر بھی ایک  
 دوسری نعمت ہے۔

آئندہ کی تحصیل کے شکر کا سب سے بڑا طریقہ یہ ہے کہ ان کو اس کی نافرمانی عمل میں  
استعمال نہ کرے۔ بلکہ اس کی مدد و محنت کے کام میں لائے۔ ۲۰۔ یہ جو خدائی توفیق حاصل ہوتا ہے  
کے ساتھ ہے۔

یہودی کے شاکر کہنے میں اور اس بات کے تقصیر میں ایک باریک جھٹکتی ہوئی  
 ہم نے نقاب احیاء علوہ الدین کی نقاب الشکر میں بیان کیا ہے۔ وہاں اعلیٰ  
 ہمارے اس کے بیان کی گواہی ہے۔

(۳۷۷) اَلْعَلَى

(ہفت ادنیٰ)

تعلیق و تفسیر: جس کے رتبے سے بڑا کوئی رتبہ نہیں۔ اور اس کے مرتبہ سے تمام مراتب نیچے ہوں۔ مثلاً یہ اس لئے کہ عقلی مخلوق سے شوق ہے اور ہر اس مخلوق یا انسان کے سے مخلوق سے جو عقلی و ہستی کا مقابل ہے۔ اور وہ یا تو محسوس درجوں میں ہوتا ہے یا عقلی اور ہستیوں میں اور ان کا تمام مرتبہ جو ایک درجہ سے نیچا اور بہتر ہوں۔ اور یا مخلوق و ذات کے عقلی مراتب میں ہوں۔ ۲۔ ایک قسم کی عقلی ترتیب سے مرتب ہوں۔ پس جس چیز کو مکان کی فوقیت ہو، اس کو مکانی مکانی ہے۔ اور جس کو رتبہ فوقیت ہے اس کو رتبہ کا مکان ہے۔ اور عقلی درجہ بات، جسی وہ بات ہے۔ درجہ بات عقلی کی مثال وہ انعامات ہے، جو سب سے مستطاب و اعلیٰ و معلیٰ اور فعال و متغیہ اور قابل و متغیہ اور کامل و ناقص کے اہم ہوتا ہے۔

چنانچہ تم آپ کا سبب فرض کرو تو وہ دوسری شے کا سبب ہو۔ اور دوسری شے  
تیسری کی سبب ہو۔ اور تیسری چوتھی کی، اور چوتھی پانچویں کی۔ اور پانچویں  
دوسری شے آخری مرتبہ میں واقع ہوگی۔ لہذا وہ سب سے افضل ہے، اور پھر اس سبب  
پچھلے درجہ میں واقع ہے۔ لہذا وہ سب سے اعلیٰ ہے۔ اور پھر اس کے بعد دوسرے سے اوپر  
تو یہ فریقت معنوی ہے مکانی نہیں۔ اور غلطی سے مراد فریقت ہے۔

تجربہ عمل کے سسٹے سمجھنے کے بعد واضح ہو کہ موجودات کی تقسیم متنازعہ و مضبوط  
میں عقل کی بدولت جس طرح بھی کی جائے، اشد قضاے تمام اقسام کے درجوں سے بالاتر رہتا  
ہے۔ پہلے نگ کر اس سے دور کوئی درجہ تصور میں بھی نہیں آ سکتا۔ وہ عقلی مطلق ہے۔ سا  
جس کے مساویں۔ وہ اپنے سے نیچے والوں کی طرف سے نسبت کرنے سے عقلی ہیں  
اور اوپر والوں کے مقابلہ میں ساقط اور گھٹیا ہیں۔

عقل کی تقسیم کی مثال یہ ہے کہ موجودات سبب اور مسبب پر تقسیم ہیں۔ سبب سبب سے ایک درجہ اوپر ہے۔ پس مطلق غایت سبب انساب کا مسبب ہے۔ اسی طرح موجودات مراد اور زہد میں تقسیم ہے۔ زہد زہد مخلوق کا مسبب ہے۔ ایک تو وہ جن کو صرف حسی اور مادہ حاصل ہے۔ اور وہ عیال ہیں۔ دوسرے وہ جن کو حسی اور مادہ کے ساتھ

عقلی اور ادراکی بھی محال ہے۔ اور مادہ ایک عقلی والی موجودات کی پھر دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جن کے معلومات میں ثبوت و غائب کا واسطہ نہیں ہے۔ اور دوسری وہ جن کا ادراک کنہ ذات کے معارضے سے پاک ہے۔ اس تاثر کی قسم کی پھر دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جن کا اذن مکمل میں مبتلا ہونا ممکن ہے، لیکن ہمیشہ سلسلہ اسکی ہی حاصل رہی ہو، جیسے کہ خاک۔ دوسری قسم میں وہ ذات ہے جس کے حق میں ایسی باتیں محال ہیں، اور وہ اللہ تعالیٰ ہے۔

اس تقسیم میں تم کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ فرشتہ انسان سے اوپر ہے۔ اور انسان جہاں سے اوپر اور اللہ تعالیٰ سے نیچے اوپر ہے اس وہ عقلی مخلوق ہے۔ کیونکہ وہ خود زفا اور جہاں کو زندہ کرنے والے اور علم کو پیدا کرنے والا۔ اور پاک اور پرہیزگار کے خوب سے منزہ ہے۔ اور ہر جہاں چیز و نباتات مکمل طور پر سب سے نیچے کے درجے میں واقع ہوئی ہیں۔ انتہائی نیچے میں خدا کے سوا وہ کوئی چیز نہیں ہے۔ غرض اسکی طرح اس کی قدرت اور علم کو سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ یہ نام پہلے اور ایک دوسرے کے لحاظ سے مقرر کئے گئے ہیں۔ اور علم کا درجہ ہے۔ پیرہیز خود اس کو عقلی اور مائت سے بہرہ ور ہونے۔ اور ان کو ان کے کھانا اور کھانے کے اساک میں ہمارے محسوس ہونا۔ تو اس سے مطلقاً احتیاطاً بطور استعارہ انہ کو لکھنے جن کو تو اس نے سمجھ لیا۔ اور قوام ملے نہیں سمجھا جن کا ادراک عرض تھا ہر کسی سے آگے ترقی نہیں کر سکتا۔ جو جانوروں کا درجہ ہے۔ چنانچہ وہ کسی حکمت کا تصور عقلی طور پر نہ کرنا کی دوسری اور ہلکے کا تصور صرف مکانی کی دوسری۔ اسی طرح فوقیت کا تصور بھی غلط مکانی کی دوسری سمجھتے ہیں۔

اسی بیان سے تم خدا کے عرش کے اوپر ہونے کا مطلب سمجھ گئے ہو گے۔ کیونکہ تمام اجسام سے بڑا ہے۔ گویا وہ تمام اجسام کے اوپر ہے۔ اور وہ ذات موجود و اجسام کی حدود سے محدود ہونے اور متاثر ہونے کے ساتھ مستند ہونے سے منزہ ہے۔ درجہ میں سب کے سب اجسام کے اوپر ہے۔ لیکن اس فوقیت کو عرش کے ساتھ جوڑ کر کیہ ہے۔ تو اس کی وجہ یہ کہ عرش تمام اجسام سے باہر ہے پس جو عرش سے بھی باہر ہو گا۔ وہ سب سے باہر ہو گا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کچھ نہ ٹیٹھ نہ مٹھان کے اوپر ہے۔ جس سے ہٹا نہ مٹھو نہ جو کہ سب وہ سطح سے باہر ہے۔ تو ان تمام باتوں سے بھی باہر ہو گا۔ جو مکان سے نیچے ہیں۔ یاد ہو تو وہی جو فوق کے معنی صرف خلف مکان سمجھتا ہے۔ واقعی نہیں کے واقع ہے۔ یہاں شہر

اگر اس سے پہچان جائے کہ فلاں وہ سبب شخص ہے جس میں کچھ پریشانی ہے تو اس کو کہنا چاہیے کہ میں اس شخص کے اوپر بیٹھا ہوں۔ حالانکہ وہ جانتا ہے کہ یہ اس کے دائیں جانب بیٹھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے کہ اس شخص کا اس شخص کے اوپر بیٹھا ہوں اور اس کے سر پر بیٹھا ہوں۔ چنانچہ اس کے سر پر بیٹھا ہوں ہوتی۔ پھر اگر اس کو کہا جائے کہ تم جھوٹ بولتے ہو۔ وہ نہ اس کے اوپر بیٹھا ہے نہ اس کے نیچے بلکہ اس کے پہلو پر بیٹھا ہوگا۔ تو وہ اس اعتراض سے اٹل ہوگا اور کہے گا کہ تم کہتا ہو کہ یہ وہی ہو کہ مجھے کچھ ملتا ہے۔ یہی اس نوعیت کے ادراک کی نوعیت اور حد کا قرب تھا۔ ذکر سر پر سے درجے بیٹھا۔ دیکھو صد مبالغہ جس کی جتنی ہوتا ہے۔ جو شخص صد سے قریب ہے وہ اس شخص کے اوپر ہے۔ جو صد سے دور ہے +

اس بیان سے یہ نہیں سمجھا جائے کہ جس قریب کی وہ طرف ہے۔ اس میں ہر قسم کا ایک طرف کو رفتی اور دوسری کو اس کے مقابل کے نام سے موسوم کی جکتے ہیں۔ تعقیبہ بندہ کا عقلی ہونا ممکن نہیں۔ کیونکہ وہ ہر دور حال کر رہتا ہے اس سے اوپر کوئی نہ کوئی دور ضرور رہتا ہے۔ اور یہ اختیار دلا گیا کہ اسے اسے ہیں۔ اس سے ہو سکتا ہے کہ بندہ کوئی ایسا دور حال کرے جو انسان کی مجلس سے سب سے اونچا ہو اس کے اوپر کوئی دور نہ ہو۔ یہ دور ہلکے نبی مستند علیہ السلام ہے۔ لیکن وہ عقلی تعلق کے مطابق صرف یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ صرف بعض بر خرواں کے لحاظ سے علو ہے۔ ذکر اس کے لحاظ سے اور وہ موجودہ اور واقع کے لحاظ سے علو ہے۔ ذکر بطریق و قرب۔ بلکہ یہ ممکن اس کے مقابل ہے کہ کوئی ایسا انسان پا دیا جائے جس سے بھی بالا ہو +

پس عقلی مطلق وہ ہے جس کو سبب خوب نوعیت حاصل ہو۔ ذکر با وضاحت اور نہ کو سبب بخود جس کے ساتھ تعین کا امکان تھا۔ یہ ہے +

## ۱۴۸) اَلْکَبِیْرُ

کَبِیْر سے مراد صاحب کبریا۔ اور کبریا سے مراد ذات کامل ہے۔ اور کامل ذات کے سبب کامل وجود۔ اور کامل وجود سے مراد ذاتی شامل ہیں۔

پہلی بات اس کا انلی جیسی وہ ہم ہے۔ ہم جس وجود کے مشعر ہیں ہم پر یا آغوش میں وہ منحصر ہے۔ اور اسی لحاظ سے کسی انسان کی عروا زبوحاتی ہے۔ تو اس کو کہیں

کہتے ہیں جس سے مادہ گیر التوحید الہی برآء ہوتا ہے۔ بخلاف اس کے اس کو حکیم التوحید کہتے ہیں۔ کیونکہ اس مقام میں استعمال ہو سکتا ہے جہاں عظیمہ استعمال نہیں کیا جاتا۔ پس جب شخص کیونکہ کلام ہے جس کے درجہ کی ذات ایک محدود درجہ تک الہی ہوتی ہے تو وہ ذات جو اس کے آدھ تک قائم و دائم ہے اور جس پر عدم کا طاری ہونا محال ہے +  
تو بطریق اولیٰ کیونکہ ہے +

دوسری بات یہ کہ اس کا درجہ دور ہے جس سے ہر موجود کا درجہ دور ہے۔ پس جس شے کا درجہ فی نفس بکمال ہے۔ جب وہ کامل اور برکتی ہو۔ تو وہ ذات جس سے تمام موجودات کا درجہ ہو۔ سب سے بڑے کامل اور کیونکہ ہے +

**تنبیہ** یہ بندہ اولیٰ کیونکہ کامل شخص ہے جس کی حدت کامل و کمال میں بندہ ہوں بلکہ درجہ میں پہنچا کر کہیں۔ پس جس شخص کو اس کے پاس بیٹھنے کا موقع ہے۔ اس کو کلمہ نہ کہ اس کے کمال کا شخص نہیں ہے +

بندہ کا کمال اس کی عقل پر ہرگز کسی اور میں ہو سکتا ہے۔ پس کیونکہ وہ عالم اور ہرگز کسی شخص سے۔ جو لوگوں کو ہدایت کرے اور اس قابل ہو کہ لوگوں کا پیشوا ہو۔ جس کے ذمہ ہم سے لوگ معاشی مسائل کیسے۔ اسی سے حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ "جو شخص صاحب علم ہو اور عمل میں کرے وہ عالم بالائیں علیکم السلام ہے +

## (۳۹) تحفیظ

الحکامان

حقیقت بہت بڑی گہرائی کے ساتھ اسے کہتے ہیں۔ یہ سنتے حفظ کے لئے کہ کچھ ہی سے کہیں دے سکتے ہیں۔ (وہ حفظ و تدبیر ہے)۔

ایک تو موجودات کے وجود کو ہمیشہ قائم رکھنا۔ اس کے مقابل میں اہرام ہے اللہ تعالیٰ آسمان۔ زمین۔ ملائکہ و غیرہ جی زندگی والی موجودات۔ و جمادات و نباتات و حیوانات جو حقیقت کے ساتھ موجودات کا حافظ ہے +

دائم۔ جو حفظ کے زیادہ تیار رہنے میں دستہ دہی و برکت و چیزوں کو ایک دوسری سے بچانا ہے۔ اور اس شدت سے وہ سنتہ کی بنا پر جو پانی آگ کے درمیان ہے

کیونکہ وہ دونوں ملکہ ایک دوسرے کے مخالف۔ اور ایک دوسرے پر قہر کیا کرتے ہیں۔  
یا تو پانی آگ کو بجھا دیتا ہے۔ اور آگ پانی کو بخار کی صورت میں ہل کر جو ابھارتی ہے۔  
اور حرارت و برودت کا باہمی تضاد اور مخالفت بھی ہر جہ سے۔ جو ایک دوسرے کو دبا کر رہتی  
ہیں۔ اس طرح ملک و ملت اور پرست میں جو مخالفت ہے۔ گھر سے۔ اور تمام اجسام ارضی  
انہیں مخالف ملکوں سے مرکب ہیں۔ کیونکہ جاندار کے لئے حرارت غریزی کا ہونا ضروری  
ہے۔ اگر وہ نہ ہے تو نہ ٹہنی نہ ہے۔ اور ملک و ملت بھی ضروری ہے۔ اگر اس کے بدن کی  
خفاہی نہ ہے۔ ابھیہ قہر و غیرہ اور پرست لائق ہے جس کے ساتھ اس کے تضاد مضبوط  
اور باہم پیوستہ و چسپاں رہتے ہیں۔ خصوصاً وہ اجزا جو سخت ہیں۔ جیسے ہڈی۔ اور برت  
بھی ضروری ہے۔ جو حرارت کی غریزی کو کم کرے تاکہ وہ مستقل رہے۔ اور باطنی ملکوں کو توڑنا  
جلائے اور تبدیل کرنے نہ پائے۔

پتھر اور دریاں۔ انہیں متضادی و متضاد ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو انہیں کے  
چلنے اور بنا خد کے بدن اور بنا حالت کے جسم میں تمام مرکبات میں طرح کر دی ہے۔ اگر  
وہ ان کی مخالفت نہ کرتا تو وہ باہم چلا پیا۔ اگر کے ایک دوسرے سے چھٹ جاتے۔ اور ان کی  
باہمی ترکیب متضاد داخل ہو جاتا۔ اور وہ جیسے جمل ہو جاتا جس کو ترکیب مزاج کے  
ساتھ قبول کرانے کے لئے وہ استعداد پیدا تھا۔

اللہ تعالیٰ اس کی مخالفت پہلے تو تبدیل کرنے سے دیر ہوا مضبوط ہے

کہتا ہے۔

تبدیل یہ ہے کہ مثلاً قوت بار و کاد و ج قوت مار کے برابر ہو۔ تاکہ جب وہ قوت  
جمع ہوں تو ایک دوسری پر غالب نہ ہو سکیں۔ جہاں ایک دوسری کی ماضیت کیوں۔ کیونکہ  
جب ان میں سے کوئی غالب نہیں ہوتی تو مضبوط کون ہو۔ پس وہ ایک دوسری کا مقابلہ  
کیوں۔ اور ان کے مقابلے اور برابری کے ساتھ ساتھ بدن کا قوام باقی ہے۔ یہی ہے  
مراد اختلاف مزاج ہے۔

دوم مضبوط کو اس چیز کے ساتھ اور بدن جس سے وہ اپنی طاقت آواز کو کے  
غالب کا مقابلہ کرے۔ مثلاً حرارت و برودت کو تن کرتی اور سوکھاتی ہے۔ لیکن جب غالب  
آتی ہے تو برودت اور برکوت گزار ہو جاتی ہے۔ اور حرارت اور پرست غالب آتی ہیں

اور جیغہ کی ادا و سوتر جسم کے ساتھ چسکتی ہے، اور وہ پانی سے پیمان کا مطلب یہی ہے کہ سرور و تیر کی ضرورت پیش آتی ہے، پس نہ تھامنے سے سرور و تیر اور دست اور رشتہ کی مدد کے لئے بنائی ہیں کہ جب ایکساں میں سے غائب ہو، تو اس کی مخالفت چیز کو مقابلے میں بکھرا کر دیا جائے جس سے وہ دب جائے۔ اور یہ ادا ہے۔ اور یہ قضا و دعا کے بنانے سے اور ایسے آلات و اوزار پیدا کرنے سے جو اس میں کام آتے ہیں۔ اور ان کو استعمال کی توفیق عطا فرماتے ہیں اور ان کو کھینچتی ہے۔ اور یہ تمام امور جزائات اور عقاب و جزا کے مرکبات کے بدوئی کی حفاظت کے لئے ہیں۔ اور یہ اسباب ہیں جن کی بدولت انسان اپنے جسم کی داخلاتوں سے محفوظ رہتا ہے۔ اور وہ بعض خارجی اسباب سے بھی پاکت کا نشانہ بنا رہتا ہے۔ جیسے خونخوار اور تھکے اور جالی و ٹھن۔ پس ان سے محفوظ رکھنے کیلئے چند ایسے جاسوس پیدا کئے ہیں۔ جو دشمن کے قریب سے کی لگاتار لیتے ہیں۔ اور وہ اس کے مقدمہ و تائید میں۔ جیسے تلخ کھن و غیرہ۔ پھر اس کے لئے طاقتور راجہ۔ اور اس کو بھاری کھن ہیں، جن میں سے بعض دافعہ کام لیتے ہیں۔ جیسے زرہ و در و دھال۔ اور بعض خارجہ جیو کو امور چھری۔ بندوق وغیرہ۔ پھر اس وقت انسان بچ آنت سے عاجز آ جاتا ہے۔ اس کو آ کر گریز سے وہ ہی ہے۔ اور ہاؤں سے چھتے والے جانداروں کے لئے پادوں ہیں۔ اور ہر قسم کے لئے لاندہ ہیں۔

اسی طرح غصائے بھگت۔ کھنڈن کی حفاظت عالم طوری و عالم عقلی کے زب سے ذہن سے اور چٹنے چٹنے پر جاوی ہے۔ یہاں تک کہ بوجہ کے گودے کو سخت چھلکاؤ پونے کی طراوت کو بڑھت کے ساتھ محفوظ رکھتا ہے۔ اور جو میوہ صرف چھلکے سے محفوظ رہے۔ جس کی حفاظت کاٹوں کے ساتھ کرتا ہے اور وہی کے ساتھ میوہ پھل پھل جاکساں سے بعض تلف کرنے جارہا جاناروں کا وقیفہ ہوتا ہے۔ پس کائنات نہایت کے ہتھیار ہیں۔ جیسے جو اہمیت کے ہتھیار سنگ۔ چھو۔ اور گھسیاں ہیں۔ بکھڑائی کے نظر و قلم کے ساتھ غصے کا اسباب ہیں۔ جو ان کو خائف ہوا سے بچاتے ہیں۔

دیکھو ان پانی کو کسی تین میں سخت تک پہنچنے دیا جائے۔ تو وہ ہوا بن جائے اور ہوا اس سے تری کی صفت دہر کر رہتی ہے۔

اور ہم پانی کے کسی تین میں کھنڈن و ہوا۔ اور پھر اس کو کھنڈن کر لیں کہ تو ہوا۔





کے سوا دوسری چیزوں کو مثال ہے۔ اور فقہاء وہ چیز ہے جو صرف قوام چنانہ کو کافی ہو چکے۔  
**حقیقت**، مستور ہے (غالب) اور غور کے معنوں میں بھی آتا ہے۔ مثلاً **قدیت**  
 اور علم کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ ان معنوں پر خداوند تعالیٰ کا یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ وہ  
 کائنات اللہ علی کل شیء **حقیقۃً** یعنی اور اللہ ہر چیز پر مطلع اور قادر ہے۔

غرض اس لحاظ سے **حقیقت** کے معنی میں **قدیت** اور علم کا مفہوم داخل ہے  
 علم کا بیان تو گزشتہ جگہ **قدیت** کا بیان آگئے تھا اس لئے اس کے معنی کی روشنی میں خدا کی صفت **قدیت**  
 صرف صفت قیام کی نسبت اور صرف صفت عالم کی نسبت زیادہ جمل ہے کیونکہ  
 وہ انکشاف اور غور کا پل ہے۔ اور اس جہت سے یہ ہم تراویق سے مکمل کیا۔

## (۴۱) الحسب

(کافی)

**حسب** سے مراد ہے کافی۔ اور یہ وہ ہے کہ جو کئی اس کا ہو جائے۔ وہ کئی  
 کے لئے کافی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کے لئے **الحسب** اور کافی ہے۔ اس صفت کی  
 حقیقت خدا کے سوا اور کسی کے لئے مستور نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ کفایت کے معنی اس کو جو  
 اس کی حاجت ہوگی۔ تو اپنے وجود۔ اور و ام و جو و اور کمال و جود کے لئے ہوگی۔ اور خدا  
 کے سوا ایسی کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ جو تنہا کسی چیز کے لئے کافی ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر  
 چیز کے لئے کافی ہے نہ کہ صرف ان چیزوں کے لئے یعنی وہ اکیلا ہی کافی ہے کہ اس کے ساتھ  
 شے کا وجود و تحصیل ہو۔ اور اس کے ساتھ ان کا وجود ہمیشہ ہے۔ اور اس کے ساتھ ان کا وجود  
 مکمل ہو۔ اور تمام کو یہ گمان نہیں کرنا چاہئے کہ جب ہم کو کلمہ نے پہنچے کی۔ اور زمین، آسمان اور  
 سورج و قمر کی مشورت ہوگی۔ تو ہم اس کے سوا کسی اور کے محتاج نہ ہوں گے۔ اور وہ تنہا ہے لئے  
 کوئی نہ تھا کہ کوئی اس کے لئے کلمہ نے پہنچے کی چیزیں اور زمین و آسمان اور سورج وغیرہ چیزیں بنائی  
 ہیں۔ وہی تنہا ہے لئے کافی ہیں۔ اور یہ بھی خیال نہ کرنا کہ جو کچھ ان کا محتاج ہے جو اس کو  
 وہ وہ پلائی ہے۔ اور پورے کائنات کی ہے۔ اللہ اس کا **حسب** اور کافی ہے۔ بلکہ اللہ  
 ہی اس کے لئے کافی ہے جس لئے اس کی ماں کو پیدا کیا۔ اور اس کے ہمتا اور مددگار بنایا۔  
 بنایا۔ اور جبکہ کہ وہ اپنے کی ہدایت کی۔ اور اس کے دل میں شفقت اور رحمت ڈال دی۔

یہاں تک کہ اس نے شے کے گرد و دھبے دیے ہیں اسباب کے کثرت حاصل ہوئی ہے۔ اور اس کے  
ایکہ بچے کے لئے ماں کو پیدا کرنے والا ہے +

اگرچہ کہا جائے کہ اس کی ماں بچے کے لئے کافی ہے۔ مگر فوٹاں میں ماں کا وہ  
آٹا کھنے کی طرف سے نہیں کہ اس کے لئے کافی نہیں ہے کیونکہ وہ وہ کا محتاج ہے۔  
اور جب وہ دھرتی ہو تو ان کے اس کافی ہوئی۔ اگر کوئی کہے کہ اس کو وہ کا محتاج تو  
ہے۔ مگر وہ بھی تو ماں ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ پس وہ ماں کے سوا کسی کا محتاج نہ ہوتا۔  
مگر کہہ کر یاد رکھنا چاہئے کہ وہ دھرتی کی طرف سے نہیں ہے بلکہ اس اور دھرتی دونوں کی  
طرف سے ہیں۔ اور خدا کے فضل و کرم سے اس پر وہ ایک لڑکھن کے لئے کافی ہے۔ اور اس  
کے سوا اور کوئی ایسی شے نہیں ہے جو اس کی چیز کے لئے کافی ہو۔ بلکہ ہمیشہ ایک دوسری سے  
مشغول ہوتی ہیں۔ اور سب کی سب شے اس قدرت سے تعلق رکھتی ہیں +

تجلیہ۔ بڑے کو اس صف میں کوئی دخل نہیں ہے۔ مگر یہ طریقہ کا نہ پیدا ہو کر  
سرسری نظر اور عام کے۔ جہاں ہونا اس لحاظ سے ہے کہ وہ اپنے بچے کی تعلیم و تربیت کرتا  
ہے۔ لیکن وہ فی الحقیقت کافی نہیں ہے کیونکہ اس نے نہ ہی اس کی تعلیم کافی ہو سکتا ہے  
کیونکہ شے تو خود اس کا اپنا وجود ہی قائم نہیں ہے اور نہ شے اپنے آپ کے لئے کافی ہے  
تو غیر کے لئے کہ کافی ہو سکتا ہے +

پتہ کا کافی ہونا خلق عام کے لحاظ سے اس لئے ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ وہ مستقل  
بالکلیت ہے۔ تو یہی وہ ایک کافی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ ایسے حال کا محتاج ہے۔ جو اس کے  
فضل و کثرت کو قبول کر سکتا ہو۔ کم از کم ایک کا محتاج ہوگا۔ جو اس میں ہے۔ تاکہ وہ تعلیم میں  
کافی ہو سکے۔ اور ایک معده چاہئے۔ جو کھانا کھینے کی جگہ بننا ہے۔ تاکہ وہ بین میں کھانا  
پہنچانے کے لئے کافی ہو سکے۔ علاوہ ان کے وہ اور بہت سی اشیا کا محتاج ہوگا۔ جیسا کہ کوئی  
شہر نہیں ہے۔ اور ان میں سے کوئی شے بھی اس کے اختیار میں نہیں ہے۔ اور خدا کا کافی  
ہونا اس لئے صحیح ہے کہ وہ ذاتی فعل ہے۔ اور ذاتی عمل ہے۔ اور شرط قبول کا غائب ہے +

پتہ کا کافی کہنا سرسری نظر سے اس لئے ہے کہ بسا اوقات ایک داخل پر نظر  
پڑتا ہے۔ اور اس کے سوا اور کسی کا فیصلہ نہیں ملتا۔ پس وہ دیکھتا ہے کہ اس  
کی کافی ہے۔ وہ کافی محبت ہے۔ یہاں نہیں ہے +

کافی نہ کہ حصر چاہیے اس ہم سے ہو سکتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس کی جنت دارا وہ  
میں سے خدا تعالیٰ اس کے لئے کافی ہو۔ یعنی خدا کے سوا کسی کا ارادہ نہ کرے۔ نہ جنت  
کی خواہش نہ کرے۔ نہ اس کا دل بدلتی رہے نہ کہنے کی تہریر کی کوئی میں ضرورت ہے۔ بلکہ خاص  
خدا کے خیال میں وہ باہر ہے۔ اور جب اس کے جہل کا پورا اس پر پڑے تو کہے "کیس میں بھیجے  
کافی ہے۔ اس کے سوا کچھ اور کچھ درکار نہیں۔" اے اسی خدا کا ارادہ ہے کہ اس سے جنت میں بارہی +

## ۱۲۲) الْجَلِيلُ

(بزرگ تہ)

جلیل کے معنی جلال کی صفاتوں سے موصوف۔ اور جلال کی صفاتوں میں  
عظمیٰ، عظماء، تقدس، علم، قدرت وغیرہ جو بھیجے نہ کر ہو سکتا ہے +  
پس ان سب صفات کا جامع جلیل مطلق ہے۔ اور جو ہی میں سے جلیل کے ساتھ  
موصوف ہو۔ اس کی بھلائی اسی قدر ہے جتنی صفاتوں سے وہ موصوف ہو +  
جلیل مطلق موصوف نہ تھے ہے۔ گویا کچھ کا مطلب کمال کی بات ہے نہ  
جلیل کا کمال صفات ہے۔ اور صفات سب کی سب اور ایک بصیرت کی طرف منسوب ہیں  
بائیں ہیئت کہ وہ بصیرت پر حاوی ہو جاتی ہیں۔ اور بصیرت ان پر حاوی نہیں ہوتی۔ صفات جلال  
سب اس بصیرت کی طرف منسوب کی جاتی ہیں۔ جو اس کو دھاک کرتی ہے۔ تو ان کو جمال کہتے ہیں +  
اس میں سے شرف ہونے والا جمیل کہلاتا ہے +

ہم جمیل اس میں ضرورت کا ہرگز کے لئے موصوف ہے۔ جو نظر سے موصوف کی  
ہے۔ جب کہ وہ اس طرح کی ہو کہ گاہ پسند کرے۔ پھر وہ ضرورت باطنی کے لئے مشغول کیا گیا  
جو بصیرت اعلیٰ گاہ سے اور ایک کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ کہا جاتا ہے۔ نظر نفس ہیرت  
جمید رکھتا ہے۔ اس میں خلق جمیل ہے۔ اور بصیرت نظر عقل سے اور ایک کی جاتی ہے نہ  
کہ ظاہری نظر سے نظر کی باطنی صورت وہی کمال۔ خناسبہ اور ان تمام کلمات کی  
جامع ہو جو اس کے لائق ہوں۔ اور جیسی جاہلیں ہیں۔ تو وہ صورت بصیرت باطنی کے لئے جو  
دور تک کہتا ہے، پسند نہ وہ نکش ہے جس کے خلاف سے ایک ایسی بات نہ اضعف  
اور سرور نگاہی ہو جاتا ہے۔ جو بصیرت کے ہرگز کے فوسر سے جھکا ہری صبح دیکھ کر شکر کا اظہار +

کرنے والے کو کمال نہیں جوتا \*

جیمیل مطلق نامعلوم خدا ہے۔ یہ کہہ کر دنیا میں جو جہاں و گہلا اور جس دورانی ہے۔ وہ جس کی ذات کے اقوام و صفات کے آثار سے ہے۔ اور یہ اس جو داس کے ساتھ روکنا نہیں ہے۔ جس کو کمال مطلق کمال ہو۔ اور اس کا کوئی ثانی وجود یا امکان نہ ہو۔ اسی لئے اس کا عارف، اور اس کے جہاں کا مشاہدہ کرنے والا، اس قسم کی لذت و سرور و شوق ترک ہے جس کے لئے جنت کی نعمتیں اور عذابی مصور توں کی خوش نمائشیں ترجیح ہیں۔ بلکہ صورت ظاہری کے خیال کو معافی، باطن کے خیال سے جو کہ بصیرت کے فدیہ سے اندک ہیں آسکتا ہے کوئی منافعت نہیں ہے۔ اس امر کو ہم نے احیاء الملوہ کی کتاب لطیفہ میں بیان کیا ہے \*

پس ثابت ہوا کہ وجلیل اور جیمیل ہے۔ اور ہر جیمیل دیا کر کرنے والے کے لئے محبوب و مشوق ہوتا ہے۔ تو اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ وہ محبوب ہو۔ مگر ان لوگوں کے نزدیک جو اس کی معرفت سے بہرہ رکھتے ہیں۔ جیسے ظاہری و پسند سورتیں محبوب ہوتی ہیں مگر ان لوگوں کے نزدیک جو انہیں دیکھتے ہیں۔ ان کے ذہنوں کے نزدیک \*

تجلی ہے۔ بندوں میں سے جلیل اور جیمیل ہے جس کی ذاتی صفات چھٹی ہوں جن سے باریاب بصیرت کے دل لذت پائیں۔ اور جہاں ظاہری سے وہ ایک کم قدر چیز ہے \*

## ۴۳۱) الْکَرِيمُ

الکریم

الکریم وہ ہے کہ جب قدرت پائے۔ تو منافہ کرے۔ اور جب وعدہ کرے تو اس کو پورا کر دے۔ اور جب چاہے۔ تو قیامت سے بڑھ کر دے۔ یہ نہ کہ مجھے کہ جس کو دنیا سے دور کرنا دیتا ہے۔ جب اس کو چھوڑ کر کسی قوم کے سامنے حاجت پیش کیا کہ تو اس کو منظور کرے۔ جو شخص اس سے التجا کرے، اس کو وہیں ہی ڈالے۔ بلکہ اس کو دیکھنا اور شمار و قول کا بھی مستحق نہ رکھے۔ پس میں یہ تمام صفات سچے مجمع ہوں۔ بناؤں نہ ہوں۔ وہ کوئی چیز ہے۔ وہ حرف شدہ حال ہے \*

تبیخیر۔ ان صفات سے مراد ہونے کا فقر بھی کسی بندہ بھی حاصل کر لیتا ہے۔  
 ایک طرف بعض امور میں، اور ایک قسم کی عینیت حاصل کرنا ہے۔ اسی سے بھی کبھی کوہم  
 کی صفت سے موصوف کیا جاتا ہے۔ لیکن کوہم مطلق کی نسبت سے وہ ناقص ہے۔  
 اور بندہ اس صفت سے کہوں موصوف ہو جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ ”انکو رکھیں کہ کوہم نہ کہوں۔ کیونکہ کوہم مسلمان آدمی ہو سکتا ہے۔“  
 کہتے ہیں کہ انکو رکھیں کہ کوہم نہ کہوں۔ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ایک پاکیزہ اور پختہ نفس  
 و صفت ہے جس پر کمال الہی ہے۔ آسان بات ہے۔ آسان ہے۔ نہ کہتے ہیں۔ اور نہ کوہم  
 کہہ رہاں ہیں۔ بخلاف مجبور کے۔

## (۴۴۱) الرقیب

(گنہگار)

مرقوب کے معنی علیحدہ و محفوظ یعنی ہر قسم کی مالت سے محفوظ و  
 اور اس کا گنہگار۔ پس جو ذات کسی شے کی ایسی گنہگار ہو کہ اس کے کسی قصہ بھی غافل ہو  
 وہ اس پر لازمی طور سے جبراً نظر رکھے۔ اس کو رقیب کہتے ہیں۔ گویا اس صفت کے مقہوم  
 میں علیحدہ اور محفوظ و غفل ہیں۔ لیکن اس اعتبار سے کہ وہ لازم و دائم ہیں اور اس شے  
 سے نسبت رکھتے ہیں۔ جس سے خدا آفات کو دفع کرتا ہے۔

تبیخیر۔ بندہ کے لئے مراقبہ کا وصف اس وقت محمود ہے۔ جب کہ وہ خدا کے  
 لئے دل پہنے دل کے لئے ہو۔ اور یہ اس طرح ہے کہ مراقبہ کرنے والا یقین رکھے کہ اللہ تعالیٰ  
 ہر لمحہ اس کا رقیب اور شاہد ہے۔ اور یقین رکھے کہ نفس بھی مرد و دشمن ہے اور شیطان  
 بھی۔ اور یہ دونوں موقع کے استغاثہ ہیں کہ اس کو خلعت اور دین کی غفلت پر تیار رہ کر  
 لہذا وہ ان سے بچنے کی تدبیر کرے کہ ان کی گناہوں۔ مکرول اور محبت کرنے کے موصوف  
 ہوتا ہے۔ جتنے کہ ان کے تمام راستے اور سوراخ بند کرے۔ پورا قہر ہے۔

## (۴۵) الجیب

دعا قبول کرنے والی

محبوب و دوست، جو سال کے سال کو پورا کرے۔ دعا کرنے والے کی دعا قبول فرمائے۔ لاپرواہیوں کی شروعات نہ کرے۔ بلکہ انتہا سے پہلے غلام رہے۔ اور دعا سے پیشتر بخشش کرے۔ اور وہ صرف خداوند تعالیٰ سے ہے۔ کیونکہ یہی واحد خدا کی حاجت کو ان کے سوال سے پہلے جانتا ہے۔ اگر انہوں نے اس کو اس کا علم ہے۔ خلو قات کی حاجت و دعا کی لئے کھانے۔ اور غذا نہیں بتائی ہیں۔ اور تمام کے تیسرے کے لئے اسباب و آلات پیش کر دیتے۔

تیسرے۔ بندہ کو چاہئے کہ سب سے پہلے خدا کے اور وہی کے لئے محبوب بنے۔ پھر بندوں کے لئے محبوب بنے۔ یعنی خدا نے جو اس کو تمس عطا کی ہیں۔ ان میں سے سال کا سوال پورا کرے۔ اپنے مقدر و مہربان کی دعا کرے۔ یا اگر کچھ بھی مقدر نہ ہو۔ تو نرمی سے جواب دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَأَمَّا الْآتِي الْخَلْقَ فَهَذَا** اور **سَأْنُ كَوْذَبُكُنْ** اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے **كُوْذُ بَعِيْثُ** اے قباۃ الجحیم **وَكُوْاْ هَذِيْ اِلَیْ ذُنَاْعٍ لِّقِلَّتِ الْیَسْرِ** اگر مجھ سے پہلے پکار بھی مجھے دعوت نہ کرائے۔ تو میں قبول کروں۔ خدا اگر ایک ذرا دیر تاخیر کی چندی ابھی مجھے یہ دعوت دیکھائے۔ تو میں بخوشی ملے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دعوتوں میں تشریف لیجنا اور جس نے قبول فرما لیکن وہ کسی کی غرض سے تھا۔ بعض کیسے اور بکیر لوگ جو ہر قسم کے دے کے قبول کرنے اور دعوت کے منظور کرتے تھے۔ اپنی شان کو بڑھاتے تھے۔ اور اپنی شان و عظمت کو اس سے بچاؤ چاہتے تھے۔ اور اہتمام کرنے والے کے دل کی کوئی پروا نہیں کرتے۔ خواہ اس کو سخت ضرر پہنچے۔ ایسے لوگوں کا اس ہم کے مسئلے کی کوئی حقہ نہیں ہے۔

دل پرست آدمی۔ مگر حج اکبریت

از ہزار سال تک یک دل بہرست

## ۴۶) الْوَاسِعُ

واسع (العلومات واسع النطاق)

وَالْوَاسِعُ: وسیع (دوست، سنے شائق ہے۔ اور دوست کبھی علم میں غور نہ کرتا ہے، جب کہ علم کو وسیع ہو۔ اور صاحب علم معلومات کیلئے پڑھاوی ہو۔ اور کبھی اس سوال و علمائے نعمت سے مشوب کی جاتی ہے۔ خواہ کوئی محاذ کرے۔ ہو کہ کسی تقدیر کو۔ بہر حال واسع مطلق اللہ تعالیٰ ہے۔ کیونکہ اگر اس کے علم کو لو۔ تو اس کی معلومات کے مندرجہ کوئی نکتہ نہ پہنچیں۔ بکا اس کے گات کہنے کے لئے سمندر وں کو سیاہی کی جگہ ہتھال کیا جائے۔ تو سن ختم ہو جائے۔ اگر اس کے حوان اور نعمت کو دیکھا جائے۔ تو اس کی مقدرات کی کوئی انتہائیں۔ بہر دست کو کسی بڑی بڑی ہو۔ وہ ایک۔ ایک طرف ایک مندرہ اختتام کو پہنچتی۔ اور جو ذات کسی منکر بھی اختتام پر نہیں ہے۔ وہ دوست کے ہم کی تبادہ حق را ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ ہی واسع مطلق ہے۔ کیونکہ ہر واسع اپنے سے زیادہ واسع کے مقابل میں غرور واسع یعنی تنگ ہے۔ اور جو دوست کی طرف پرستی ہو جائے۔ لیکن ہے کوئی دار دوست اس سے بھی زیادہ بڑی ہو۔ لیکن جس ذات کی نہ کوئی ہمایت ہو۔ اور نہ کوئی طرف ہو۔ اس سے زیادہ دوست تصویر ہی میں نہیں آ سکتی۔

تفہیم: بندے کی دوست عوام و مافلاقی میں ہوتی ہے۔ پس اس کے عدم کثرت ہوتے۔ تو اپنے دوست علم کے موافق وہ واسع ہے۔ ہوا اگر اس کے اطلاق وسیع ہو جائے۔ جتنے کہ یہ محتاجی کا خوف اس کو نکال کر سکے۔ نہ حامد کو قصہ۔ اور نہ حرم کا غلبہ تو وہ بھی واسع ہے۔ مگر یہ سب وعتیں کسی نہ کسی مد پر ختم ہو جاتی ہیں۔ حقیقی واسع اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

## ۴۷) الْحَكِيمُ

حکیم (مشبہ کا عالم)

حَکِيمٌ: حکیم (معنی صاحب حکمت۔ اور حکمت سے مراد ہے فضل چیز کو افضل علم سے جانتا۔ اور تمام مشابہت سے بڑگ اللہ تعالیٰ ہے۔ اور یہ بیان پود کا ہے کہ۔)



”خدا کی باتیں حسد اہی بنائے“

لہذا وہ جتنی حسیکینہ ہے۔ کیونکہ وہ سب سے بڑی شے کی افضل علم کے ساتھ جانتا ہے یعنی سب سے بڑی ذات خدا کی ہے۔ اور افضل علم وہی ہے، جہاں زیادہ اہم ہو۔ اس کا عنوان مشہور ہے۔ ”واقعہ کے ایسا مطابق ہو کہ اس میں کسی قسم کے عقائد اور تشدد کو دخل نہ ہو۔ ایسے علم کے ساتھ خاص خداوند تعالیٰ متصف ہے۔“

اس شخص کو بھی حسیکیم کہہ دیا کرتے ہیں۔ جو عجیب عجیب صنعتیں بناتا ہے۔ اور ان کی بنیاد میں غریبان اور مستحکم پیدا کرے۔ اس صفت کا کمال بھی خاص خدا کے لئے ہے۔ لہذا وہ حسیکینہ مطلق ہے۔

تفسیر: جو شخص تمام باتیں کو جانتا ہو۔ مگر خدا کو نہ جانتا ہو۔ وہ حسیکینہ مطلق کا مستحق نہیں ہے۔ کیونکہ وہ سب سے بڑی اور سب سے زیادہ افضل شے کو نہیں جانتا۔ اور حکمت کے تمام علوم سے زیادہ افضل علم ہے۔ اور علم کی بزرگی اس چیز کی بزرگی پر موقوف ہے۔ جس کی نسبت علم ہو۔ اور اسے بڑھ کر کوئی شے بزرگ نہیں ہے۔ لہذا جو شخص خدا کو پہچانتا ہے۔ وہ حسیکینہ نہ ہے۔ تو باقی تمام مرد و جنوں سے بے بہرہ ہو۔ اور ان کے متعلق کچھ بیان کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو۔

تو کہو کہ خدا کی حکمت اور ہندسے کی حکمت میں فرق ہے۔ جو خدا کی نسبت سب سے علم اور خود خدا کے علم میں فرق ہے۔ خیال کرو ان دونوں علموں میں کس قدر فرق ہے۔ اور اس سے سمجھ سکتے ہو کہ ان دونوں حکمتوں میں کس قدر فرق ہے۔ تاہم یہ علم تمام علوم سے زیادہ نفیس اور زیادہ موجب خیر ہے۔ ”وَمِنْ آذِقِ الْيَتِيمَ لَحْمَ الْبَقَرِ“ اور ”يَتِيمًا“ یعنی یتیم کا گوشت دینا یعنی اس کو خیر نصیب دینا۔

جو شخص خدا کو پہچان لیتا ہے۔ تو اس کا طرز کلام دوسرے لوگوں سے متماثل نہ ہوتا ہے۔ وہ جزئیات اور مکمل باتوں میں بہت کم غرض کرتا ہے۔ بلکہ اس کا ہر کلام مفید اور سچا اور سچے علم پر مبنی ہے۔ وہ دنیوی خیال کا کم خیال کرتا ہے۔ جو کچھ کہتا ہے عاقبت میں فائدہ دینے والا ہوتا ہے۔ اور ہر گھما س کی یہ حالت لوگوں کے نزدیک اس کی معرفت انہی کی نسبت زیادہ ظاہر ہوتی ہے۔ لہذا لوگ اس کے کلمات کیلئے کراٹر حکمت کہہ رہے ہیں۔ اور ان کے قائل کہ حسیکینہ خطاب دیتے ہیں۔ اس کی مثال انصاف سے اندازہ لگائیے اور اس علم

کے یا تو ال میں :-

(۱۱) دَاسٌ لِّمَحَلَّةٍ مَّحَاذٍ لِّلَّهِ

(۱۲) اَلْكَفُّسُ مَن دَاثَ كَسَهُ وَفَعَلَ مَا بَعْدَ

اَلْمَوْتِ لَا تَعْلُوهُ مَن تَصِيحَ كَلَمَةً

هَوَاهَا وَتَمْسِي تَعْلُو اَلْاَمَانِي

(۱۳) مَا قَلَّ وَكَثُرَ خَيْرٌ مَّا قَلَّ وَآخِرُ

(۱۴) مَن اَصْبَحَ مَحَاذِي بَدِيحٍ اَوْتَانِي

سَرِيحٍ رَعِيْدٌ لَا قُوَّةَ يَوْمَهُ اَكْثَانَا

خَيْرٌ رَفَعَهُ اَللّٰهُ لِيَجْعَلَ رَفِيْعًا

(۱۵) اَمَّنْ رَمَعَا اَتَكُنَّ اَعْبَدَ النَّاسِ اَوْ كُنَّ

دِيْنًا كُنَّ اَشْكُرَ اَنْ اَسْ

(۱۶) اَلْبَلَدُ لَمْ يَتَوَلَّ بِالْمَطْلِقِ

(۱۷) مَن اَتَى اَوَّلَ اَمَلٍ اَوْ رَكْعَةٍ اَلَا يَتَوَلَّ

(۱۸) اَلتَّصَدُّقُ مَن وَرَعًا يَغِيْرُهُ

(۱۹) اَلْعَمَلُ جَلَدٌ وَكَلِمٌ مَّاعِلٌ

(۲۰) اَلْمَقَامُ مَا لَا يَنْقُضُ

(۲۱) اَلْمَقَامُ لَيْسَ اَلْاِيْمَانُ اَلْاِيْمَانُ

اَلْاِيْمَانُ كَلِمَةٌ

(۱) سَبَكْ بَرِي حَكَمَتِ خَدَاكَ نَوَافِسُ

(۲) اَوَاكِدُ سَبَسْ لَمْ يَنْفَسْ كَقَبْرُ

مِنْ كَمَا نَدَا نَوَافِسُ كَلَمْ يَكْ كَلَمْ

عَاجِزٌ هُوَ جَرَسَ نَفْسُ كَلَمْ يَنْفَسَ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ اَلْمَدَّ اَلْمَدَّ

(۳) قَوْرُ كَوَاكِبُ جَزَاسْ اَلْمَدَّ سَبَسَ

سَبَسَ جَزَاسْ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۴) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۵) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۶) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۷) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۸) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۹) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۱۰) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۱۱) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۱۲) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

(۱۳) اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ

اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ سَبَسَ اَلْمَدَّ



تو بدسلوکی کرنے والے سے نیک سلوک کر دو۔ نہ مینے والے کو فے نہ ظلم کرنے والے کو ہتھاکر۔

## (۴۹) الْحَبِیدُ

شریف - بزرگ

چچینڈ، وہ ہے جس کی ذات شریف جس کا خیال پسندیدہ۔ اور جس کی  
کواں قدم ہو مرقع جس کے شرف ذات کے ساتھ حسن خیال مثال ہو۔ اس کو چچینڈ کہتے  
ہیں، اور اس کا جلد بھی ہاکی کہتے ہیں۔ مگر مقدم الاکر ہم مبالغہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور گویا  
وہ الجلیل اور الوہاب اور الکویسدر کے معنوں کا جامع ہے۔ ان وہ نون کے  
متعلق نیچے ذکر لکھ دیا ہے۔

## (۵۰) الْبَاعِثُ

نروں کو مرنے پر بھڑکھڑا کرنے والا

بائیکٹ، وہ ہے جو قیامت کے دن خلقت کو زندہ کرے گا۔ اور الہام کو  
کریگا۔ جنت آخرت میں لٹائے جانے کو کہتے ہیں۔ اور اس اسم کو کھنچا جٹ کی  
حقیقت سمجھنے پر متوقف ہے۔ اور یہ علمی باتوں میں سب سے زیادہ ایک بات ہے اکثر  
لوگ اس کے متعلق بھلے لڑنہات اور مبہم تہمتیں بٹھکاتے ہیں۔ بلکہ شگ ان کو یہ ہے کہ  
عزت کو ایک دم ہے۔ اور جنت اور عذاب کا یہاں ہے جو دم کے بعد ہوتی ہے۔ اور یہ  
ایجاد دے ہی ہے جیسے پہلی ایجاد تھی۔ مگر ان کا یہ خیال کہ عزت دم ہے، غلط ہے۔  
اور اس طرح یہ خیال بھی غلط ہے کہ وہ سری لکا پہلی ایجاد جیسی ہے۔ عزت دم نہیں ہے  
بلکہ موت کی خبر کو لوگ کاڑھا ہوتی ہے یا مستان جنت کا ایک مہین ہوتی ہے۔  
اور موتی پاؤں میں قسمت اور شہادت یا عتہ ہوتے ہیں۔ یا جیسا کہ اور زمر مذاب کا پیر  
پتلا گردہ مرنے والا ہے۔ خفا فرماتا ہے۔ وَلَا تَحْشَبُوا أَنْ تَنْفَخُوا فِيْهَا  
فِيْ تَنْفِيسٍ اِنَّكُمْ اَنْفَا تَاْتُوْنَ اَنْفَا تَحْشَرُوْنَ اَنْفَا تَحْشَرُوْنَ اَنْفَا تَحْشَرُوْنَ اَنْفَا تَحْشَرُوْنَ  
چون فصلیم یعنی جو لوگ خدا کی راہ میں مارے گئے ہیں ان کو مرنے کا کھم۔ بلکہ وہ تہمیں  
اپنے رب کے پاس عزت پہنچتے ہیں۔ چنانچہ جو اپنا فضل ان پر کیا ہے اس سے خوش ہیں۔

وہ فرما رہا ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ کا  
میں کا فرشتوں کی کچھ بکریاں تھیں۔ ہر ایک سے جو وہ لیا تھا، نہیں لے سکا۔ اس کو درست  
پایا۔ تم سے جو وہ لے لیا تھا، کیا تم سبھی میں کو درست پایا؟  
آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ ان لوگوں کو کیوں نہ پکار رہے ہیں، جو ہر جگہ  
ہیں۔ فرمایا: تم میری بات کو ان کی نسبت کچھ زیادہ سننے والے نہیں ہو، یہی سمجھتے ہیں،  
مگر اب دیکھو کہ قدرت میں رکھتے ہیں۔

باقی مثنوی دار باب بعد از کو تبارا ہے کہ انسان کو پریش کے لئے پیدا کیا گیا ہے  
تو اس پر پڑا ہی نہیں ہو سکتا۔ اس ایک بار اس کا تعارف جسم سے بند ہو جاتا ہے۔ دیکھنے  
والے کہتے ہیں مگر جب وہی تعریف پھر جاری ہو جاتا ہے، تو کہا جاتا ہے نہ وہ جگہ۔  
اور اس صبیح کی قصی تفصیل کیا یہاں مختصر نہیں ہے۔

ان لوگوں کا یہ خیال بھی بالکل بے سوچا ہے کہ مرد سے کوئی نہ کوئی دوسری ایجاد  
جو پہلی ایجاد ہی ہے۔ بلکہ مرد کا زندہ ہونا ایک دوسری پیدائش ہے۔ جو پہلی پیدائش سے  
بالکل مناسبت نہیں رکھتی۔ انسان کی حرف و پروا نہیں ہیں۔ بلکہ بہت سی چیزیں  
ہیں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَنُفِثْنَا فِيهَا مِنْ أَنْفُسِنَا لَعَلَّ تَعْلَمُونَ یعنی ہم تم  
کو ایسی حالت میں پیدا کرینگے کہ تمہیں معلوم نہیں ہے۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے انسانی  
پیدائش میں جن بہت سے اوصاف و غیرہ کے ذکر کے بعد فرمایا ہے: ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ  
یعنی پھر ہم نے اس کو دوسری پیدائش میں پیدا کیا۔ بلکہ لفظ تنک کی ایک پیدائش ہے۔ اور  
جائزہ انون لفظ کی ایک پیدائش ہے۔ اور دوح کی پیدائش کے شروع میں جلاست اور اسی  
کے ایک امر ربانی ہونے کی وجہ سے اس تمام پروردگار نے فرمایا: ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ  
فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اچھا آؤ گھر اچھی نے اس کو دو گویا بالکل، دوسری سی  
مخلوق کی صمدت میں، انا کو لکھا تو رحمان اللہ خدا جیسی بابرکت ہے جو دسب، بنابرینہ  
میں بہتو بنائے والا ہے، اور فرمایا: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الزَّوْجِ الْأَوَّلِ قُلْ لَا مَعْنَى فِيهِ لَكُمْ فِي  
یعنی تم سے سوچ کر متعلق رسول کرتے ہیں کہ پہلے جو سے پروردگار کا ایک اور ہے، پھر اصل  
زوج کو پیدا کر لے گا جس کے بعد ادا کات جس کی لایا کرنا ایک طائرہ پیدائش ہے۔ پھر قرآن کا یہ  
سوا۔ جو تا قرآن مال کی عورت کا جو تھی ہے ایک پیدائش ہے۔ پھر پروردگار کی مڑا ایک

کرم بھیش کی عویس مثل کا یہ یاد آتا ہے ایک امیر پیدائش سے ہی پر پریشانی میں ایک طور ہے۔ ۵  
 ۱۱ خدائے مہربان! اللہ تعالیٰ نے کرم کو کنیز و طور میں بنایا ہے ۶

پہلے شخص پر ولایت کی خاصیت کا کلام ہوتا ہے ایک جدا پیدائش ہے اس کے بعد نبوت کی خاصیت کا کلام ہوتا ہے ایک اور ہی جدا گانہ پیدائش ہے۔ اور وہ ایک طرح کا ہمیشہ ہے۔ اشارت کے باعث منزل ہے۔ جیسے کہ باعث ہر دم التوفیق ہے۔ اور جس طرح شیر خوار بچے کو تیز چال کرنے سے شیریں اس کی حقیقت کا سمجھنا مشکل ہے۔ اسی طرح تیز چال کو قتل چال کرنے سے پہلے اس کی حقیقت اور اس کے عجائبات کا باتنا دشوار ہے۔ اسی طرح عقل کی منزل پر ولایت اور نبوت کو سمجھنا مشکل ہے۔ کیونکہ وہ ولایت، پیدائش عقل کے مہربان خاص طور پر کلاں ہے۔ جس طرح عقل، پیدائش تیز تر ہے اور ایک جدا طور پر کلاں ہے۔ اور تیز پیدائش جو اس کا ہی ایک خاصہ طور پر کلاں ہے۔

چونکہ لوگوں کا یہ طبیعی خاصہ ہے کہ جتنے خرد ان کو حاصل ہو جاتے۔ وہ اس کو تسلیم نہیں کرتے۔ مثلاً کہ ہر شخص کو یہ امر کہ ہاتھ پاؤں کے لئے تیار نہیں ہو سکتا، وہ فیکٹس کو دیکھ کر اسے اور خود حاصل نہ کرے۔ اور یہی عجیب اور غائب بات پر یقین نہیں کرتا۔ اس لئے لوگ طبعت و وراثت اور ان کے عجائبات، مگر ان کی اصلیت سے متعلق ہر قسم کے سوچ و دھڑکی سے پرہیز کرتے ہیں۔ آخرت کی زندگی کو نہیں مانتے۔ کیونکہ انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ اس دور کو دیکھا اور بتا نہیں ہے۔ اگر عرب قین کے اور دیگر تہنچے واسے کے سامنے عالم عقل اور اس کے عجائبات کا نقشہ پیش کریں، تو وہ اس کو سننے کے لئے کبھی تیار نہ ہو گا۔ لیکن جو شخص غیر حاصل شدہ زبان لائے، وہ لوگوں کو غیب پر ایمان دلایا۔ اور یہی تمام سہارا تو ان کی

جب طویل ادھائے کے امکات سامنے کیجئے، تو غرت کی پیدائش و نایب ہی ہمید ہے۔ اہل و دوسری پیدائش کو طویل پیدائش پر تیار بنانے کا کام ہے۔

یہ تعلیم پیدا نہیں ہو سکتی فطرت کے مخالفہ امور اور ایسی کچھ بے راجح کھلی  
 دیکھنے کے لیے ہیں۔ مسیح کو وہاں بارگاہِ احریت کا قریب حاصل کرتا ہے۔ چلیں  
 ہم کلاوت کی ہتھکڑی جاتی ہیں۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ فیصل اور کتابِ مثل

میں توجہ دیتا تھا۔ لیکن سب سے بڑا مسئلہ تو یہ تھا کہ میں نے اپنے لیے جو چیزیں چاہیں تھیں۔ وہ سب اس کے پاس تھیں۔  
میں گریبا جا رہا تھا۔

مطلب یہ کہ ان دونوں چیزوں میں نفی منافقت کے سوا اور کوئی تعلق نہیں  
ہو سکتا۔ اور جو شخص نشاۃ الہیہ میں رہتا ہو اور رعیت کے سامنے نہیں جانتا۔ وہ ہم پر رعیت  
کے سامنے نہیں بھر سکتا۔ یہاں کی شرح غریب ہے، چنانچہ دیکھتے ہیں۔

تفسیر: رعیت کی حقیقت کا مطلب یہ ہے۔ مودل کو وہ سب چیزیں  
ہیذا کر کے زندہ کرنا، اور جہل سے بڑی نکتہ ہے۔ اور علم سے بڑی نکتہ ہے۔ اور  
نہ نے زبان مجید میں علم و جہل کا ذکر کیا ہے۔ اور ان کو حیات و موت سے موسوم کیا ہے۔  
جو شخص کسی دوسرے انسان کو جہل سے علم تک ترقی دیتا ہے۔ گویا وہ اس کو موت  
سے نئی حیات میں لاتا ہے۔ اور ایک پاکیزہ زندگی بخشتا ہے۔ پس اگرچہ لوگوں کو علم  
پڑھانے اور یہی سب کام دیکھائے۔ تو ان کو گویا ایک حیات سے زندہ کر دیتا ہے۔ اور یہ انہی اور  
ان کے وارثوں کا کام ہے۔

## (۱۵) الشَّاهِدُ

(حاضر)

اسی نام کے سامنے علیہ السلام کے سامنے سے تھے ہیں۔ اور سابقہ ہی ضمانت  
کی خصوصیت بھی ملحوظ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَالْآلِہٖ وَسَلَّمَ  
عجب اور شہادت کو جانتا ہے۔ عیب سے مراد چھپی باتیں ہیں اور شہادت سے مراد ہر  
باتیں ہیں۔ پس اگر مطلق علم کا لحاظ کیا جائے۔ تو وہ علیہ السلام ہے اور اگر عیب یا توہم  
سے نسبت دیکھو گے۔ تو وہ علیہ السلام ہے۔ اور اگر اس کو ظاہر سے نسبت دی جائے تو  
وہ شہید ہے۔

کبھی اس کے ساتھ یہ بھی لحاظ کیا جاتا ہے کہ وہ قیامت کے دن لوگوں کے  
کاموں کے متعلق شہادت دے گا جن کو وہ جانتا اور دیکھتا ہے۔ اس نام کی بھنت علیہ السلام  
اور منجانبہ کریمت کے قریب قریب ہے۔ اس کو ہم دوبارہ کلمہ واضح چاہتے ہیں۔

# (۵۲) الحق

ذات

باطل کے مقابلے میں ہے۔ اور تمام ہستیاء اپنی اسناد کے مقابلے میں ظاہر

ہوتی ہیں +

جس چیز کی نسبت خبر و یقیناتی ہے، وہ یا تو مطلقاً باطل ہوگی یا مطلقاً حق ہوگی یا ایک وجہ سے حق اور ایک وجہ سے باطل ہوگی۔ پس بذاتہ مستثنیٰ وہی ہے جو مطلقاً باطل ہو۔ اور واجب بذاتہ وہی ہے جو مطلقاً حق ہو۔ اور ممکن بذاتہ فرد واجب بغیر وہ ہے جو ایک وجہ سے باطل اور ایک وجہ سے حق ہو۔ پس چونکہ اشیاء ذات کی حیثیت سے اس کا وجود نہیں ہے۔ اس لئے وہ باطل ہے اور غیر کی حیثیت سے وہ وجود کا مستند و کرا ہے۔ اس لئے وہ اس وجہ سے وجود کا وفادار و کرا ہے۔ اس لئے یہ مستقل ہے۔ اور جو وجہ لہذا وہ اس وجہ سے حق ہے اور اپنے نفس و ذات کی حیثیت سے باطل ہے۔ اس لئے اسے تدنئے نے قرار دیا ہے کہ کل شئی ھا ایک یا کذا یا مجھے یعنی اس کی ذات کے سوا باقی ہر شے ناک ہونے والی ہے۔ اور وہ اسی طرح، اولاً واجباً ایک ہی حال پر قائم ہے کائنات ذات تینوں نہیں کرے۔ کیونکہ اس کے سوا ہر شے ذاتی سے ایک ناک ہو جاتا ہے اور وہ کسی سستی نہیں ہے۔ اور اپنے فخر کی حیثیت سے حق ہے۔ لہذا وہ بذاتہ باطل ہے۔ اور بغیر ذاتی ہے۔ اب صاف ظاہر ہے کہ حق مطلق وہ ہے، جو موجود حقیقی بذاتہ ہے

اور جس سے ہر ذی عقلی حقیقت اخذ کر سکتے ہیں +

حق کے پیکار سے بھی ہیں، یعنی وہ امر مطلق جس کی جعل تصدیق کرے اور وہ موجود ذاتی ہے جس کی نسبت یہ کہنا صحیح ہو تا ہے کہ وہ حق ہے۔ پس وہ اپنی ذاتی حیثیت سے امر موجود کہتا ہے۔ اور جب عقل سے اس کو نسبت دیکھانے جس نے اس کی صحت معلوم کی ہے، تو اس کو حق کہتے ہیں۔ اس لحاظ سے بھی تمام موجودات میں سے حق کہلانے کا زیادہ مقدور و شہ تامل ہے۔ ورسولات میں سے حق کہلانے کی زیادہ مہارت، خدا کی صفت ہے۔ کیا کہ وہ فی نفسہ حق ہے یعنی ارادہ و اجاد معلوم کے مطابق ہے اور اس کی محافظت لذات سے بغیر نہیں ہے۔ اس کا علم ایسا نہیں ہے



خبریں اس کے فیصلے کو جو دیکھا علم کہ کونکہ غیر کے وجود کا علم اسی وقت تک نہا ہے جب تک کہ وہ غیر جو خود رہتا ہے۔ جب وہ معلوم ہو گیا۔ تو اس کے وجود کا اعتقاد بھی خال ہو گیا۔  
اقول کہ میں حق کہہ رہا ہوں، چنانچہ تمہارا کہنے میں کہ نفس خالق حق ہے۔ وہ نکالنا  
قول باطل ہے۔ اس لحاظ سے تمام قول سے نیا وہ حق لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے۔ کہو یہ  
وہ نہ لانا اور ابدہ تو انہما وق سے ترک تفسیر +

خود کو خارجی سوچو، اذات کو حقیقی کہیں یا نہ ہن، موجودات کو جن کو سرامت کہتے ہیں۔ خود ازبانی سوج و کوحقی کہیں، جس کو ملحق کہتے ہیں۔ بہر حال حق کہنے کی زیادہ حقدار وہی شے ہے، جس کا درجہ دائرہ رابطہ انزاج ثابت ہو۔ اور اس کی معرفت ازراۃ انزاجہ حق ہو۔ اور اس کی شہادت از خود اجداد، توحقی ہو۔ اور یہ تمام امور سوج و حقیقی کی ذات سے تعلق نہ رکھتے ہیں۔ اور کسی سے نہیں +

تسفیہ۔ میں ہوں زندہ کہ حضرت سے کہہ دینے آپ کو ہا مل بھیجے۔ خدا کے سوا  
 اور کسی کو حق نہ جسے۔ زندہ اگرچہ حق ہے، مگر تسفیہ حق نہیں ہے، بلکہ خدا کے ساتھ  
 حق ہے کہ کوئی نہ وہ اسی کے ساتھ موجود ہے، بندہ موجود نہیں ہے۔ زندہ تہا اہل ہے  
 اگر حق خائے نے میں کو نہ بیاہوتا۔ تو اس کو نہ زندہ میں خائے کا کوئی حق نہ تھا۔  
 میں بخاند سے اپنے اور میں کے ہوشیوں میں، یا انھیں میں حق ہوں، اکا دعوسے  
 نہ، ہے وہ سخت خطا ہے۔

پہلی تاویل یہ ہے کہ اَنَا الْحَقُّ سے مراد اَنَا بِالْحَقِّ ہے، یعنی میں حقیقت کے ساتھ ہوں۔ یہ تاویل ہیجودہ اس لئے کہ غفلتوں میں اس معنی کا کوئی قرینہ موجود نہیں ہے اور اس لئے کہ ہر حرف اس قائل کے مفہوم میں سے مجزئ حق کے سوا جو شے ہے ۱۱

دوسرے تاویل کے دو حق نکالے ہیں مستشرق ہے۔ جسے کراس کے دل میں  
 کے سوا اور کسی کے لئے غلط نہیں ہے۔ اور جو چیز کسی چیز کی کیفیت کو عادی ہے اور اس  
 مستشرق کو کہ جاتا ہے یہ چیز وہ ہے جسے کو کسی شاعر نے کہا ہے  
 اَلْهَوَىٰ وَالْهَوَىٰ وَالْهَوَىٰ

توہم کی قسمی شدہ حق و باطل میں توہم تو ہوا ہی نہیں  
۲۔ کہیں تو یہ بھی نہیں کہیں تو یہ بھی نہیں



اور جناب ذیل پر وہ وحکیل مطلق ہے +

بہت اندھا دل سے وکیل کی مدد نہیں کیا۔ ایک تو وہ وکیل جو پسو شدہ ہو  
کو بلا کسی قسم کی کمی پورا کرے۔ دوسرے وہ جو پورا نہ کرے +

وحکیل مطلق وہ ہے جس کے پیر و قلم شایع ہیں اور وہ تمام کے تمام میں  
فکا ہوا ہے اور سب کو اپنی اپنی جگہ پورا کر دیتا ہے۔ اور وہ خوفِ خدا مضاطع ہے اور  
اس سے تم خود بھیج سکتے ہو کہ بندہ کو اس اسم کے سنے میں کسی قدر مثل حاصل ہے +

(۵۵) اَلْمَتِينُ

(استوار)

(۵۴) اَلْقَوِيُّ

(قوی)

قوی پوری قدرت پر اور حالتِ عزت پر اور حالتِ کفلی ہے۔ پیر اہلِ قتال  
اس حیثیت سے کہ وہ پوری قوت سے دلا ہے قوی ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ  
وہ قوتِ قوت والا ہے حیثیت ہے۔ اور یہ بیان قدرت کے سنے سمجھنے پر قوت ہے  
جس کا ذکر آئندہ آئیگا +

(۵۶) اَلْوَلِيُّ

(محبوب)

وَلِيُّ محبوب و مددگار ہے اس کی محبت و دوستی کے سنے بیان پر چکے ہیں  
کی مددگار کے سنے کا ہر گز کہ وہ دین کے دشمنوں کو یا مال پر آئے اور دین کے  
خیر خواہوں کی مدد کرے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا یعنی اللہ ہر  
کا محبوب و مددگار ہے۔ اور فرماتا ہے اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاَنْ اَللّٰهُ وَلِيُّ  
الْمُؤْمِنِيْنَ یعنی ایسا اس شخص ہے کہ اللہ مومنوں کا دوست یعنی مددگار ہے۔  
اور کافروں کا کبھی دوست نہیں ہے۔ اور فرماتا ہے اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاَنْ اَللّٰهُ وَلِيُّ  
یعنی اللہ نے کھدیا ہے کہ جس اور میرے بیٹے کا دوست ہے۔

تہنیتیہ بندہ دل میں سے آتی ہے۔ جو اللہ اس کے دوست ہے پیار  
کرے اور ان کو دوسرے اللہ کے دشمنوں سے نفص کرے۔ اللہ کے دشمنوں سے نفص  
ہے

شیطان ہیں۔ پس جو شخص ان دونوں سے تعلق تواریف و مائتہ کے کام میں ہوئے اور اس کے ادب کو دوست رکھے اور اس کے دشمنوں سے دشمنی رکھے۔ اسی جہد میں سے ولی ہے۔

## (۵۷) احمید

(تفوق)

احمید، وہ ہے جو تعریف کے لائق ہو۔ اور جس کی ثنا کی جائے۔ اللہ تعالیٰ انزل سے جو اپنی تعریف کے ساتھ حمید ہے۔ اور ایک اپنے بندوں کی تعریف کے ساتھ حمید بنا رہیگا۔ اور یہ معنی جلال کمال کی نعمتوں سے ذکر کرنے والوں کے ذکر کے لحاظ سے پیدا ہوا ہے۔ کیونکہ حمید کسی کو کہتے ہیں کہ او صاف کمال کا اس مشیت سے کہ وہ کمال میں ذکر کیا جائے۔

تنبیہ: بندہ اس سے حمید وہ ہے جس کے عقائد و اخلاق اور اعمال قول و سب کے سب بلا تشائبہ قابل تعریف ہوں۔ اور حضرت حمید علیہ السلام اور ان سے قریب کے انبیاء اور ان کے مرید و پیغمبر ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک اپنے عقائد و اخلاق اور اعمال و اقوال کی خوبی کے سبب احمید ہے۔ نہ کہ کوئی شخص اس کے عقائد کہتے ہی بکثرت جوں بخت و نقص سے خالی نہیں ہے۔ لہذا احمید مطلق خاص اللہ تعالیٰ ہے۔

## (۵۸) اخصی

(ہر ایک کو احاطہ علم میں کرنے والا)

مُخَصَّصی کے معنی عالم کے ہیں۔ لیکن جب علم کو مخلوقات کے ساتھ اس لحاظ سے مقرب کیا جائے کہ وہ مخلوقات کو محیط ہے۔ اور ان کو غنی اور غنی میں ملا ہے۔ تو اس کو اخصا کہا جاتا ہے۔ اور اخصی مطلق وہ ہے جس کے علم میں ہر مخلوق کی حدود اس کی تعداد اور سیاق و سباق ظاہر ہو۔ نہ اگرچہ اس کے بعض معلومات کہ اخصا کہلاتے ہیں۔ مگر وہ اکثر صریحاً عاجز ہوتا ہے۔ پس اس میں اس کا دخل اس میں

نہایت جہل و غیور علم کی پہلی سنت میں کم ہے۔

(۶۰) اَطْعِمُوْهُ

(۵۹) اَطْبِیْئُوْهُ

(دو بار دہریا کرنے والا)

(دو بار دہریا کرنے والا)

ان دونوں کا مطلب ہے شہادت دینا۔ لیکن اگر اس ایسا دے سے پہلے وہیں پہنچاؤں گے تو اس کی ابتدا کہتے ہیں۔ اور اگر اس سے پہلے ہی وہیں پہنچاؤں گے تو اس کا عاقبہ کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی نے لوگوں کی تہذیب سے پیدا کیا ہے۔ اور وہی اس کو درپردہ پیدا کرے گا۔ اور تمام مشن کا بھی سے آغاز تہذیب اور ماضی تک انجام ہو گا۔

(۶۲) اَلْمَوْتُ

(۶۱) اَلْحَيٰۤیَةُ

(موت دینا)

(حیات کو زندہ کرنا)

دونوں ہی کا مطلب ہے ایسا دہریا۔ لیکن موجودہ حیات یہ تو اس کے فعل کا حیات (زندہ رکھنا) کہتے ہیں۔ اور اگر موت ہو تو اس کے فعل کو احیاء (زندہ کرنا) کہتے ہیں۔ اور موت و حیات کا خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اسی نے سچائی اس کے اور کوئی غلط نہیں اور حقیقت نہیں ہے۔ ہم انبیاء عیسیٰ کے بیان میں حیات کے معنی کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ وہ کی ضرورت نہیں ہے۔

(۶۳) اَلْحَيٰۤیَةُ

(زندہ)

سچی وہ ہے جو فعل کی سچائی حقیقت رکھنے والا اور اپنے درجہ کا صاحب اور ایک ہو سکتے ہیں۔ لیکن فعل و ادراک نہیں ہے وہ حقیقت زہد و اسے۔ اور اگر ایک اس کے درجہ یہ ہے کہ صاحب۔ اور ایک اپنے آپ کو جانتا ہو میں جسے اپنے آپ کو نہ جانتا ہو۔ وہ جانا اور حقیقت ہے۔ سچی کوئی حقیقت وہ ہے جس کے ایک کے تحت میں تمام حقیقت۔ اور اس کے فعل کے تحت میں تمام موجودات اور جہاں یہاں تک کہ کوئی توں یہ ایک شے اس کے معنی سے۔ اور کوئی مفقود اس کے معنی سے خارج نہ ہے۔ اور یہ

سارے باتیں ناموساں کے لئے ہیں، لہذا وہ اسکی مطلق ہے۔ سارا اس کے سوا جو شے حق ہے۔ ہر اس کی حیات اس کے اندک اور فصل کے سماحق ہے۔ اسی ناموشیاں قطع میں ملتی ہیں۔ و واضح ہو کہ احیاء و زنده چیریں، استفادہ نہیں ہیں ان کے مراتب ان کفایت کے سماحق ہیں۔ جیسے کہ ملائکہ، انسان اور چراگاہوں کے مراتب ہیں، اشارہ کیا جا چکا ہے۔

(۶۴) الْقِيَوْمُ

وہاں تک کہ ان کے لئے جلا

واضح ہو کہ تمام شہساز کی رد و قبول ہیں۔ ایک تو وہ جو کسی محل کی محتاج نہیں جیسو  
اقراض، یا صنعت ہیں ان کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ بیفائدہ نہیں ہیں۔

دوم وہ جو کسی عمل کی مستلح نہیں ہیں۔ پس کہا جاتا ہے کہ وہ بغیر قیام ہیں۔  
 تیسرے ہر ایک میں ہرگز قیام بغیر اور اپنے قیام کے عمل کے مستغنی ہے۔ ہم ایسا سوچتے  
 مستغنی نہیں ہے۔ اس کے وجود کے لئے لازم ہیں۔ پس وہ قائم بغیر نہیں ہے۔ کیونکہ  
 وہ اپنے قیام میں کو عمل کی مستلح نہیں ہیں۔ اگر کسی اور شخص کے وجود کی تعلیق ہیں۔ پس اگر  
 کوئی ایسا سوچو کہ ایسا جانتا ہے جس کی ذات بذاتہ مستغنی ہے۔ اور اس کا قیام کسی اور شخص کے  
 ساتھ نہیں ہے۔ اور اس کے ساتھ کسی اور چیز کا وجود اس کے وجود کے وجود کے لئے ضروری  
 وہ مطلقاً قائم بغیر ہے۔ اگر اس کے ساتھ ہی قائم ہو جائے اس کے ساتھ کہ عمل ہوں۔ یہاں  
 تک کہ تمام کا وجود وہ وجود اس کے ساتھ ہو۔ تو یہی ہو ہے۔ کیونکہ اس کا اپنا  
 قیام بذاتہ ہے۔ اور ہر شخص کا قیام اس کے ساتھ ہے۔ اور وہ اپنے نفس سے ہی ہے۔ ہندو کا  
 دخل اس شخص میں تھا کہ ہوتا ہے۔ اجتہاد وغیرہ مستغنی ہے۔

(٤٥) الْوَجْدُ

1951

واچڈا رہا ہے، جس کے لئے کوئی شے نایاب نہ ہو اور وہ فاقہ، شکر، مرہ، مقابل ہے۔۔۔ قلب یہ سو کہیں کو وہ شے تاحہ نہ آئی ہو جو اس کے وجود کے لئے ضروری نہیں۔ اس کو فاقہ نہیں کہا جائے۔ اور جس کو وہ شے حاصل ہو سکتی ہے جو کسی حالت میں

اور اس کی ذات کے کمال سے کوئی شوق نہیں رکھتی۔ اس کو واجد (حق) نہیں کہنے بلکہ واجد وہ ہے جس کے لئے کوئی بھی ضروری شے گناہ ہے۔ اور وہ صفات الہیہ اور ان کے کمال کے لئے لازمی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے لئے موجود ہے۔ پس اس کا وظ سے واجد ہے۔ وہ واجد مطلق ہے۔ اور اس کے سوا وہ مری جو خود ذات مگر صفات کمال اور ان کے اسباب میں سے کسی شے کے لحاظ سے واجد ہیں۔ تو بہت سی باتیں کے لحاظ سے قاعد ہیں۔ اس لئے وہ صرف اضافی طور پر واجد کہلا سکتی ہیں۔

## (۶۵) الْمَاجِدُ

(بزرگی والا)

یہ ہم عجیب کا ہم مئے ہے۔ جیسے عالم علیہ کے مئے میں تپے لیکن فیصل کے مئے میں سیال نہ ہوا ہے۔ اور عجیب کے مئے میں ہونے کے۔

## (۶۶) الْوَاحِدُ

(تنہا - بچہ - ایک)

یہ وہ ہے جو نہ تقسیم ہو۔ نہ وہ ہو سکے۔ تقسیم ہونے والی چیز کی مثال جیسے جوہر واحد (جوہر لا تجزئ) اور جو تقسیم ہو۔ اس کو واحد کہتے ہیں جس کا مطلب یہ کہ اس کا کوئی جز نہیں۔ اسی طرح نقطہ کا کوئی جز نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے واحد ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اس کی ذات کا انقسام محال ہے۔ اور جو چیز دو نہ ہو۔ یہ وہ ہے جس کی نظیر نہیں ہے۔ بشمول سورج کیونکہ وہ اگرچہ جسم کی قبیل سے ہونے کے باوجود وہ چنانچہ منقسم ہو سکتا ہے۔ لیکن اس کی نظیر نہیں ہے۔ مگر ممکن ہے کہ اس کی نظیر پر اگر کوئی ایسا موجود پائا جائے۔ جو اپنے وجود کی خصوصیت میں اس طرح منفرد ہو کہ کسی نہ کہ اس میں شریک ہونا متصور ہی نہ ہو سکے۔ وہ ان لا ۱۰ ۱۰ ۱۰ واحد مطلق ہے۔

بندہ اس وقت واحد سمجھا جاتا ہے کہ اس کے اپنے جز میں کسی خاص پسندیدہ خلعت کے اندر کوئی اس کی نظیر نہ ہو۔ اور یہ یقینی بھی صرف اس کے ہونے کے لحاظ سے

ہم ہوگی اور نیز خاص بنانہ کے لحاظ سے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ کسی دوسرے ہائز میں بھی  
تغیر پیدا ہو جائے۔ نیز یہ کتنا ہی بعض خصائص کی نسبت ہے۔ ہر گز۔ تمام کی نسبت سے نہیں چلی  
پوری وحالات کی کتنا ہی خاص بنانہ کے لئے ہے۔

## (۶۸) الصَّحْدُ

۱۔ پہلے بنانہ

صَحْدٌ وہ ہے جس کی طرف ما جامعین مجمع کیا جاتا ہے۔ اور ضرور یہی  
کے لئے جس کی راہ کا قصد کیا جاتا ہے۔ کیونکہ کثیر الی کے مراحب اس پر جمع ہوتے ہیں  
اللہ تعالیٰ جس شخص کو دینی و دنیوی مصلحتوں سے اپنے بندوں کا سرچشمہ بناتا ہے اور  
اساس کی بنیاد اور مصلحتوں سے اپنے بندوں کی حاجتیں پوری کرتا ہے۔ تو اس کو اس کم  
کے معنی سے اس نے صَحْدٌ کہتا ہے۔ لیکن صَحْدٌ مطلق وہ ہے کہ تمام حلال میں اس  
کی طرف مجمع کیا جاتا ہے۔ اور وہ خاص اللہ تعالیٰ ہے۔

## (۶۹) الْمُقْتَدِرُ

## (۷۰) الْقَادِرُ

۱۔ صاحب قدرت

۱۔ قدرت والا

قادر وہ ہے جس سے ہر چیز ممکن ہے۔ لیکن مقتدر میں زیادہ کمال اللہ ہے  
قُدْرَت سے وہ وہ جس سے کوئی چیز مادہ اور ظہر کی تقدیر سے اصلاح ہو  
کے اقتضا کے موافق ہو جہ کی ہائے مادہ قادر وہ ہے جو اگر چاہے کرے، اگر چاہے  
نہ کرے۔ اور اس کے لئے ہر شرط نہیں کہ ضرور کرنا ہی چاہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قوت  
قیامت پر اگر کلمہ قادر ہے۔ اگر وہ چاہے ایسی برپا کرے۔ اگر برپا نہیں کرے تو اس  
لئے کہ وہ برپا کرنا نہیں چاہتا کہ جو کچھ پہلے ہی اس کے علم میں اس کی مبادا اور وقت مقتدر  
ہو چکے ہیں۔ پس اس سے قدرت میں کوئی نقص نہیں۔ لہذا مقتدر مطلق وہ ہے جو  
ہر چیز کو زبر و نذر بناتا ہے۔ اور اس میں کسی دوسرے کی مبادا سے مستثنیٰ نہ ہوتا ہے۔ اور  
وہ اللہ تعالیٰ ہے۔

بنا کوئی کچھ نہ قدرت ہے لیکن نہ ناقص ہے۔ کیونکہ صرف بعض ممکن



کونادوی پہنچا ہے۔ اور کسی چیز کو چھو کر نہ کرنے کی اس میں صلاحیت نہیں ہے۔ بلکہ ہر ایک فرد میں جو امور ہیں، وہ بھی امتداد و تسلسلانی قدرت سے پیدا کرتا ہے۔ یہی اس کے مفہوم کے تمام اسباب، وہ جو دنیا پر ہوا کرتے ہیں۔ یہ مقام ایک باریک بحث پر ہوتا ہے، جس کی کھجائش اس کی کتاب میں نہیں ہے۔ ♦

المقدم (٤١) | المومنين (٤٢)

اپنے دوستوں کے ساتھ قریب قریب رہنا چاہئے۔ (اپنے دشمنوں کو اپنے ہاتھ سے ہی چھوٹا کر دینا چاہئے)

مصدقہ ہر مؤمن کو وہ ہے جو قریب و بعید کرتا ہے جس کو قریب کو قریب  
 اس کو مصدقہ کرتا ہے جس کو دور بناتا ہے اس کو مؤخر کرتا ہے۔ وہ انبیاء و اولیاء  
 کو قریب بخشنے اور راہ راست میں جانے کے لئے مصدقہ کرتا ہے۔ اور اپنے دشمنین  
 کو دور ہٹا کر دور اپنے اور ان کے درمیان پروردگار کو مؤخر کر دیتا ہے۔

مثلاً جب ایک بادشاہ جب دو شخصوں کو اپنا قریب بنائے۔ لیکن ان میں سے  
 ایک کو اپنی طرف زیادہ قریب کرنے کو کہا جاتا ہے کہ اس کو مصدقہ کر کہا، یعنی اس کو دور  
 شخص کے لئے رکھا۔

یہ تہم کہ کبھی مکان میں جرقہ ہے، اور کبھی تہمتیں۔ اور میرا حال نیچے دیکھئے۔ اگلے  
کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ اور ایک ایسے مقصد کا چونا بھی لاہری ہے، جو اہل غرض و فائیت کا  
جو مقصد ہوتا ہے، اسی کے لحاظ سے۔ اور جو متاخر ہوتا ہے اسی کی طرف سے۔  
مقصود اللہ تعالیٰ ہے، اور اس کی طرف اس کے مغرب ہیں۔ چنانچہ اس لئے  
پہلے لائن کو تقدیم فرمائی ہے۔ پھر امیگو۔ پھر اونیاگو۔ پھر لاماگو۔ اور ہوتا ہوا ہے، قبل کے  
لحاظ سے متعلق ہوتا ہے۔ اور اپنے باہر کی نسبت سے مقصد ہوتا ہے۔ اور  
اس لئے نسبت میں یہ تقدیم و تاخیر دینے والا ہے۔ کیونکہ اگر آپ ان کے مقدم و تاخیر کو اس کے  
افعال کی کثرت و قلت اور ان کی صفات کے کمال و نقصان پر موقوف سمجھو۔ تو آخر وہ  
خاتم بھی کوئی ہے جس نے ان کو علم و عبادت کی ترقی کے لئے اکسایا ہے۔ یا جس نے  
مراہم تقسیم کے برخلاف پیشہ و ان کو آنا دیا ہے۔ اور یہ تمام باتیں اللہ تعالیٰ ہی کے  
میں کی ہیں، لہذا وہ مطلقاً ہر اور متعلق نہیں ہے۔ اور اس میں ارتبک تقدیر و تخریر وہ ہے۔

۱۰۔ دوسری اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو شخص عزم و کمال میں جہتت کر جائے۔ وہ مرثیہ اسی سے مقدم نہیں ہو سکتا۔ بلکہ خدا اس کو امتدیم بخشے تو وہ مقدم ہو سکتا ہے۔ یہی حال شاعر کا ہے۔ اور مرثیہ تھامس نے کے یہ وہ قول اس امر کی کافی تصدیق کرتے ہیں :-

۱۱) اِنَّ الْكَذِبَ يَصْبِتُ حَسْبُنَا الْخُلُقُ الْفُضِّلُ وَ لَقَدْ عَلَّمْتُمَا مُنْقَادَ وَ بَعْنِي حُرْنِ

لوگوں کے لئے ہماری غیرت اسی نے قدم بڑھایا وہ دونوں سے دور رہیں گے +

۱۲) وَ كَلَّ شَيْئًا اَوْ لَا يَجْتَازُكَ شَيْءٌ لَّا يَكُنْ هَذَا مَا اَوْ لَيْكُنْ يَحْتَازُكَ لَكُنْ لَمْ يَجْعَلْ لَكَ

بجھنے یعنی اگر تم چاہتے تو ہر شے کو اس کی ہایت پر چلا دیتے۔ مگر ان کی نسبت میں نے یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ ضرور وہ بیخ کو ٹکڑا کر ڈال گا +

تنبیہ یہ صناعت محال سے بند سے کا حصہ ظاہری ہے۔ اس لئے ہم تجربہ طلبی ہر اہم کے بیان میں اس کا اضافہ کرنا نہیں چاہتے۔ کیونکہ یہ بات سابقہ سے اس بات کا بخوبی قہر مل سکتا ہے +

(۴۷) الْأَخِرُّ

(۴۸) الْأَوَّلُ

(سب سے پہلا)

(سب سے پہلا)

و خارج ہو کہ اول کسی شے کی نسبت سے اول ہوتا ہے۔ اور آخر بھی کسی شے کی نسبت سے آخر ہوتا ہے۔ اور یہ دونوں ایک دوسرے سے متناقض ہیں۔ پس ایک ہی چیز ایک ہی جہت سے ایک ہی چیز کی نسبت سے اول اور آخر نہیں ہو سکتی۔ بلکہ جب تم وجہ کی ترتیب پر نظر کرو۔ اور موجدات کے با ترتیب حملہ کو فرم سے دیکھو۔ تو اچھا حال ان کے لحاظ سے اول ہے۔ کیونکہ تمام موجودات نے اس سے وجود حاصل کیا ہے اور وہ خود موجود دینا چاہے۔ اور اس نے کسی سے وجود حاصل نہیں کیا۔ اور جب ترتیب کی طرف نظر کی جائے۔ اور خدا کی طرف سیر کرنے والوں کی منزلوں کو دیکھا جائے۔ تو وہ آخر ہے کیونکہ اس کی درجہ غارینہ کے مابین ترتیب کی سب سے آخری منزل ہے۔ اور اس کی معرفت سے معرفت حاصل ہوتی ہے، وہ اس کی معرفت کا زینہ ہے۔ اور آخری منزل اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے۔ اس لئے وہ اس کے سیر و سلوک کے لحاظ سے آخر ہے اور موجودات کے وجود کے لحاظ سے اول ہے۔ پس اول اس کی طرف سے آغاز ہے

اور اخوانی کی طرف انہیں اور اتنا ہے •

## (۷۵) الظاہر | (۷۶) الباطن

ظاہر و باطن (۷۵) | شیعہ مذاہب (۷۶)

یہ دونوں دین ہی مضاف ہیں کیونکہ ظاہر ایک ہے کئے لئے ظاہر و باطن  
دوسری شے کے لئے باطن ہوتا ہے۔ اور ایک ہی جہت سے ظاہر و باطن نہیں  
ہوتا۔ بلکہ اور ایک کی طرف نسبت کرنے سے ایک جہت سے ظاہر اور دوسری جہت  
سے باطن ہوتا ہے۔ چنانچہ ظاہر و باطن ہوتا اور کائنات کی طرف نسبت کرنے  
سے ہوا کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو اگر جو اس کے اور ایک سے طلب کیا جائے۔ تو وہ  
باطن ہے۔ اور اگر عقل سے بطریق سستہ لال معلوم کرنے کی کوشش کی جائے۔ تو وہ  
ظاہر ہے •

سوال ۱۰۱: تھانے کو اور ایک اس کی نسبت سے باطن ہوتا تو ظاہر  
کیونکہ عقل کی جہت سے ظاہر ہوتا اور باطن ایک بات ہے۔ کیونکہ ظاہر تو وہ بات ہوتی ہے  
جس کے اور ایک میں لوگ اختلاف ذکر کرتے ہوں۔ بخلاف اس کے خدا کی ذات کو معلوم  
کرنے میں بہت سے لوگ شک میں گرفتار ہیں۔ پس اس کو کیونکہ ظاہر کہا جاسکتا ہے •  
جواب ۱۰۱: تھانے کا معنی ہوتا اس کے شدت کے ثبوت کے باعث ہے۔  
اس کا ثبوت اس کے باطن ہونے کا موجب ہے۔ گویا اس کا ثبوت اس کے نور کا ہونا ہے  
شاید تمام اس کلام سے تعجب ظاہر کرو۔ لہذا ہم ایک مثال سے تم کو سمجھاتے ہیں۔ دیکھو اگر  
تم کسی حرف پر نظر دو، اور جو کسی کاتب نے لکھا ہو۔ تو اس سے تم کو ایک ایسے کاتب کے  
وجود کا پتہ ملے گا۔ جو قائم تاد۔ صیح اور بصیر ہے۔ اور اس سے تم کو کاتب کی کائنات  
کا یقین کا مل جائے گا۔ اور جس طرح اس ایک حرف نے کاتب کے اوصاف کی فیصلہ  
کیں شہادت دی ہے۔ اسی طرح آسمان و زمین کی چیز تھانے سے۔ سوچ۔ چاند۔ چوہ۔ پتھر  
اور صفت و وصف وغیرہ ہے۔ وہ خود بخود اپنے ایک ایسے تہذیب کا پتہ دے رہی ہے۔  
جس نے اس کا پتہ کیا ہے اور اس کو خاص اٹھا ہے۔ پر اور خاص صفات کے ساتھ بنایا  
ہے۔ بلکہ انسان اپنے جس عضو اور جس ظہر یا باطن جو کہ جس اختیار یا جبری صفت کا

کو دیکھتا ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ اپنے خالق۔ اپنے ایک۔ ممتاز اور اپنے عزیز کو پہچانے اور اس کے  
 طرح ہر چیز میں اس کی شہادت دے دے جس کو انسان اپنی ذات سے خارج دیکھتا ہے۔ اگرچہ  
 اسی دنیا میں شہادتوں میں اختلاف ہو۔ بعض شہادت سے دیکھ رہے ہوں اور بعض نہ دیکھ رہے ہوں  
 تاہم سب کو ان شہادتوں سے متعلق حاصل ہو سکتا ہے لیکن چونکہ یہ شہادتیں بکثرت ہیں جن  
 کی کوئی انتہا نہیں۔ اس لئے وہ شہادتیں ان کے باعث غفلت ہو جاتی ہیں۔ ہر ایک میں گمراہی ہے جس کی  
 شکل یہ ہے کہ جو دنیا کو اس کے ذریعے سے محسوس کی جاتی ہیں۔ ان میں سے زیادہ ظاہر وہ  
 چیزیں ہیں جو ان کے محسوس ہیں۔ ان کے کچھ محسوسات میں سے بھی زیادہ محسوس اور ظاہر ہیں  
 کا جو ہے۔ جو تمام شہادتیں ان کے محسوس ہو کر ان کو محسوس کر رہا ہے۔ اور جو غفلت اور غریب شہادتوں کو  
 نہ دیکھ رہا ہے۔ وہ خود کو ان نہ دیکھ رہا ہے۔ گمراہی کا محسوس ہونا بہت سے لوگوں پر منحصر ہے  
 جس کے وہ اس بات کے قائل ہیں کہ ان کے محسوسات صرف سرخ دھواں اور گیس ہے ان کے  
 نہیں۔ وہ اس بات کو ہرگز تسلیم نہیں کرتے کہ ان کے ساتھ واقعی اور بھی شامل ہے۔  
 یہ لوگ ان شہادتوں کے ساتھ واقعی کا قیام ہوتا اس وقت تسلیم کرتے ہیں۔ جب ان کو مایہ  
 اندہ ہے کہ ان شہادتوں میں ان کے مختلف حالتوں کا فرق دکھانا یا محسوس ہے۔ چنانچہ ان کے  
 وقت جب سوچ بچار ہو جائے اور اس کی روشنی میں ان چیزوں سے متعلق ہو جائے  
 تو معلوم ہو جاتا ہے کہ اس وقت ان چیزوں کی کیا صورت ہے اور ان میں کیا قسمی۔ گویا  
 ان کی غیر موجودگی میں ان کے وجود کا پتہ لگتا ہے۔ اور ان کے وجود و عدم میں صاف فرق معلوم  
 ہو جاتا ہے۔

فرض کرو کہ ایک شخص سوچنے کی روشنی تمام شہادتیں عالم پر پرتی دیکھتا ہے۔ اور  
 سوچنے اس کی زندگی کے اندر ان شہادتوں میں غور نہیں کرتا۔ جسے کہ کبھی اس کو یہ موقع نہیں ملتا  
 کہ ان شہادتوں کو اندر سے دیکھے۔ اور روشنی اور اندر سے دیکھے۔ اس شخص کے  
 لئے محال ہے کہ وہ کوئی خاص چیز دیکھے۔ جو موجودہ شہادتوں کی رنگت سے نکلے۔  
 تمام شہادتیں زیادہ ظاہر وہی چیز ہے۔ بلکہ وہی تمام شہادتیں ظاہر کرتی ہے۔ اور اگر خدا کا  
 ارادہ ہے کہ اسے خدا کا معلوم ہو جائے تو اسے کیا جائے۔ تو اس میں زمین اور چرخ  
 جس سے وہ بے متعلق ہے نہ ہو جائے گی۔ اور پھر ان دونوں حالتوں کا فرق بخیر معلوم  
 ہو جائے گا۔ اور اس کا جو عقلی طور پر معلوم ہو جائے گا لیکن چونکہ تمام شہادتیں اور حالات

میں متفق ہیں۔ اور سب ایک ہی نظم فقر پر مبنی اور اظہار ہی میں اس نے وہ عام  
نگاہوں سے لکھی ہے۔

قرآن چاہئے اس بات پاک کے چلنے نور کے باعث مخلوق کی نظر سے  
خام اور اپنے قدرت ظہور کے سبب سے خلق ہے وہ ایسا ظاہر ہے جس سے بڑھ کر کوئی  
شے ظاہر نہیں۔ وہ ایسا باطن ہے جس سے زیادہ کوئی چیز باطن نہیں ہو سکتی۔

تنبیہ۔ وہ پرک باطن سے اگر کوئی صفات کے تعلق سے تعبیر کرے تو یہ بات چاہئے  
کیونکہ وہ انسان جس امر کی دولت انسان کماتا ہے۔ وہ ظاہر ہی ہے باطن ہی۔ اگر اس کو اس  
مناصب پر تہ فعال کے ذریعے سے سمجھا جائے۔ تو وہ ظاہر ہے۔ اور اس حق کے دارک  
کے ذریعے سے طلب کیا جائے۔ تو وہ باطن ہے۔ کیونکہ حق صرف اس کے ظاہر ہی بشر کو  
محسوس کر سکتی ہے۔ اور انسان صرف ظاہر ہی بشر سے خفا میں کھاتا۔ بلکہ اگر یہ بشر کو  
اس کے تمام جزو چل جائیں۔ تو یہی وہ ہی انسان رہیگا۔ جو پہلے تھا۔ اور تعجب نہیں کہ  
انسان کے دل پر آجپہن میں اور ہوتے ہوں۔ اور پھر بچھڑیں اور جوتے ہوں۔ کیونکہ  
وہ گولہ ان سے گھومتے ملتے ملتے ہیں۔ اور ان کی جڑ سے اجزا جو خدا کے ذریعے سے  
چیدا کئے جاتے ہیں مثال ہوتے جاتے ہیں۔ تاہم انسان کی سابقہ ہوت نہیں بدلتی۔ پس یہ  
جو نیت جس سے باطن چارو فعال کے لئے ظاہر ہے۔ جو اس کو اس کے آثار و افعال سے  
سمجھ لیتی ہے۔

## ۴۷۱) اکبر

اپنے لکھتے سے بندوں کے ساتھ نیکی کرنا

جو کہ مجھے محسن اور برحق مطلق دہی ہے جس کی طرف سے تمام نیکیاں اور سزا  
ظہور میں آتے ہیں۔ اور بندہ اسی قدر جو ہے جس قدر کہ نیکی کرتا ہے۔ خصوصاً اپنے والدین  
استلا اور اپنے فیہ رخ کے ساتھ۔

روایت ہے کہ جب رسول اللہ اسلام سے پروردگار نے بات چیت کی  
تو انہوں نے پانچ شخص کے سامنے ایک شخص کو کھڑے جوئے پایا۔ رسول اللہ اسلام  
اس شخص کی طرف سے عزت سے متوجہ ہوئے۔ اور عرض کیا اے اللہ! یہ بندہ کو خیر ملے گی

یہ دولت اس وجہ تک ترقی کر گیا، غریب شخص میرے کسی بچے کے قریب میری ہی پہنی ہوئی کھانسی  
چھو نہیں کرتا تھا۔ اور اپنے ہاں باپ کے ساتھ نیکی کرتا تھا۔  
تو توبہ کے گناہ کی تفصیل ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے ساتھ جہاں احسان  
بجے بایا کرتا ہے، اس کی تفصیل کے لئے ایک دفتر بنا ہے۔ اگر غور کرو تو ہمارے بچوں  
کو شدت بڑا نیت میں اس کے متعلق اشارت پاؤ گے۔

## (۷۸) التَّوَابُ

دگنا گناہوں کی توبہ قبول کیلئے دعا

تَوَّابٌ وہ ہے جو بندوں کے لئے ایسے اسباب مہیا کرتا ہے کہ وہ اپنی  
گناہوں کو دیکھ کر بار بار اس کی طرف رجوع اپنے گناہوں سے توبہ کرتے ہیں۔ اور  
جو اس کو صریح طرح کی تنبیہات سے خبردار کرتا۔ اور ڈرا دھمکا کر اپنے گناہوں سے توبہ کرے۔ یہاں تک  
کہ جب وہ اس کو پہچان کر اپنی گناہوں سے توبہ کرے اور گناہوں کا احساس کرتے ہیں۔ تو دیکھ کر  
خوف کھاتے ہیں۔ اور توبہ کرتے ہیں۔ اور اللہ اپنے فضل سے ان کی توبہ قبول کر لیتا ہے۔  
تنبیہ۔ جو کہ اپنی گناہوں کی مدد کو استقامت کو منظور کرتا ہے۔ اور رجوع و توبہ  
اپنے گناہوں کو قبول کرنے سے وہ اس سے توبہ کرنا چاہتا ہے۔

## (۷۹) الْمُتَقِمُّ

انفاق و زکوٰۃ سے لے لینے والا

مُتَقِمٌّ وہ ہے جو سرگرمیوں کی زندگی میں کوڑا اور باغیوں کو عذاب میں مبتلا  
کرے۔ اور اس کی رحمت کے لئے جو اس کی رحمت ہوئی ہے۔ جب وہ تمام محنت کو چھوڑ دے اور  
انفاق و زکوٰۃ کے لئے نہایت قدرت سے یہ سب لے لے کر انفاق و زکوٰۃ کی نسبت  
زیادہ محنت دیتا ہے۔ کہ کوڑا اگر فی الفور عذاب نازل کیا جائے۔ تو انفاق و زکوٰۃ سے  
گناہ میں غرق نہ ہوگا۔ اور اس سے وہ انتہائی عذاب کا مستوجب قرار نہ پائے گا۔  
تنبیہ۔ بندہ کا انفاق و زکوٰۃ سے کہ اللہ کے دشمنوں سے انتقام لے اور  
تمام دشمنوں میں سے زیادہ محنت دشمنوں کے لئے نہ کرے۔ جب کہ کسی گناہ کے قریب جائے

ایکسی عبادت کے کام میں مستحق کہے تو اس کو عفو میں ہوتا ہے۔ جیسے کہ ابو زریعہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ:

ایک سال میرے قس نے بعض غنیمتوں اور عفو کے خلاف میں مستحق کی قسم میں سے اس کو پندرہ ہی کرمال بھروسہ کو ملانی نہ چاہیے۔ اور پہلے لے لیا۔

## (۸۰) عَفْوٌ

عَفْوٌ وہ ہے جو گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ یہ تفصیل سے مفسر کرتا ہے۔ اور عفو کے قریب قریب ہے لیکن عفو میں زیادہ مال ہے۔ کیونکہ عفو ان میں مردہ ڈالنے کے معنی شامل ہیں۔ اور عفو میں پانچ چیز کے معنی داخل ہیں اور شاہینا پروردگار نے اس کی نسبت ایچ ہے +

تفسیر: اس اسم سے بندہ کو عفو ملتی نہیں ہے اور وہ یہ کہ جو شخص اس پر ظم کرے اس کو صاف کرے۔ بقا اس کے ساتھ احسان کرے۔ اس میں طبعی طبعی ہوا شدہ نہیں ہے۔ اس میں سرکشوں اور کافروں کے ساتھ احسان کرنا ہے۔ اس میں ہوا شدہ غنا ہے۔ غنا نہیں کرتا۔ بلکہ کسی اس کو توبہ پر آمنا ہے۔ اور جب وہ لوگ توبہ کر لیں۔ تو ان کے توبہ و تائب ہو۔ کیونکہ ان کا توبہ اللہ تعالیٰ کو لا ذنب کہ لا یمنی لہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے۔ جو اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔ اور گناہ صاف کرنے کا یہ اسمانی دے ہے +

## (۸۱) اَلرَّوْفُ

بہت شفقت کرنے والا

رہم و رفق کے معنی صاحبِ رافت۔ اور رافت عفو کی رحمت کو کہتے ہیں۔ اس پر وہ وحیم کا ہم معنی ہے۔ اگر اس میں کسی قدر ہلکا بھی شامل ہے۔ اور وحیم کا ذکر نہ کرنا +

یہ نام صاحبِ رفق کا اسم ہے۔ یہ رفق و رفاقت ہے۔ انی سے کے لانا اور رفق و رفاقت میں پانی نہ چھتے تھے۔ اور رحمت کی معنی بھی تھیں۔ یہ تھے ۱۲۰ مہرم

## (۸۲) مَالِکُ الْمَلِکِ

(مالک کا مالک)

مَالِکُ الْمَلِکِ وہ ہے، جو اپنے ملک میں جس طرح چاہتا ہے حکم جاری کرے ہے، جسے چاہتا ہے چلاتا ہے۔ جسے چاہتا ہے لاتا ہے +

اس نام میں مَلِک کے معنی مملکت کے ہیں۔ اور حالات کے معنی پوری قدر و کثرت و کمال۔ (در تمام موجودات ایک مملکت میں جن کا وہ مالک اور سب پر قائل و ہے۔ موجودات سب کی نسبت ایک مملکت ہے۔ کیونکہ وہ ایک دوسری کے ساتھ دینے ہیں۔ کہ ایک جہت سے وہ اشیاء پکڑتے ہیں۔ مگر دوسری جہت سے ان میں حدت پائی جاتی ہے اور اس کی مثال یہ بیان ساقی ہے۔ پریشان کی ایک مملکت ہے اور اس میں بہت سے غنیمت اور چیزیں جیتے ہیں۔ لیکن اس کے سب سے بڑا ایک بزرگ فرض ہے کہ اس کے لئے ایک اور صوبے کی مدد و اعانت کی ضرورت ہے۔ لہذا ان سب کا جو وہ گویا ایک مملکت ہے اس طرح تمام عالم گویا ایک ہی وجود ہے۔ اور عالم کے جزا اس کے اعضا ہیں۔ جو ایک ہی عضو و پر ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ جو وحشی کے سوانحی جس طرح حاصل ہوا مکن جو وہ حاصل ہو جائے۔ اور وہ ایک ہی مملکت اس لئے ہے کہ اس کے تمام کاروبار ایک ہی نظم و نسق کے تحت سے چلتے ہیں۔ اور صرف اس لئے اس مملکت کا مالک ہے۔ اور یہ مملکت اس کا وجود ہے۔ اور جو کہ صفات قلب اور روح میں اس کا حکم جاری رہتا ہے۔ اس لئے وہ اپنی قدرت حاصل کے موافق اس ہی مملکت کا مالک رہتا ہے۔

## (۸۳) ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

(ذو الجلال و العزت والا)

ذُو الْجَلَالِ وہ ذات ہے۔ جو تمام جلال و کمال کی واحد و شدا ہے۔ اور تمام کرامت و کرم اسی سے صادر ہو رہا ہے۔ اور وہ جلال کی شدا و رانی ذات ہے۔ اور کرامت اس کی طرف سے خلقت کو پیشینگی سے خلقت کے حق میں اس کی کرامت ہے۔ وہ شدا و رانی کی جاکر اس کا یہ ارشاد اس کرامت پر اوست کرتا ہے۔ وَ تَقْدَرُ كَيْفَ تَشَاءُ بَيْنَ أَدْعَايِهِمْ لِأَرْحَمِهِمْ



اسی نام کو معزود کیا +

## (۸۴) اَلْاَوَّلٰی

(تمام ہونا شروع)

یہ قسم ہے جو تمام خلقت کے پر قسم کے امور کا ہر اور شروع ہے اور اولیت  
تبدیل اور قدرت اور اصل چاہتی ہے۔ اور جب تک اس کے لئے یہ تمام اور ماضی نہیں۔  
اس پر ہم والی ہمارے نہیں آسکتا۔ اور تمام امور کو والی خاص اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ  
پہلے وہ ایک لایق تیر کر کے ہے۔ اور پھر ایک لایق ہی اس تیر کر کے باری کرتا ہے۔ اس کے بعد خود ہی  
اس کو باری رکھتا ہے +

## (۸۵) اَلْمُتَعَالٰی

(مرفوعت کائنات پر فوق)

یہ ہم علیٰ کرم سے ہے۔ گلاس میں ماضی کسی قدر باوجود مثال ہے +

## (۸۶) اَلْمُقْبِیْطُ

(عادل و منصف)

مُقْبِیْطُ وہ ہے جو مخلوق کو ظالم سے داد دلاتا ہے۔ اور اس کا کمال یہ ہے  
کہ مخلوق کی خوشنودی کے ساتھ ظالم کی خوشنودی بھی مثال کرے اور یہ طے درجہ کمال  
انصاف ہے۔ جس پر خدا کے سوا اور کوئی قادر نہیں مثال اس کی یہ شریعت ہے کہ :-  
ایک بادشاہ علی اللہ تعالیٰ علیہ السلام بیٹھے بیٹھے جس پر سے بیان تک  
کراپ کے ملنے کے دوران یہاں تک ظاہر ہو گئے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا  
یا رسول اللہ میرے اس باپ آپ کے قرآن ہوں وہ آپ کس بات سے ہے۔ فرمایا میری  
امت میں سے وہ تو وہی شخص ہے جس نے وہ دنیاوی بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک کہ ایک مذہب اور کسی شخص سے  
میرا دلولا ہے۔ اللہ اور میرے کو فرمائیے۔ اپنے بھائی کو بدلتے۔ وہ عرض کرے گا۔  
لے رب العزت: میری کوئی بھی نہ رہی خدا نہ ہی و فرمایا کہ آپ تو اپنے بھائی کے ساتھ

کیا سلوک کرنا چاہتا ہے۔ اب تو اس کے پاس کوئی ایسا نیک نہیں ہے۔ وہ عرض کر گیا: یا رب! یہ  
 گناہ اس پر ادا ہے۔

اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب یہ وہ ہرگز نہ مانے گئے کہ یہ وہی  
 بلکہ انہوں نے کہا جب کوئی یہ بھی چاہے کہ گناہ کو کوئی دن کے عذاب سے اٹھائے۔  
 آپ نے فرمایا: پھر خدا کی کیا بیعتی ہے۔ انہی کا خدا کو دیکھو وہ کیا۔ انہی کو  
 نہیں چاہی کہ شہر اور سونے کی عمارتیں دیکھ رہے ہوں، جن پر تیرہوں کے اہل چڑھے ہیں۔  
 یہ کہ بنی یاسر لی یا اس قبیلہ کے لئے ہے۔ اللہ فرمایا: جس کی قیمت ادا کرے۔ وہ  
 عرض کر گیا: اے پروردگار! بتلی قیمت کس کے پاس ہوگی۔ اللہ فرمایا: تیرے پاس ہے  
 وہ عرض کر گیا۔ اے پروردگار! میں کس چیز کے عوض میں اس کو خرید سکتا ہوں۔ اللہ فرمایا:  
 اپنے بھائی کو حق کر کے عوض میں۔ وہ عرض کر گیا: اے پروردگار! میں نے معاف کیا۔  
 اللہ کیجئے! اپنے بھائی کا قاتل پکارا اور اس کو جنت میں بھیجا۔

پھر حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: خلافت اور اہل بیت باہمی تعلق  
 کی پہلی جگہ۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز مومنوں کے درمیان صلح کر دے گا۔ انصاف  
 و انصاف کا حق راستہ یہی ہے جس پر بت والا باب کے سوا کوئی قاعدہ نہیں۔  
 اس پر ہمیں سے بندہ کا اٹل حصہ یہ ہے کہ پہلے اپنے نفس سے انصاف دلانے  
 پھر کسی دوسرے شخص سے کسی اور شخص کو انصاف دلانے۔ اور اپنے نفس کو کسی ذات سے  
 انصاف نہ دوانے۔

## ۴۷) الْجَامِع

اہم لکھنات کو جمع کرنا

جامع وہ ہے، جس میں کچھ چیزیں، بجا بنیادوں اور ایک دوسرے

کی خلاف چیزوں کو باہم ملائے۔

کچھ نئی چیزوں کو جمع کرنے کی مثال یہ ہے کہ وہ تھامے سے بہت سے انسان

میں جمع کئے ہیں۔ یہ سب کو شہر کے میدان میں جمع کر دیا۔

جدا شدہ چیزوں کو جمع کرنے کی مثال جیسے کہ اس نے آسمانوں، ستاروں، سورج، چاند

اور یا۔ حیوانات۔ نباتات اور مختلف معادن کو جمع کیلئے ہے۔ اور یہ تمام شے اثر و عمل میں رہتی ہیں۔ و باقی میں اور وہ یگانہ نام اور مفاد میں ایک دوسرے سے تباہ ہیں۔ اس طرح ان کے  
 پوشی پہلے۔ رنگ۔ بھنڈ۔ مغز۔ جلد۔ خون اور تمام اخلاط کو جو ان کے بدن میں جمع کیلئے ہے  
 یہ چیزیں بھی سب کی سب یا ہم تباہ ہیں +

ایک دوسری کے مخالف شے کو یا ہم ملانے کی مثال یہی ہے اس نے حوریت۔ برتوت۔  
 ملکوت اور یوسف کو جو نباتات کے ذریعے میں جمع کیا ہے۔ حالانکہ یہ ہشیار یا ہم تباہ  
 اور ایک دوسری پہلے کرنے والی ہیں۔ اور جمع کرنے کی صورتوں میں سے پہلے وہ ہر کی صورت  
 ہے۔ نہ اس کے جمع کرنے کی تفصیل وہی شخص معلوم کر سکتا ہے جو حاکم پیدا کردہ اشیا کی تفصیل  
 جانتا ہو اور اس بات کی شرح طویل ہے +

تنبیہ۔ بندہ دل میں سے جامع وہ ہے، جو نشست و برخاست وغیرہ کے  
 ظاہر یا عباد کے ساتھ قلب کے باطنی حقائق کو جمع کرے۔ ہم جس شخص کی معرفت کامل  
 اور بہت پسند یہ ہو، وہ جامع ہے۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ کامل وہ ہے جس کو معرفت  
 اس کے تقویٰ کے لئے کر کے اور کچھ نہ رہے +

تفسیر اور بصیرت کو جمع کرنا تقریباً محال ہے۔ جس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ جس شخص کو  
 قہر و تقویٰ سے پرہیز محال ہے۔ اس میں باطنی روشنی نہیں ہے۔ اور جس میں باطنی روشنی ہے  
 اس میں ہر شے میں جامع وہ ہے جو اپنے آپ میں ہر اہم بصیرت و تدقیق جمع کر لے +

(۸۹) الْمَغْنَى

(۸۸) الْغِنَى

(انگوں کو بے پردہ کرنے والا)

(بے پردہ)

یہ وہ ہے جس کو باطنی ذرات و صفات میں کسی غیر سے تعلق نہیں ہے۔ جو اخلاقی  
 کے ساتھ طرہ و کھنہ سے وہ پاک ہے۔ جس میں شے کی ذات یا مدت کسی ایسے امر سے  
 متعلق ہوں جو اس کی ذات سے خارج ہو اس لئے کہ جو دنیا کھلی اس قدر جو امر پر معروف  
 ہے۔ نہیں اور محاکج اور تقریرے جس کو طلب کسی سب کی ضرورت ہے۔ یہی بے تسلیق  
 شدہ تو ملنے کے ساتھ کسی شے کے لئے ممکن نہیں ہے۔ شدہ ملنے ہی شنی جن ہے۔  
 یعنی غنی جو کہ دنیا ہے۔ مگر جس کو وہ فنی نہا ہے۔ مگر غنی بن جانا تصدیق نہیں

ہو سکتا۔ کم از کم وہ محض غنی کا تو محتاج بنو۔ اس غنی مطلق گناہ نہ ہو۔ بلکہ غیر اللہ سے بھی  
مستغنی ہوتا ہے تو اس لحاظ سے کہ اس کی تمام ضروریات خدا میا کر دیتا ہے۔ نہ اس سے  
کو اس کو کوئی حاجت ہی نہیں رہتی۔ اور غنی حقیقی تو وہ ہوتا ہے جس کو کسی کی حاجت فلتا  
نہیں ہوئی۔ اور جو غنی محتاج ہے۔ اور اپنی حاجت کی چیزیں گال کر رہی ہے وہ عجزاً  
غنی ہے۔ غیر اللہ کے حق میں زیادہ سے زیادہ جو صورت تسلیم کیا جاسکتی ہے۔ وہ صرف  
یہی ہے۔ تاہم جب اس کو خدا کے سوا اور کسی کی حاجت نہیں رہتی، تو اس کو غنی ہی کہا  
جاتا ہے۔ اگر یہ ہو سکتا کہ اصل حاجت بھی اس کے ساتھ مل نہ سکے۔ تو وہ لاپرواہ  
اور اللہ صبح نہ ہوتا کہ اَللّٰهُ عَلٰی مَا تَشْتَدُّ لِقَوْلِہِمْ اَلَمْ یَسْمَعْ اَمْرُہُمْ ہُو۔  
اور اگر یہ تصور کرنا بھیج نہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا باقی تمام شیا سے مستغنی ہو سکتے ہیں۔  
تو خدا کے لئے مستغنی کا وصف و سزاوارت نہ ہوتا۔

## (۹۰) اَمَانِعُ

(اپنے دوستوں کو تکلیف سے روکنے والا)

ممانع وہ ہے، جو حق گفت کے غاص غاص اسباب بنیا کر کے اور بیان دہرا  
سے نقصان پہلا کر کے اسباب دور کر دے۔ اور حفظ کے لئے معنی بیان جو پکے۔  
حفظ کے لئے منع اور دفع ضروری ہے۔ پس ہر شخص حفظ کے لئے منع کہتا ہے  
وہ ممانع کے لئے بھی سمجھ سکتا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ منع سبب تکلیف کی طرف بہت  
کرنے سے مستفاد ہے۔ اور حفظ اس چیز کی طرف نسبت کرنے سے جہاں تک  
ممانع ہے۔ اور وہ منع سے مستفاد ہے۔

خلاصہ یہ کہ اگر منع کا فعل حفظ کے لئے کیا جاتا ہے اور حفظ کا فعل منع  
کے لئے نہیں کیا جاتا۔ لہذا ہر حافظ دفع و مانع مانع ہے۔ لیکن ہر ممانع کا حافظ ہرگز  
نہیں۔ مگر اس وقت جب کہ وہ تمام اسباب ہلاک و نقص کے ممانع ممانع ہو جس سے  
خلفہ کا حال ہونا لازمی ہو جاتا ہے۔

## (۹۱) الْكُضَارُ

## (۹۲) الْكَافِرُ

اقدار و مشرک طائفہ

نفع و فہم کا پیدا کرنا

یہ وہ ہے جس سے غیر مشرک اور نفع و فہم حاصل ہوتے ہیں۔ اور یہ تمام اللہ کی طرف منسوب ہیں۔ یا تو وہ ان امور کا اجراء کرے۔ انسان اور حیوانات کے ذریعے سے کرتا ہے۔ یا بلا واسطہ خود کرتا ہے۔ پس یہ نہ سمجھنا کہ خود بخود دار ثبات ہے۔ اور طعام خود بخود دیر کر دیتا ہے۔ اور نہ یہ خیال کرنا کہ فرشتے۔ انسان۔ شیطان یا کوئی اور مخلوق۔ مثلاً فلک۔ ستارہ یا دوسری چیز خود بخود نفع یا نقصان پہنچا سکتی ہے۔ بلکہ یہ تمام مشیاء و اسباب مستخرجات ہر حرف و ہیکل کام کر سکتے ہیں۔ جن کو وہ باندھیں۔ اور یہ تمام امور قدرت و فیہ کے تعلق سے ہیں۔ جیسے عام لوگوں کے اعتقاد میں فکر و تہ کے ساتھ خلق کر کے کی حیثیت سے ہے۔ مثلاً سلطان جب کسی عوام یا مملکت کے مصلحت پر مسمیٰ کرے۔ تو اس کا ضرر یا نفع فہم کی طرف سے نہیں سمجھا جاتا۔ بلکہ ان لوگوں کی طرف سے سمجھا جاتا ہے جن کے قبضے میں فہم ہے۔ اسی طرح تمام واسطہ و اسباب کا حال ہے۔ ہر نے عام لوگوں کے خیال میں اس لئے کہا کہ بالی آدمی ہی فہم کو کاتب کا سفر سمجھتا ہے۔ اور غافل جانتا ہے کہ فہم خدا کا سفر ہے جس کی تفسیر میں خود کاتب بھی ہے۔ کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے کاتب کو پیدا کیا۔ اور اس کو فہم کی قدرت دی۔ اور ساتھ ہی اس کے دل میں فہم کی ایسی جتنی خواہش بھی ڈال دی جس میں کوئی تردد نہیں۔ تو خواہ وہ اس کی نگاہوں پر فہم کی حرکت دیکھ رہا ہو یا نہ ہو۔ بلکہ وہ اس کے طرف ہرگز نہیں کر سکتا۔ پس دراصل کاتب ہے جو انسان کے فہم اور اس کے ساتھ کے ذریعے لکھتا ہے۔ جیسے انسان کے متعلق یہ بتا سکتا ہے۔ تو جو بات کے متعلق خود بخود سمجھ سکتے ہو۔

## (۹۳) الْكُوْرُ

اور شن کرنے والا

یہ وہ ذات تھا ہر ہے جس سے تمام شعیلہ کا کھنڈر ہے۔ کیونکہ جو چیز میں شعیلہ خالص ہو۔ خود دوسری شئی کو ظاہر کرنے والی ہو۔ اس کا کام مقرر ہے۔ اور جب جو کو مقابلہ

عدم سے کیا جائے۔ کوئی نیا وجود ہی میں پورا الخلق نہ پایا جائیگا۔ اور عدم سے ہر حد کر کوئی اندھا نہیں ہو سکتا۔ پس جو عدم کی تاریکی سے جگہ عدم کا مکان سے بھی بڑی ہے اور تمام کثیف کو عدم کی تاریکی سے نکال دے گی وہ روشن میں آتا ہے۔ وہ اس کے زیادہ خود کو نکالنا شروع کرتا ہے۔

تو جو ایک نو دہے، جو اس کی فائت کے نو دے تمام ایسا کو حاصل ہے  
پس آستان زمین کا نو دہے۔ اور جیسے زمین کا فناء و تخریب کے نو دے و بر دلال  
اسی طرح آستان و زمین کی موجودات میں سے فناء و تخریب کے نو دے و بر دلال  
تو جو کے نو دے و بر دلال کو کہہ ہے۔

چنانچہ ہم اہم ظاہر کے بیان میں جو کچھ لکھے ہیں۔ اس سے نواز کے سینے  
بجائے ہمیں مل سکتے ہیں۔ اور اس کے سینوں کے بیان میں جو فضول کرشماتیاں لکھی  
ہیں۔ پھوٹن کی ضرورت نہ رہیگی۔

(۵۴) اَلْهَادِي

۱۰: نہایت کثرت کرنے والا

ہمارے دل میں یہ ہے کہ ہم نے اس کو اپنی ذات کی مشابہت کے  
ساتھ بنا دیا ہے۔ جسے کہہ کر وہ اس کی ذات سے کشیدہ پر دلیل قائم کرے گا۔ اور ہم بند  
کو مخلوقات کی طرف ہدایت دیتے ہیں۔ جسے کہہ کر وہ مخلوقات سے اس کی ذات پر دلیل  
ٹھیکرے گا۔ اور ہر مخلوق کو اپنی ضروری مہارتوں کے پوری کرنے کی ہمدیہ دیتا ہے۔ چنانچہ  
بچے کو پیدا ہونے سے ہی بہتان کو سننے میں لینے کا دھنک بتا دیتا ہے۔ اور پھر چونے کو  
اُس کے اگلے سے نکلتے ہی دانہ چنے کے طریقہ سکھا دیتا ہے۔ شہد کی کٹی کو اپنے شیشے  
خانوں کے گھر بنانے کا طریقہ سکھاتا ہے جس کے جسم کے اس طرح مہا جانے کے لئے کہ  
اگر وہ کچھ غالی بگڑ نہ رہے۔ و تمام صورتوں سے زیادہ مناسب ہے۔ یہ فیصلہ بڑی لمبی  
ہے۔ خدا کے اس ارشاد کا یہی مطلب ہے: **أَنذِيكُمْ لَعْنَةً خَلَقْتُ فَخَذُّهَا**  
یعنی وہ ہے جس نے فرشتوں کو اُس کی بناوٹ عطا فرمائی پھر اُس کو راہ دکھائی ہے اور

[illegible]

وَأَلَيْكَ قُلُوبُ الْكَافِرِينَ یعنی وہ جس نے ہر چیز کا انکار کیا ہے ہر چیز کا  
 بندوں میں ہکا بھکا دینا اور ہر چیز کے جو مخلوقات کو سامت اور ریا کی نظر  
 سے جاتے ہیں۔ اور اس کا ستقیم پر پڑتے ہیں۔ بلکہ خواہ مخواہ اسے ان کی ذہنی ہدایت  
 کا کام ہے۔ اور وہ اس کی قدرت و تدبیر کی محبت میں گم کرتے ہیں۔

## (۹۵) الْبَيْتُ

(۹۵)

بیتِ نعم وہ ہے جس کی کوئی مثال نہ گزری ہو۔ جس کا ذات و صفات و افعال  
 میں اور اس کے متعلقہ ہر چیز میں اس کی کوئی مثل نہ گزری ہو۔ تو وہ بیتِ نعم مطلق ہے  
 اور اگر کوئی اس میں کمی کی شے گندہ لگی ہو۔ تو وہ بیتِ نعم نہیں رہیگا۔ یہ اسم مطلقاً و مفرداً  
 سے خاص ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ قبیل، پہلے، پہلے کوئی بھی نسبت نہیں کہتا  
 ہیں کوئی اس میں کمی ہے اس سے پہلے کیونکہ ہر شے ہے۔ اور اس کے بعد جو چیز موجود ہے  
 ہے۔ وہ اس کی انہما سے بھی ہے۔ اور وہ اپنے موجب سے کوئی مناسبت نہیں رکھتی۔  
 پس وہ ان شاء اللہ بیتِ نعم ہے۔

بقدر اس میں سے جو شخص بوجہ۔ یا حاجت یا علم میں کسی وقت حاصل کرے کہ  
 اس کی تعمیر و ترقی میں نہ گزری ہو۔ یا اس کے نہ اس میں کوئی اس کی نظیر موجود نہ ہو۔ تو اپنے  
 مخصوص اور خاص میں خاص۔ ان کے اندر بیتِ نعم ہے۔

## (۹۶) الْبَاقِي

(باقی رہنے والا)

چاہے وہ موجود ہے۔ یا نہ ہے۔ واجب الوجود ہے۔ لیکن جب اس کو ذہن میں نہ  
 مستقبل کی طرف متوجہ کیا جائے۔ تو وہ باقی کہلائیگا۔ اور جب زمانہ اس سے نسبت  
 دیکھائے۔ تو اس کو قبل یا بعد کہلائیگا۔

باقی مطلق وہ ہے جس کے وجود کی تدبیر نہ اس مستقبل میں کسی آخری حد تک  
 منتہی نہ ہو۔ جس کے لئے یا فکر متوہم کہ وہ ابدی ہے۔ اور قبل یا بعد مطلق ہے۔

ہیں کہ ان میں وجود کی دما زکی کا ماضی میں کوئی آغاز نہیں۔ اور اس کے لئے یہ غلط فہمی کہ وہ ازلی ہے۔

جب تک تسلیم کرتے ہو کہ وہ لذاتہ وہ جب اور جو ہے۔ یہ تمام سنے اس کی طاعت ہیں۔ ایسا جو مقرر کئے گئے ہیں۔ تو وہ اس میں جو جو کو ماضی مستقبل کی طرف متوجہ کرنے سے بچتا رہتا ہے۔ اس میں مستقبل کے مفہوم میں تغیرات کا سبب مثال ہے اس لئے کہ وہ دو قسم کے ہوتے ہیں۔ اور زمانہ میں حرکت وغیرہ کی اصل نہیں کیونکہ حرکت بذاتہ ماضی اور مستقبل کا مجرور ہے۔ اور متغیر تغیر کے واسطے سے زمانہ میں داخل ہوتا ہے۔ بلکہ ذات تیز اور حرکت سے پاک تر ہے۔ وہ زمانہ میں سے نہیں ہے۔ اور نہ اس میں ماضی مستقبل ہے۔ یہ امور کو سمجھنا ہی ہے۔ یعنی زمانہ کا گندہ ہے۔ اب کچھ اور حالت ہے جو کچھ آدمی کی۔ اس کے بعد کچھ اور جو جائیگی۔ یہاں تک کہ جو حالت گندہ چلی ہے وہ ماضی جو موجود ہے وہ حال۔ اور جو گندہ والی ہے مستقبل کی حالت ہے۔ اور جہاں آغاز ہے نہ تمام والی حالت ہی نہیں۔ اور یہی کوئی نہ ہو۔ اور یہ تھا کہ ہی ہے تو زمانہ کو یہاں کیا ہے۔ پس زمانہ سے پیشتر ہے۔ اور زمانہ سے بعد میں۔ اور اس میں کیا ہے۔

کسی کو خیال بالکل دو مدار میں ہے کہ بقا کی صفت باقی کی ذات سے نامبر اور اس سے بھی زیادہ وسیع خیال ہے کہ ذات کی صفت قدیم کی ذات سے نامبر ان خیالوں کی ہیودگی اس سے ظاہر ہے کہ اس پر بقا کی بقا اور صفات کی بقا اور قطعیت کی قطعیت اور صفات کی قطعیت کا ضبط لازم آتا ہے۔

## (۹۷) الْوَارِثُ

(خلیفہ جو کہ آتی ہے)

وَارِثُ وہ ہے جو ماگوس کے لئے ہونے کے بعد ملکات کا ایک ترہم ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے۔ جو ملکات کے لئے ہو جانے کے بعد آتی ہے۔ اور اس پر ہر شے کا مرجع وہی ہے۔ اس وقت وہ یوں فرمایا کہ لَئِنْ الْمَلَائِكَةُ الْيَوْمَ آتَتْ كَسْ كِیْ بَادِ شَیْءِ ہے۔ پھر وہی حال جواب دیا۔ وَلَئِنْ الْوَارِثُ الْيَوْمَ آتَى بَادِ شَیْءِ بَادِ شَیْءِ ہے۔ یہاں کوئی نہ ہو۔ اکثر لوگوں کے غلط فہم کو دور کرنے کی غرض سے کی جائیگی۔ جو خود



یادداشتہ ادا صاحب ملک جو نے کا کھنڈہ دیکھتے ہیں۔ اس وقت کل ساحل اسی پوائنڈ پر جاتے تھے۔ لیکن جو دل صاحب ہیسترت ہیں۔ وہ ہمیشہ سے خود بخود اس فضا کے لئے الجھے ہوئے ہیں۔ بلکہ میں غالباً حرف و آواز پر وقت نہیں ہے میں سادہ دل سے یحیٰی کہتے ہیں کہ ہر واقعہ اور ہر لمحہ میں اللہ و احد تھا کی یادداشت ہے۔ اسی لئے وہ انسانی وادی سے اس بات کا کچھ بھی قصص بھیج کر رہا ہے۔ یہ توحید فی الخلق کی حقیقت جانتا ہے۔ اور بخوبی سمجھتا ہے کہ زمین و آسمان کی مخلوق میں داخل و خارج و ہی و احد و یک ہے +

اس بات کو مرنے اچھا حال معلوم کے باب توں کے فارسیں میان کیا ہے۔  
شوق ہو تو اس میں ملنا کر دیکھو کہ یہاں اس کے میان کی گنجائش تیس ہے +

(۹۸) الرشید

المشقة

یہ وہ ذات پاک ہے جس کی تیسری ہی ٹھیک ٹھیک اپنے مقاصد پر فائز ہو جاتا۔ اس کے کوئی معاون، نہ ان کی اعانت کرے۔ یا کوئی راہنما ان کو رہ ہوتا مگر کہے۔ اور وہ افسر تھا نئے ہے۔ اٹھ سناٹے سے ہر بندے کو تنہا چلی دیتی ورنہ ہی تیسرات کی حیا بخش ہے۔ انہی ہی تیسرات کی ٹھیک راہ پر چلنے اور ان سے صحیح مقصد حاصل کرنے کی خوشی بھی دی ہوگی۔

(۹۹) الصبور

ڈاکٹر امیر کریم خان

یہ وہ ہے جس کو کوئی تیزی اور تندہی کسی کام کو جلد اور قبل از وقت کر نے پر مجبور نہیں کرتی۔ بلکہ وہ تمام امور کو قاعداً خاص انداز سے ہی قائم کر کے محدود ماہ پر چلا رہا ہے۔ وہ مان گوئی کسی شست کار سے کی طرح مقررہ وقت سے پہلے نہ کرتا ہے۔ اور کسی جلد باز کی طرح قبل از وقت کو نہ لگتا ہے۔ بلکہ وہ ہر کام کو اس کے مقررہ وقت پر امن۔ سب طرح سے کرتا ہے۔ یہ تمام امور بالکسی مختلف کی مخالفت کے انجام پاتے ہیں +

تخالف اس کے بندے کا صبر و خالصت کے مقابلے سے ظاہر نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے

بشکاف اس کے بندے کا صبرِ مخالف کے مقابلے سے غافل نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے

مجرم کے سامنے ہی۔ پس اگر قتل و دین کی خواہش شہرت و منصب کی خواہش کے مقابلے میں پیش قدمی ہے۔ جب دو مخالف خواہشیں باہم کھینچاؤ ال کرتی ہیں۔ اور جس کے باوجود خواہش دینی جو کج غیر امتیاز کرتی ہے۔ تو اس خواہش والا صبیحہ و کلا ہے۔ کیونکہ اس نے جلد بازی کی خواہش کو پست کر لیا ہے۔

دیکھتا ہے میں جلد بازی کا کوئی باعث ہی نہیں ہے۔ پس جب وہ نفس جبر کے باعث سوچتا ہے اگر وہ کچھ نہیں ہو گیا ہے، صبیحہ و کلا ہے۔ خود ذات اس کے بھی زیادہ اس کا حکم کی حق رائے ہے جس میں اس حکم کا کوئی بھی باعث موجود نہیں ہے۔



# خاتمہ

## فصل اول

وہ مہم جو کہ مذکورہ اسوہ صفات میں سے ہر قسم کے بدترین بات کہنے کا ذیل ہے  
مؤمن اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ان دو قولوں کی بنا پر سوچنا :-

(۱) اَلْخَلْقُ لَآلِہِ یَا خَلْقُ لَآلِہِ یعنی خدا کے مخلوق کی پیروی کرو۔

(۲) اِنَّ رَبَّہٗ تَعَالٰی کَذٰ اَوْ کَذٰ اَخْلَقْنَا مِنْ خَلْقٍ یُّوْا حٰجِدٌ فِیْہَا  
دَخَلَ الْجَنَّةَ یعنی اللہ تعالیٰ کے ملاں ملاں، ان ملاں میں، جو ملاں ان میں سے ایک  
ملاں میں پیدا کرے، وہ جنت میں جائیگا۔

ختمیہ کے کلام کا اصل یہی ہے۔ جو ہم بیان کر چکے ہیں۔ لیکن اس کی سیاق و سباق  
کچھ اس قسم کا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہم پر اس وقت ہے۔ مگر عقائد کو ہی ایسا گمان نہیں  
ہو سکتا۔ چہ جائیکہ وہ حضرات جو مکہ شفا کے فضائل سے متذہب ہیں۔

میں نے شیخ ابو علی خاردی سے سنا ہے جو اپنے شیخ ابو القاسم کو کان رجز اللہ علیہ  
سے دریافت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ خود وہ نام بندہ مالک کے اوصاف  
پن سکتے ہیں۔

اگر اس سے کوئی ایسی صورت مراد ہے، جو ہماری ذکاوت و تہذیب سے مناسب  
نہیں ہو، تو صحیح ہے۔ اور اس کے سوا اور کوئی صورت خیال میں نہیں آ سکتی۔ اور پھر کہا جائیگا  
کہ مذکورہ الفاظ میں ایک قسم کا توسع و دستار دہن ہوتا ہے۔ کیونکہ ہر قسم کے  
معانی اور تہذیب کے صفات ہیں۔ اور اس کی صفات کسی قیصر کی صفات نہیں ہو سکتیں۔ اس

ملاں میں سے جو حضرت و جدت، جو وہ کے تھے ہیں۔ ان پر بعض جہت سے تشریف کی طرف سے۔ ان کا  
تکلیف ہے کہ وہ خالق اور مخلوق کو جو وہ میں متفرق نہ ہیں۔ یا خالق کا مخلوق میں مخلوق تسلیم کرتے ہیں۔ اور یہ دونوں  
ذیل ملاں ہیں۔ جو یہ اپنے خیال کی توضیح میں کہتے ہیں کہ وہ دراصل کے کل ملک اللہ ہے۔ مگر ہم اس کے

سے یہ کہیں۔ اے اللہ تعالیٰ وہ ہے کہ وہ کو اپنے لئے نہیں ہے۔

اس کے یہ سننے ہو سکتے ہیں کہ غیر خدا کی صفات سے خوف ہو سکتا ہے، جو وہ کی صفات سے مناسبت رکھتی ہیں۔ جیسے کہا جا تا ہے کہ فلاں شخص نے اپنے ہمسائے کا طعنے لگا کر کہا کہ فلاں استاد کو علم شاگرد کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ایک اور معلم اس کے علم کی شکل حاصل ہوتا ہے +

اگر کسی کا یہ گمان ہو کہ اس سے مراد مذکورہ صفات نہیں ہے، تو یہ قطعاً باطل ہے کیونکہ کامل کے اس قول میں یہ کہہ سائے باری تعالیٰ کے معانی غیر وہ خدا کا وصف ہیں جو کہ ہیں۔ یا تو ان اوصاف سے کہ خدا کا وصف خدا پر ایمان کی شکل۔ اگر شکل ہو دیں۔ تو ضرور یا تو قطعاً خدا پر کل اور ان کی شکل مراد ہو گئے یا ان کی شکل میں حیثیت لازم ہو گئے اور معلوم صفات میں مشابہت ہو گی۔ نہ کہ وہ امر حلالی میں۔ پس یہ دو ممکن ہو سکتے ہیں۔ اور اگر بین صفات باری تعالیٰ مراد ہیں۔ تو ضرور یا تو یہ صفات باری تعالیٰ کی صفات میں سے بندے کی طرف منتقل ہو کر کافی ہو گئی یا نہیں۔ اگر منتقل ہو کر نہیں گئی تو ضرور یا تو بچھے اور باری تعالیٰ کی ذات متحد ہو گئی ہوگی۔ لہذا جو صفت اس کی ہے وہی اس کی ہے۔ یا ان میں حلول ہو گا۔ پس یہ پانچ احتمال چھٹے یعنی :-

۱) بندے کی صفات کا خدا کی صفات کے شکل مطلق ہونا +

۲) بندے کی صفات کا خدا کی صفات کے شکل میں حیثیت لازم ہونا +

۳) خدا کی صفات کا بندے میں منتقل ہو جانا +

۴) خدا کی ذات اور بندے کی ذات کا متحد ہو جانا +

۵) حلول +

آپ کو انہی صورتوں میں سے صرف دو سری صورت صحیح ہے کہ بچھے کی صفات خدا کی صفات کی شکل میں حیثیت لازم ہیں۔ جس کا مطلب یہ کہ ان صفات میں سے بندے کے لئے وہ امور ثابت ہو سکتے ہیں۔ جہاں صفات کے مناسبت ہوتے ہیں۔ اور ان کے ساتھ صرف نام کی شرکت ہوتی ہے۔ نہ کہ حقیقی شریعت یا عبادت نہیں ہو سکتے۔ جیسے کہ ہم تمہیں بات میں بیان کرتے تھے ہیں +

پہلی صورت یعنی بچھے کی صفات خدا کی صفات کی شکل مطلق ہیں، محال ہے۔ کیونکہ ان میں سے ایک یہ صفت بھی لازم ہے کہ بچھے کا علم نام حلول ذات پر محیط ہو

یہاں تک کہ تمہاں وتر میں میں کوئی ذمہ بھی، جس کے علم سے غایب تر ہے۔ اور یہ کہ اس کو ایک ایسی قدرت حاصل ہو، جو تمام مخلوقات پر شامل ہو۔ یہاں تک کہ وہ جس کے ذریعے سے آسمان زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب کا خالق کہلاتا ہو۔ یہ باتیں غیر ارشاد کے لئے بھلا کیوں مکرر کرتے ہو۔ اور رشدا کیونکر زمین و آسمان احوال کی و زمین کی چیزوں کے خالق ہو سکتا ہے۔ حالانکہ وہ خود ان کشتیاں جس سے ہے۔ تو اپنے آپ کا خالق وہ کیونکر ہو سکتا ہے اگر یہ صفات وہ بندوں کے لئے ثابت ہوں، جو ایک دوسرے کے خالق ہوں۔ تو گویا ہر ایک اپنے خالق کو پیدا کرے والا ہے۔ اور یہ سب اہمیت اور محال باتیں ہیں۔

تیسری صورت یعنی میں صفات برہوتیت متعلق ہر کثرت میں خالق ہیں، یہ بھی محال ہے۔ کیونکہ قول تو صفات کا اپنے سرعوت سے جدا ہونا محال ہے۔ اور یہ محال ذات قدیمہ سے منہ نہیں۔ بلکہ ہر کثرت میں بھی دیکھا جاتا ہے۔ چنانچہ اگر ممکن نہیں کہ یہ کہ علم بعینہ خود میں منتقل ہو جائے۔ بلکہ صفات کا قیام صرف بوضوے کے ساتھ ہوتا ہے۔ دوسرے اگر یہ صفات متعلق ہوتی ہوں، تو لازم ہے کہ جس میں سے منتقل ہوں اس سے ذرا الگ رہ جائے۔ پس ذات اربعہ اپنے برہوتیت اور صفات برہوتیت سے نفالی رہا جائیگی اور یہ بھی صاف طور پر محال ہے۔

چوتھی صورت یعنی اتحادی و مطلق محال ہے۔ کیونکہ قائل کا یہ قول کہ بندہ مرہب بگیا، انی انقبہ بنا قفس ہے۔ بلکہ اس قسم کے محال باتوں کو لکھ کے حق میں کرنا تو خلاف ادب ہے۔ ہر ایک عام قول پر پیش کرتے ہیں کہ قائل کا یہ قول کہ شمس، قوس، شمس، غنیمی، سلطان محال ہے۔ کیونکہ مثلاً حسب تیر کو مخلوق اور قرد کو خلق و عقل تسلیم کرتی ہے۔ چیرہ کما جائے کہ تیر اور قرد بن گیا، اور اس کے ساتھ متحد ہو گیا۔ تو پھر قرد و لوں موجود چوتھے یا وہ قوس معدوم ہو گئے۔ یا تیر موجود اور قرد معدوم ہو گیا تو قرد و قوس یا تیر معدوم ہو گیا۔ اور یہ چاروں صورتیں غیر ممکن ہیں۔ کیونکہ اگر وہ قوس موجود ہو گئے۔ تو ایک دوسرے عین شہرہ کے ہو گئے۔ بلکہ ان میں سے ہر ایک کا عین موجود ہے۔ اور بعضہ صرف شہرہ کہ دونوں کے مکان متحد ہو جائے۔ مگر یہ بھی صفات کے اتحاد کو مرہب نہیں سمجھتا۔ چنانچہ علم ہر وہ۔ قدرت و غیر مختلف و وصف ایک ذات میں جمع ہوتے ہیں۔ اور ان کا مجموعہ بھی قائل نہیں ہوتا۔ تاہم قدرت علم نہیں بن جاتی۔ اور نہ مخلوق ہر وہاں ہے۔

مگر وہ ذوقِ مصدوم ہو گئے، اور وہ ذوقِ کمال پہنچنے۔ بلکہ ذوقِ کا وجود ہی نہ رہا، ایک مصدوم  
وہ سرا سوجو ہو گویا آشکار نہیں۔ کیونکہ سوجو مصدوم کے ساتھ متعلق نہیں ہو سکتا +

ظاہر یہ کہ دو چیزوں کی مختلف تہذیبِ ہوا حال ہے۔ اور یہ حکم و صرف ان آداب  
جاری ہے، جو ایک دوسری سے مختلف ہیں۔ بلکہ ان آدابوں میں جو ایک دوسری کی  
منسل ہیں۔ چنانچہ اس سیاحتی کا اداسیاء ہی بتانا، طریقے ہی بتانا ہے۔ جیسے اس سیاحتی کا  
سفید ہی بتانا یا وہ ظلم بتانا، حال ہے +

پتھر اور مراب کے درمیان جو تباہی ہے۔ وہ سیاحتی اور ظلم کے تباہی سے  
زیادہ ہے۔ پس سرے سے اتحاد ہی باطل ہے۔ اور اتحاد جو عمر بے شمار ہے۔ اور کہہ  
کرتے ہیں کہ یہ چیز، یہ نفس بطور توحید اور مجاز کے کہا کرتے ہیں۔ جو صوفیوں اور عارفوں  
کی خدمت ہے۔ کیونکہ یہ لوگ اپنی بات کو گھمپ بنائے اور خوبصورتی کے ساتھ سمجھانے  
کے لئے استعارہ کا طریق اختیار کرتے ہیں جیسے کسی شے کو کہتے ہیں کہ اسے

چمن شادی بن توشت مہن حق شدم تو جان شادی

حور یہ قول خوشامعنی کے خیال میں قابلِ تامل ہے۔ کیونکہ اس کا یہ دعوئے ہرگز نہیں کہ عاشق  
مطلق شہوتی بن گیا۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ عاشق کی حالت شہوت کی کسی شہوت کی حالت عاشق  
کی سی ہے۔ کیونکہ وہ شہوت کی خاطر ہی طبع مصروف مگر غم ہے جس طرح انہی جان کی حالت  
ہوتا ہے۔ اور شہوتی نہیں کو جیسے ہی مجاہد ہے۔ پس اس حالت کو جتنا اتحاد و قریہ دیر +

انہیں سون پر ابھرنے لگا کہ یہ قول اصل کی کیا سکتا ہے کہ میں بنی ہستی سے ہوں  
طرح نکل گیا جس طرح سائب کھنچنے سے نکلا ہے۔ اب جو کہتا ہوں۔ تو میں وہ دینی حق،  
ہوں نہ مطلب اس کا یہ ہے کہ بعض اپنی نفسانی خواہشات کو اور اوروں سے ملنے عاشق کہتا  
ہے۔ ترانس کے اس میں خود لگے سارا کہیں کو خیال نہیں رہتا۔ اور اس کے دل میں خدا کا جلالِ احوال  
اس کے پہنچا ہے کہ وہ کسی میں شہوتی ہو جاتا ہے۔ بعینہ وہی نہیں رہتا۔ اور اس سے شہوت  
ہوتے اور باطل ہی بنانے میں برفروقی ہے۔ لیکن بعض اوقات کہہ پا کرتے ہیں کہ فلاں  
باطل فلاں شے ہے۔ لیکن مراد یہ ہوتی ہے کہ فلاں شے فلاں شے جیسی ہے۔ جیسے کہ شہوت

کبھی تو کہتا ہے۔ تو میں شہوتی بن تو شدم، اور کبھی کہتا ہے

خوشنالی میں شہوتی بن تو شدم

اس مقام پر غلطی کا حکم نہ ٹھیک رہتا مشکل ہے کیونکہ جس شخص کو عقولیات میں پوری مہارت نہیں ہے۔ وہ ان دونوں صورتوں میں تیز نہیں کر سکتا۔ چنانچہ وہ لپٹ نکالنا ذات پر نظر کرتا ہے جس میں ہٹاؤ نہ ہو کہ جو چمکتے ہوئے ہیں۔ تو اس کو ٹھکانا ہوتا ہے کہ میں حق ہوں اور انا احمق نہیں کی صدا بلند کرنے لگتا ہے۔ یہ شخص حقیقت نفسانے کی ہی غلطی کا ترکیب جو رہا ہے۔ جو یہ خیال حضرت میلے علیہ السلام کے متعلق سکتے ہیں۔ اور ان کو خدا دیکھتے ہیں۔ بلکہ اس شخص کی ہی غلطی کر رہا ہے جو آئینہ میں کوئی رنگ نہ صورت دیکھ کر بھٹتا ہے کہ یہ صورت اور رنگ آئینہ کا ہے۔ حالانکہ وہ آئینہ کی نہ صورت ہے اور نہ رنگ ہے۔ بلکہ اگر یہ خاصہ ہے کہ اس میں نگین صورتیں اس طرح منتشر ہوتی ہیں کہ گھبراہٹ اور کی طرف دیکھنے والے کو خیال ہوتا ہے کہ یہ صورت آئینہ کی ہے۔ جسے اگر تجزیہ کرنا انسان کی صورت آئینہ میں دیکھتا ہے۔ تو اس کو شک ہوتا ہے کہ آئینہ میں انسان موجود ہے۔ اسی طرح قلب فی نفس صورت اور ہیئت سے غافل ہے۔ اور اس کی حیات صرف یہ ہے کہ وہ حیات اور صورت کے معنوں اور حقائق کو قبول کرتا ہے۔ بلکہ جو چیز اس میں مل کر رہی ہے۔ وہ اس کے ساتھ متحد ہو جانے والی چیز کے مثل ہوتی ہے، تحت اختیار نہیں ہوتی اور جو شخص اس میں شرب دیکھے۔ اور وہ بول دھڑب کی ضد، بعد اختیار قبول علم نہ رکھتا تو وہ بھی تو کیونکہ بول کوئی چیز نہیں ہو گی کہ شرب ہے۔ اور کبھی کبھار شرب کوئی شے نہ ہو جو کچھ بول ہے۔ چنانچہ میں خیال کرو ایک شاعر نے یوں یاد کیا ہے

رَقِ الْوَجْهِ بِالْحَمْدِ وَرَأَيْتُ الْخَمْرَ	کبھی کوئی یاد صاف ہے اور شرب شفاف
فَقَدْ تَنَاوَلْتُهَا فَكَيْفَ كَلَّمْتُ الْإِنْسَانَ	دو نور کیساں نظر آتے ہیں کچھ فرق معلوم
فَكَيْفَ أَعْلَمُ الْخَمْرُ وَلَا كَلَّمْتُ	ہو گیا کوئی یاد اور شرب ہو گیا شراب ہی
وَكَاثِمًا خَدَّيْهِ وَلَا خَمْرُ	ہے میری زبان نہیں۔ اور گویا یہ مجھ کو یاد

یہ ہے۔ اور شراب نہیں +

جو شخص انا الحق کا دعوے لا رہا ہے۔ یا تو اس کا وہی مطلب ہے۔ جو تو کون شریعت میں تو شہد کہے۔ یا اس بارہ میں اس غلطی کا ترکیب جو رہا ہے۔ جس میں اعدائے حق ہیں کہ یہ موت اور مہلت باہم متحد ہیں +

ابو یزید کا قول سبحانی مَا عَظَمْتُ شَيْئًا فِي دُنْيَايَ مِنْ شَيْءٍ تَوَابَدَ

نے اللہ کی قرب سے بھر چکا تھا کہ اس کا چہرہ ہلکا کر دیتے تھے تاکہ اس کو لگاؤ نہ آئے  
 آنا کا جذبہ نہ رہے اس کوئی مجبور دیر سے اس میں میری عبادت کی توہین کا کام چاہا کہ وہ  
 کلمات کو جو قرآن مجید میں ہے یہ بظہر حکایت ۱۵۱ کہتے ہیں۔ اور یہ انہوں نے صفت  
 قدس میں سے اپنے حصے کا مشاودہ کیا ہوگا۔ اس لئے اپنے نفس کی تقدس کی خبر دینے کے لئے  
 سبکدوشی کیا۔ اور صاف حق کے مقابل میں اپنی شان کی عظمت کا اندازہ لگا کر مٹا دیا  
 شاکر کی گدی پر اور صاف ہی وہ جانتے ہوئے کہ میرا تقدس اور عظمت مخلوق کے مقابل میں  
 دور ہے اس تقدس اور عظمت کو خدا کے تقدس اور عظمت سے کوئی نسبت نہیں۔ اور یہ اللہ تعالیٰ  
 شکر اور غلبہ کے حال میں اس کی باری پر باری ہوئے ہونگے۔ یہ کہ جو شہادتی اور اعتدال  
 حال میں ایسے توہم خیز اور شیعہ لٹکا سے اپنی تہان کو بچا لانا ہے۔ بلکہ کی حالت میں  
 یہ خیال نہیں رہتا۔

ان دونوں تالیفوں کی حد سے گذر کر تم جہاد و دروں میں لائو گے۔ وہ تو طبع  
 محال ہے۔ ہر کان دین کے منصب طالع سے دعا۔ لڑکیں اور محال کے قابل نہ ہو جائیں۔  
 بلکہ چاہئے کہ لوگوں کو خدا کے ذریعے سے شناسا کر دے۔ کہ خدا کو لوگوں کی توجہ دلے۔  
 پانچویں صورت یعنی معلول بھی محال ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ شرف کا جائے  
 کہ تہ لے بندہ میں معلول کیا ہے یا بندہ نے تہ میں طبع کیا ہے۔ تعالیٰ اللہ اعلم۔  
 عن قول انھما لیس۔

بقدر محال اگر اس کو صحیح ہی تسلیم کر لیا جائے۔ تو اس سے بندہ اور رب کا جہاد  
 لازم نہیں آتا۔ اور نہ بندہ کا رب کی صفات سے متصف ہونا لازم آتا ہے۔ کیونکہ حال  
 و معلول کنندہ ایک صفات محل و جلیج معلول کی صفت نہیں بن سکتیں۔ بلکہ حال کی صفات  
 جہل کی تہ تہی ہیں۔

معلوم کا محال ہے۔ اس وقت سمجھو کہ کیا جب کہ معلول کے لئے مدغم کرنے کی کیا  
 کیونکہ معانی مغربہ جب تک بطریق تصدیق ذہن میں حاضر ہوتی ہیں۔ ان کی نفسی مشابہت کا حکم  
 نہیں لگا جاسکتا ہے جو نفس معلول کے لئے نہیں سمجھتا۔ اور اس بات کو کہ جو سمجھ سکتا ہے  
 کہ قہر ال ثابت ہے۔ یا قہر ہے۔

درجہ جو کہ معلول ہے وہ نسبتیں سمجھ میں آتی ہیں۔ جب کہ وہ نسبت جو جسم اور اس کے





وہ اگر اپنی بنیاد پر قائم ہے۔

سوال۔ جو فیہ کے کلمات سے ایسے شہادت کے مطلب معلوم ہوا ہے۔  
جہاں کو طریق ولایت میں تشریف لے گئے ہیں۔ اور عقل ولایت کا مطلب سمجھنے سے قاصر ہے  
وہ جو کچھ آپ نے بیان کیا ہے۔ وہ عقل عقلی کی بات ہے؟

جواب۔ واضح ہو کہ طریق ولایت میں کسی ایسے شخص کا واقع ہونا چاہئے جس کو عقل  
میں تیز و یک حال ہو۔ اس کی بات کا ٹھونڈ پر نہ ہونا چاہئے جس سے عقل کا مردہ شہاد  
وہی کو نہ دیکھتے معلوم ہو جائے کہ کل کیلان شخص میں کیا ہے۔ اور کیلان دو سرا عقل کے  
ذریعہ سے ہی است معلوم نہیں کر سکتا۔ بلکہ عقل اس بات کے معلوم کرنے سے قاصر ہے۔  
اور یہ معلوم ہو جائے کہ میں کیا مسئلہ کل بنا ایک شخص پر کیا کر گیا۔ کیونکہ عقل اس کو محال قرار  
دیتی ہے۔ نہ صرف یہ کہ اس کے دماغ سے قاصر ہے۔

اس سے زیادہ ہمیدہ ہمارے کہ کوئی کہے اللہ مجھ کو اپنی شہاد بنا گیا ہے۔ پھر اس سے  
زیادہ وہ مانا سکتا ہے۔ اس کے لئے اللہ مجھ کو اپنا آپ بنا گیا۔ یعنی میری ذہنی بنیاد پر  
کیونکہ اس کو کہنے پر کہ میں حادثہ ہوں اور اللہ مجھ کو قدیم بنا دیا۔ میری سوانہ و میری حالت  
نہیں ہوں۔ اللہ مجھ کو ان مسئلہ کا خالق بنا دیا۔ اور یہ کوئی مشہور ہے کہ عقولت کا خدا  
انا ہو یعنی میں کیا دیکھتا ہوں کہ میں خدا ہوں؟

اگر اس کی مثال نہ کی جائے۔ اور ظاہری سببوں پر اس کو حل کیا جائے۔ تو اس کا  
ہی مطلب ہوگا۔ اور یہ شخص اس شخص کی مثال بات کی تصدیق کرے۔ اس کو عقل کا وہی ہو  
وہ نے جس پر بھی نہیں علم اور وہ معلوم اور غیر معلوم میں تمیز نہیں کر سکتا۔ عجیب نہیں کہ وہ  
اس بات کی بھی تصدیق کرے کہ وہی کو نہ دیکھتے یہ معلوم ہو جائے کہ اللہ کے کثریت  
باطل ہے۔ اور اگر وہ حق ہے تو خدا اس کو اہل کر دے گا۔ اور اس نے انبیاء کی تمام باتوں  
کو قبول کرنا چاہا۔

یہ شخص یہ کہے کہ اللہ کا جھوٹ بنا کر کہا ہے۔ وہ صرف عقل کے بعد ہر پر میرا کرتے  
کیونکہ اللہ کا جھوٹ بنا کر حادثہ کے قدیم بنانے اور بندہ کے بہت بنانے سے زیادہ بہتر نہیں ہے  
اور یہ شخص اس بات میں عقل محال ہے۔ اور یہی بات میں عقل قاصر ہے۔ اور حق میں کثرت کا مطلب  
ہونے کے معنی میں نہیں ہے۔ وہ نہ اس کو اس کا حل ملے۔

## فصل دوم

### مقاصد و زعمیات میں

اس فصل میں بیان کیا جائیگا کہ اہل مشنت کے مذہب پر یہ سارے کچھ کیا کیا دعوے  
 سات صفات کی طرف سے کیونکر راجع ہوتے ہیں۔ خدا کا ہونا سب سے اعلیٰ میں بیخالی پہنچا ہوا ہرگز  
 یہ سارے بکثرت ہیں جن میں تراویف نہیں ہے۔ اور ہر اسم کے معنی دو سو بے اسم کے معنی  
 میں شامل ہیں۔ کیونکہ ممکن ہے کہ تمام ہمسامات صفاتوں میں منقسم ہو جاتے ہیں۔ سو واضح ہو  
 کہ صفات کو سات ہیں۔ بجز افعال اور منافقتیں اور سلب بہت ہیں، جو مصرعے نامہ میں پھر  
 ان تینوں قسموں میں سے دو قسموں کی ترکیب ہو سکتی ہے یعنی صفت اور منافقت کی  
 صفت اور سلب کی صفت اور منافقت کی۔ اور ہر ایک جو کچھ کے متبادلوں میں اسم وضع ہو سکتا  
 ہے۔ اور اس طرح بہت سے نام پیدا ہو سکتے ہیں جن میں سے بعض ذات پر دلالت کرتے  
 ہیں بعض ذات مع سلب پر بعض ذات مع اضافت پر بعض ذات مع سلب و  
 اضافت پر بعض ذات مع سلب و اضافت پر بعض ذات مع سلب و اضافت پر بعض  
 صفت اور منافقت پر بعض صفت کو فعل پر بعض صفت فعل اور منافقت پر بعض صفت  
 پر فعل القیس ہوگی۔

۱۱۔ جو اسم ذات پر دلالت کرتا ہے وہ اللہ ہے۔ اور اس کے قریب قریب  
 اسم الحقی ہے۔ جب کہ اس سے ذات واجب الوجود ہونے کی مشیت سے مراد ہو۔  
 (۲) جو اسم ذات مع سلب پر دلالت کرتے ہیں ان کی مثال اَلْعَدُوّ وَاَلْاَعْدَاءُ  
 اور اَلْمَلَاِہُ اور اَلْعَنٰی اور اَلْاَحَدُ وَاِیْرُوہیں۔ چنانچہ اَلْعَدُوّ وَاِلْوہے۔ جو نام  
 خیالات اور توہمات کی نسبت سے پاک اور سلب ہوتا ہے۔ اَلْمَلَاِہُ وہ ہے جس سے  
 عیب و سلب ہیں۔ اَلْعَنٰی وہ ہے جس سے حاجت و سلب ہے۔ اَلْاَحَدُ وہ ہے  
 جس سے تیسرا اور تیسرا سلب ہے۔

۱۲۔ جو صفات مع اضافت پر دلالت کرتے ہیں۔ ان کی مثال اَلْفَسٰی





کسی شے، اثبات نہیں کرتے۔ تاہم وہ افعال کثرت سلب اور کثرت اضافات کا انکار نہیں کرتے۔ چنانچہ ہم جو ان افعال کو اس مقام پر منسلک کرتے ہیں۔ تو وہی اسی میں مضامین ہیں۔

جنات جنات یعنی جنات علم قدرت۔ مادہ۔ سمع۔ بصر اور کلام ان کے نزدیک سب کی سب علم میں جمع ہو جاتی ہیں۔ پھر علم ذات کہ طرف راجع ہوتا ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ سمع سے حق کے نزدیک خدا کا وہ علم تاہم مراد ہے جو آوازوں سے تعلق رکھتا ہے۔ اور بصر سے وہ علم جو رنگوں سے اور تمام اشیاء ذیاتی سے متعلق ہے۔ اور کلام خدا کے نزدیک اس کے فعل کی طرف راجع ہے۔ اور یہ وہ کلام ہے۔ جو افعال میں سے کسی جسم کے متبادر کہہ سکتا ہے۔ اور ملائکہ کے نزدیک اطلاع و مسامحہ کی طرف راجع ہے۔ جس کو وہی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات میں پیدا کر دیتا ہے۔ خدا کا وہ ایک معجزہ کہ اس کو سناتا ہے۔ اور وہ کلام خدا کے منسوب ہوتا ہے جس کا مطلب یہ کہ وہ کلام اس میں کوئی اضافی فعل اور اضافی آواز کے ساتھ حاصل نہیں ہے۔ شیاع سے مراد اس کا علم جاتا ہے۔ کیونکہ جس چیز کو اپنی ذات کا شعور حاصل ہے۔ اس کو بھی کہا جاتا ہے۔ اور جس کو کوئی فائزہ کا شعور نہ ہو۔ اس کو بھی نہیں کہتے۔



# تیسرا فن بلوغ و احق و متمم خاتمیں

## پہلی فصل

اسل مرکبیاں کہ اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں

درج ہو کہ اظہار کے سامنے پاک حرفستانوں کے تہہ او میں حصہ نہیں ہیں  
جو ان کے ساتھ اسات کے ہیں۔ چنانچہ ہر وہ جو یہاں شہد کی ایک صفت ہے وہ ان  
میں سے نہیں بلکہ یہاں کے لیے ہر وہی ہیں جو ان کے قریب قریب ہیں۔ اور ایسے ہر  
ہی ہیں جو ان سے قریب یعنی شہد

ہتے اسات کہ اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔ اور ان کا ہر وہی  
اشہد لکے۔ اور ان کا ہر وہی بلکہ اشہد لکے

دوسرے اسات جو قریب یعنی شہد ہیں۔ ان کا اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔  
اللہ تعالیٰ اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔ اور ان کا ہر وہی  
اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔ اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔  
اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔ اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔  
اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔ اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔

قرآن مجید میں بھی ایسے اسات ہیں جو ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔  
اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔ اور ان کا ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔  
اسلام میں بھی ایسے اسات ہیں جو ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔  
موجودہ اسات میں بھی ایسے اسات ہیں جو ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔  
اسات میں بھی ایسے اسات ہیں جو ہر وہی اشہد لکے نام صرف ثانی نہیں ہیں۔



حدیث شریف میں ایک ایسا آتش فشاں بھی آیا ہے جس کی طاقت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا مسیحا تو آپ نے فرمایا صیحا اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کا مقصود یہ ہے کہ وہ بزرگ کرنے سے منع فرمائیں۔ ورنہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مٹا دیتا ہے انا سیتہ و لکن اذ مکتھا فحقیر یعنی تم بجا کام کرو اور میں اس کو غریبی میں نہیں کرتا۔

آقاویث میں اسم الکائنات بھی وارد ہوئے ہے۔ اس طرح آٹھ گنا اور آٹھ گنا  
 بھی آئے ہیں۔ یہ بھی ایسے اسماء ہیں جو احادیث میں تلاش سے مل سکتے ہیں۔  
 اور ان اسماء سے اسلام کا اشتقاق باوجود قرار دیا جائے۔ تو ایسے افعال بہت سے ہیں جو  
 قرآن مجید میں خود تعالیٰ سے منسوب ہیں۔ جیسے یکتبف الملوہ و نصیبت اور کرنا ہے  
 و یفعل ما یشاء اور وہ حق کو ظاہر کرنا ہے و یفعل ما یشاء اور ان کے امین فیصلہ کرتا  
 ہے و یفعل ما یشاء اور یہ بھی اس میں ہے اور یہ بھی اس میں ہے اور یہ بھی اس میں ہے  
 ہیں ان افعال سے جو اس وقت ہو سکتے ہیں اور ان کا اشتقاق آٹھ گنا و یفعل ما یشاء  
 اور آٹھ گنا و یفعل ما یشاء ہیں۔ ایسے اسماء کہ صرف ان میں سے ایک اعتراض نہ ہو  
 ہوتا ہے جس کو بیان آگے آچکا۔

والتقریر زیادت خاطر ہو گئی کہ اس کے بارے میں صرف یہی تاناوہ نہیں ہیں جس کی کچھ  
تشریح مکتبی ہے۔ بلکہ اس نے شرح اہل ائمہ کے متعلق عام حالت کو غور فرمایا کہ  
ان پر اقتصاد کیا ہے۔ کیونکہ ایک مشہور روایت میں ہے کہ قہر تھا و مردی ہے۔ یہ اشارہ ہے کہ  
اور نصیحت جو حضرت اہل علم و عبادت سے مروی ہیں۔ مصیبتوں میں نہیں ہیں۔  
تہجیہ میں ان حضرت سے اہل علم و عبادت کو مخاطبہ کیا ہے کہ ان کے  
تاناوہ نہیں ہیں۔ جو شخص ان سب کو چھوڑ دے وہ جنت میں جائیگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔  
یہ ان میں مذکور نہیں۔

[illegible]

۱۔ یحییٰ بن ابی وہب کی روایت ہے کہ ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ ان کے ہاتھ پر ایک کلمہ لکھا تھا جو یہ ہے:

آوردہ ہیں۔ مشہور ہے کہ یہاں تک کہ کوہِ رمضان آیا گیا ہو، رمضان اٹھ کے  
 ، ہم اس سے ایک آسم ہے ہاں توں کوہِ کساہ رمضان کیا ہے  
 اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ فرمایا آپ نے جو شخص  
 کوئی نیک یا غیر نیک تہ لایا ہو اور وہ پڑھے :-

<p>یعنی ہاں میں تیرا بندہ ہوں اور تیرے          بندے ، اے تیرے ہونڈی کا بیٹا ہوں ، تیرے بیٹے          تیرے اچھے میں ہے تیرے اچھے میں ہے تیرے          قصا بھ پنا مان ہے ، میں تجھ سے اس پر اس کے          ساتھ ہیں کہ تم نے اپنا حق فرمایا ہے یا تو نے اپنی          حق میں کیا ہے یا اپنی کسی غرق کو کھلیا ہے          یا اپنے غم میں جو تیرے نزدیک ہے ، اگر کوئی          کیا ہے یا سال کا ہوں کہ تو قرآن کیسے حل کی          ہمارے میرے کہ نور میرے غم کی چلا میری نکلا کا          کرنے والا کرے</p>	<p>أَلَمْ تَرَ أَنِّي عَدْتُ لَكَ ذِيْنَ          عَدَدِكَ وَأَنِّي أَمْسَيْتُكَ مَكْحِيْمًا وَنَدَيْتُكَ          مَا يَنْفِي عَنْكَ عَذَابُكَ فِيْ قَدْحِكَ وَكَأَنَّكَ          أَسْتَشْفِيْ بِعِلْمِكَ رَشِيْدًا يُّهَيِّئُ لِيْ مِنْ نَّفْسِكَ          أَذًا تَزِيْنُهُ لِيْ فِيْ كِتَابِكَ أَوْ عَظْمَتُهُ          لِيْ تَنْدِيْ مِنْ خَلْقِكَ أَوْ أَسْتَأْذِنُكَ مِنْ رَحْمَتِكَ          بِمَنْ فِيْ عِلْمِكَ الْغَيْبِ عِنْدَكَ أَفَنُ          تَجْعَلُ الْفَرْدَانِ وَيُطِيْمُ قَلْبِيْ وَتُكُوِّرُ          صَدْرِيْ وَتَجْلُوْهُ عَيْنِيْ وَتَهْتَابُ          لِيْ</p>
--	---

تو اس کا نام نہ کرے اور نہ کرے گا ، اور یہاں کے خوشی اور غم ان کی حکایت کرے گا  
 استأذنت به في علم الغيب عندك سبحان من لا يلهي عنه شيء من شيء  
 مردہ ہی نہیں جو مشہور روایات میں آئے ہیں +  
 آپ سنا ہے کہ میں ہاں پیدا ہوا کہ چھ دن نہیں کی تعداد میں سنا ہے یا تیرے کو  
 محسوس کرنے کا کیا فائدہ ہے : ہاں جس شخص کا بیان گناہ موری میں ہے ، چنانچہ زندہ فصل میں  
 اس کا ذکر کیا جاتا ہے +

## دوسری فصل

اس کے بارے میں تعالیٰ میں سے ثنائیوں کی تخصیص کا فائدہ

اس فصل میں چند غور و فکر کی باتیں ہیں جن کو ہر سوال و جواب کے طور پر بیان کرتے ہیں۔

سوال کیا اس لئے ہائی تنہا ثنائیوں سے نہ ہیں یا نہیں اگر نہیں ہیں، تو ثنائیوں کی تخصیص کی کیا مطلب ہے۔ مثلاً جو شخص ایک ہزار درہم کا مالک ہے تو اس کے حق میں یہ مالک ہزار درہم کا ہے کہ اس کے ہزار ہفت ثنائیوں درہم ہیں۔ گو ہزار میں ثنائیوں بھی آجاتے ہیں لیکن یہ غلام تہہ کے ذکر سے یہ بھی جاتا ہے کہ اس سے ماسو کی غلطی کی گئی ہے۔ اگر ثنائیوں سے نہ آئے ہیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول کا کیا مطلب ہے کہ اس مسئلہ کا حل اس مسئلہ کی بہ نسبت ذرا تر ہے فی کتابت و عتقہ احد امر خصلتک و استأثوت بہ فی عقد الخیب عندک اس سے تو صریحاً یہ پایا جاتا ہے کہ بعض اسامی اس کے علم میں ہیں۔ اور اسی طرح ہر گمان سلف کما کرتے تھے کہ فلاں شخص کو ہم اعظم معلوم ہے۔ اور یہ امر اقبال اور اولیائی کی طرف منسوب کیا جاتا تھا۔ جس سے پایا جاتا ہے کہ یہ بہ نسبت نہیں، بلکہ سے خارج ہے؟

جواب۔ تین تین قیاس تو یہ بات ہے کہ مذکورہ احادیث و اخبار کی مدد سے، اس کے بارے میں ثنائیوں سے ناواقف ہیں۔۔۔ جو جس حدیث میں: انہما کہ حصر ذکر ہے وہ ایک تخصیص نہیں بلکہ وہ فیض و پرشاش ہے۔ اس کی مثال یہ کہ ایک بادشاہ کے پاس ایک ہزار نوکر ہیں۔ اب کوئی شخص کہتا ہے کہ حضور اعلیٰ کے نزدیک ہیں جو شخص ان سے مدد حاصل کرے۔ وہ نہیں اس کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ تو یہ ان کی تخصیص ہی ذکر و ذکر کی مدد حاصل کرنے کے لئے ہے۔ باتوں میں سے کہ وہ ثنائیوں کو ذکر نہ ملتا ہے۔ اس لئے کہ اس سے کہ ثنائیوں کی تعداد و دفع اعدائے کئے گئے ہیں۔ جس میں کسی مزاحمت کی ضرورت نہیں۔ یہ تخصیص اس کا مطلب ہے نہیں کہ صرف ہی نوکر ہو جو ہیں۔

یہ قتال بھی ہو سکتا ہے کہ امام اس تعداد سے نادم نہ ہوں۔ اور حدیث کے الفاظ  
و قتیضوا لہم پختل ہیں۔

ایک تفسیر: یہ کہ اللہ کے ننانویں نام ہیں۔  
دوسرا تفسیر: یہ کہ سب کو یاد رکھا دہشت میں جائیگا۔ خلیفہ اگر صرف  
ایک پہلے تفسیر پر ہی کہیں تو وہ مکمل کلام ہوگا۔ بخلاف اس کے پہلی صورت میں صرف ایک  
پہلے تفسیر پر ہی نہیں ہوتی تھی۔  
یہ دوسرا احتمال اس جھگڑے کا ہے کہ کلام کرتے ہوئے جلد سمجھ میں نہ آئے  
ہو۔ لیکن وہ وجہ سے بعید از قیاس ہے۔

ایک یہ تو یہ کہ اس سے اس امر کی نفی ہوتی ہے کہ بعض اسماء ایسے بھی ہو سکتے ہیں۔  
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے علم غیب میں اپنے لئے اختیار کیا ہے۔ حالانکہ حدیث میں اس کا ثبوت  
موجود ہے۔

دوم یہ کہ اس کا تفسیر یہ ہے کہ سب اسماء کو یاد کرنے کی فضیلت صرف نبی کی  
ولی کو حاصل ہوتی ہے۔ جس کی حکم و اطاعت ہوتا ہے۔ تاہم ان اسماء کی یاد دہانی ہو سکے۔ ورنہ اس کے بغیر  
تعداد ناقص رہیگی۔ اور رسولِ نبوت کے لئے سب اسماء ایسی ہی ہیں جن کی مکمل تعداد شرط  
ہے۔ پس ضرور اہل ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عام لوگوں کو اس بار  
اسما پر سننے کی ترغیب کی تھی۔ یہ صرف لوگوں کو یاد دہانی کے واسطے تھا۔

سوال: جب زیادہ تر یہ قیاس یہ ہے کہ اللہ کے اسماء ننانویں سے نادم ہیں  
اگر ہم فرض کریں کہ یہ اسماء ہزار ہوں گے۔ اور مانتے ہیں یہ بھی مسلمہ ہے کہ ان میں سے ننانویں  
اسماء یاد کرنے سے آدمی بہشت میں داخل ہو جائے گا۔ تو یہ ننانویں اسماء اصل اسماء ہیں۔ یا  
جوئے ننانویں اسماء ہیں۔ وہی کافی ہو سکتے ہیں جسے اسماء کو پڑھنے والا بھی بہشت میں  
داخل ہو سکے گا مستحق ہو جائے گا۔ اور خطے کہ اگر کوئی شخص یاد دہانی کا یہ اسماء یاد نہ کر سکے  
مذاہب کے لئے تمام اسماء کو پڑھے، تو وہ افضل بہشت ہو جائے گا۔ حالانکہ ان اسماء کو  
پڑھے جو وہ صرف روایت میں آئے ہیں تو بھی بہشت کو مستحق ہو جائے گا۔ جب کہ ہر آدمی  
و دونوں کے اسماء یاد کرنے کے لئے ہر اسماء کو پڑھے۔

چوتھا مسئلہ: بظاہر یہی بات درست ہے کہ اس سے مراد ۹۹ اسماء ہیں۔

کہ اگر بہت ہی متین دھڑے، تو اس شخص کا نام لکھا ہوگا۔ چنانچہ اگر کوئی کہے کہ پانچواں  
کے ایک سو نو کے ایسے ہی کہ شخص اس کی مدد کرے گا ہے۔ دشمن اس کا ساتھ نہیں دے سکتے۔  
تو اس کا جتنی بہت ہو سکتا ہے کہ بہت سے ذکر ہیں۔ اس میں غلے اس  
ذکر جن کی تعداد ایک سو ہو۔ تو اس ذکر میں مستانہ ہیں۔ اور اگر تمام شاہی ذکر اس  
میں سے غلام کوئی ذکر ایک سو سے اس میں سے یہ بات کامل ہو سکتی تو کہنے والے کا ذکر  
قول اپنے طریق اس کے لحاظ سے ہوتا نہیں آتا۔

کہ ان کے والد ہر باطن سے ہے

وہ مری آیت یہ اس کے اہل عزت کی فتوح کی آیت ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ حَیَاتِیْ  
مِثْلَ مَا کَانَ لِحَیَاتِیْ

اے اللہ! میں تجھ سے دعا کرتا ہوں کہ  
میرے حیات میں میرے حیات کی طرح ہو۔

۱۶۲

یہ دعا ہے کہ میں جیسا کہ میں نے اسلام میں ایک شخص کرکٹوں کا اچھے

نشانہ

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ حَیَاتِیْ  
مِثْلَ مَا کَانَ لِحَیَاتِیْ

خداوند! میں تجھ سے دعا کرتا ہوں کہ  
میرے حیات میں میرے حیات کی طرح ہو۔

یہ دعا ہے کہ میں جیسا کہ میں نے اسلام میں ایک شخص کرکٹوں کا اچھے  
نشانہ

یہ دعا ہے کہ میں جیسا کہ میں نے اسلام میں ایک شخص کرکٹوں کا اچھے  
نشانہ

یہ دعا ہے کہ میں جیسا کہ میں نے اسلام میں ایک شخص کرکٹوں کا اچھے  
نشانہ

گئے ہیں۔ اس حیثیت سے کہ صفات شریف صرف اللہ ہی منحصر ہیں۔ کیونکہ ایمان لاتے ہو گمانہ کہ بالارادہ اور کوئی یقین کر سکتا کہ اللہ کی صفات اس لئے ثابت ہیں کہ وہ طاق ہے اور وہ حق ہی کو دوست رکھتا ہے۔ بلکہ یہ اس کی ذات و لیت کے تقاضے سے ہے۔ ذکر طاق جو نے کی وجہ سے۔ اور اس میں عدد غیر مقصود ہے۔ بلکہ وہ کسی قصہ کرنے والے کے قصہ پر منحرف نہیں۔ حقیقت کو چھوڑ کر طاق کا قصہ کرے۔ یہ بات اس مثال کی تائید کر سکتی ہے۔ چہرہ بیان کر چکے ہیں کہ جن اساتذہ کے سامنے اللہ تعالیٰ نے اپنے آپ کو موصوفہ کیا ہے۔ وہ صرف ۹۹ ہیں۔ زیادہ نہیں۔ اور اس نے ان کو اس لئے نہیں بنایا کہ وہ طاق عدد کو پسند کرے۔ اور نہ ہم اس مثال کی تائید کرنے والے اور کی طرف اشارہ کر چکے۔

سوال۔ ۹۵۔ ہمارے سب کے سب رسول اللہ ﷺ علیہ السلام نے جمع کرانے کی غرض سے بیان کر لئے ہیں۔ یا کام اس شخص کے لئے چھوڑ دیا ہے جو عرض و حدیث اور آثار سے ان کو جمع کر سکتا ہو؟

جواب۔ ظاہر بات چشموں پر بھی ہے۔ ہرے کہ ان تمام سادہ گوشتیوں کے لئے رسول اللہ ﷺ علیہ السلام نے علم جمع کرنے کی غرض سے بیان کر دیا ہے۔ چنانچہ ان کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے۔ کیونکہ حدیث کے ظاہر لفظ سے ان تمام کو پُر کرنے کی ترغیب ثابت ہوئی ہے۔ لہذا اگر ان تمام کو پہلے اللہ ﷻ علیہ السلام نے آدھ علم بطور جمع بیان کر دیتے۔ تو لوگوں کو ان کا معلوم کن مشکل آجاتا۔

ذکر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا صحیح ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اور چھوڑنے والے کی اس مشہور روایت کو تسلیم کیا ہے جس کے مطابق ہم نے اس کی پیشرو جمع کی ہے۔

آام احمد ابونعیم رحمہما اللہ نے اس روایت کے متعلق خوب بحث کی ہے اور کہا ہے کہ اس روایت میں ضعف ہے۔

اور ابو یوسف نے بھی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند میں اس کے متعلق یہی ملاحظہ کیا ہے جس سے اس روایت کے ضعف کا اشارہ پایا جاتا ہے۔

ظاہر ان حدیثوں نے اس کے متعلق قرین غامض اور بکا ذکر کیا ہے۔











یا مُعِزُّ یا مُدِلُّ یا مُجِزُّ کو جب یہ دوسرے اسمیں لکے جائیں گے۔ تو وہ مندرجہ میں جائیں گے۔ اس  
 کہ اس بات پر وہ لکھ کر کہتے ہیں کہ تمام امور کی تدبیر تو اس کے قبضہ میں ہے۔  
 اسی طرح وہ کہیں اللہ کو اس کے ہمارے لئے کے ساتھ پھر سکتے ہیں۔ جیسے کہ  
 اس نے حکم دیا ہے۔ اور جب اس سے آگے بڑھیں تو صرف بقول و قول کی صلاحت سے  
 اس کو رکھا سکتے ہیں۔ اس میں کہہ سکتے کہ یا مُعِزُّ یا مُدِلُّ یا مُجِزُّ یا مُسْتَلِیٰ یا مُسْتَلِیٰ  
 یوں کہیں گے کہ یا مُسْتَلِیٰ العِزَّاتِ یا مُسْتَلِیٰ اَلْکِبَرِیَّاتِ یا مُسْتَلِیٰ اَلْکِبَرِیَّاتِ یا مُسْتَلِیٰ اَلْکِبَرِیَّاتِ  
 جیسے کہ کسی انسان کو کہنا چاہیں تو اس کو اس کے نام سے پکار سکتے ہیں۔ یا اس کی نسبت  
 حج سے پکار سکتے ہیں۔ یا قَدِیہ یا قَدِیہ یا قَدِیہ یا قَدِیہ یا قَدِیہ یا قَدِیہ یا قَدِیہ  
 سفید رنگ ملے۔ اس میں جب اس کی حقیر شکر ہو تو ایسا کہہ سکتے ہیں۔ اور جب ہم اس کی  
 صفات کا ذکر کرنا چاہیں تو اس کو کہیں گے۔ کہ وہ سفید رنگ والا اور سیاہ اہل و عاقل ہے۔ اور  
 اس کی ہر صفت کا ذکر کر سکتے ہیں۔ کہ اس کا رنگ سیاہ ہے۔ اور وہ کسی اور صفت کو  
 نام نہاد کرے جس میں اس کے صفات ہوں۔ اور جب ہم یہ کہنا چاہیں کہ اس کا  
 حرکت نہ ہو۔ اور اس کا کہنا نہ ہو۔ یا وہ سفید رنگ والا اور سیاہ اہل و عاقل ہے۔ تو ہم کہیں گے کہ  
 ہے۔ اور اس کی طرف احوال اور صفات کا متوجہ ہونے کے لئے ہم کسی شریعتی اہل و عاقل کے  
 متعلق نہ ہو گئے۔ بلکہ ہر مائع آجائے مائع صفت کے متعلق اہل و عاقل ہو چکا ہے۔ اور  
 انہی اوصاف کے ہر مائع میں سے متعلق ہیں۔ مثلاً وہ موجود ہے، موجود ہے،  
 مخلوق ہے، مخلوق ہے، مشیوع ہے، مشیوع ہے، متعلق ہے، متعلق ہے، متعلق ہے،  
 اور ان سب کا اطلاق ہر مائع کے متعلق ہوگا۔

سوال۔ تو ہر مائع کا عادت، عاقل، فطری، دماغی، ذہنی وغیرہ کیا  
 نہیں کہہ سکتے؟

جواب۔ ان تمام اوصاف جیسے دیگہ سونے کے اطلاق میں مانع صفت ہے کہ ایسا ہم  
 نہیں کہہ سکتے۔ اور جب اس میں ایسا ہی لکھا جائے۔ اور اس کا اطلاق فطری اہل و عاقل کے غیر جائز  
 نہیں۔ جیسے العصور، الریح، الخلیج، وغیرہ میں ہر مائع کے لئے۔ لہذا اس کے  
 متعلق اہل و عاقل ہو چکا ہے۔ مگر نہ کہ وہ اس کے متعلق اہل و عاقل ہیں۔ بلکہ انہی اہل و عاقل  
 ہے کہ اس کا اطلاق ہے۔ اور وہ متعلق ہے جس کی سمجھ اس کو فطری سے باز رکھتی ہو گی۔ اور اس

کے سینے پر نہ لگتا۔ چنانچہ کہا جا رہا ہے عَقْلُهُ عَقْلُهُ یعنی اس کی عقل نے اس کو باز رکھا اور فطنت و ذکاوت سے سوا، نرسوت اور اک ہے۔ جبکہ مکالمہ ہر ملکی و اقوامی سرِ باقی و مارِ پس میں قسم کے احوال کے اطلاق کا نافع صفت ہی ہے اور مذکورہ چوکھڑا لکھائی سے تحقیق کو پہنچ جاتے۔ تو مجدد و فیضانِ مہل میں کوئی ایسا دم و وقت نہیں ہے تا سارہ و شریعت اس کی رائے ہے اور ہمیں اس کا اطلاق قطعتاً لازم

مکتے ہیں

## وَاللّٰهُ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ وَالْبَیِّنٰتِ الْمُبٰیِّنٰتِ

الحمد لله والنتیجہ کہ دیرین انیم فرزندِ عالم کتابِ قطبِ دانش و شریعت

از تصنیفِ بدیع العارفین مشہور عالمین محمد الاسلام امام عالی مقام  
ابو حامد امام محمد الغزالی علیہ الرحمۃ

یوقت سعید باہتمام





# مشکوٰۃ الأوار

امام غزالیؒ

مترجمہ

(حافظ) حبیب الرحمن صدیق کاندھلوی

(قاری و مدرس نظامی، مولوی فاضل انجمن فاضل)

# فہرست مضامین

۱۸	خاتمہ	۳۸	دریہا چہ
۲۳	باب دوم	۴۰	باب اول اقسام انوار
۲۴	قطب اول	۴۱	نور عالمی
۳۸	خاتمہ و معذرت	۴۱	حقیقت
۳۲	نکتہ	۴۲	فرق مراتب
۳۳	قطب دوم مراتب احوال بشریہ	۴۳	فصل کی رویت یکساں نہیں
۳۶	آیت کی مثالوں کا بیان	۴۴	نتیجہ
۳۸	خاتمہ	۴۵	نکتہ
۳۹	باب سوم	۴۵	حقیقت
۴۰	قسم اول	۴۶	حقیقت حقائق





تمہارے اچھے سول سے ان کی سنت اور عوار کو رکھنا ہے چڑھا ہے کہ جس کی بندگی کا  
جانب دیکھنے والوں کی نگاہ میں جسکے ساتھ میں تم نے اپنے سول سے اس کو رکھنے کی کوشش کی ہے  
کہ جسے داخل طور اور سکین کی اعظم کے طور کوئی کھول نہیں سکتا۔ نیز یہ بھی ایک مسئلہ ہے کہ ہر  
دار کھولنے اور بیان کرنے کے قابل نہیں ہوتا اور ہر حقیقت دلوں کے ساتھ کھول جا سکتی ہے  
اور وہ بیان کی جا سکتی ہے۔ صرف خرقہ کے قلوب ایسے ہیں جو ان کو کھولنے رکھ سکتے ہیں۔

بعض مدافع کا قول ہے کہ رہبریت کے اسرار ظاہر کرنا کفر ہے۔ حتیٰ کہ علی بن ابی طالب  
علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: میں اہل علم ایسے ہوتے ہیں جیسے نخل خوار انہیں کھائے رہا ہے  
جانتے ہیں۔ ان کی بات کو دیکھ کر شخص انکار کر سکتا ہے جو معرفت خداوندی سے بے ہر ہر ہو۔ اور  
جب ایسے نادانوں کی کثرت ہر جگہ تو اس وقت ایسے شہروں کے اسرار کو کھولنا کفر ہے۔  
لیکن میرا خیال ہے کہ تیسرا سینہ فرد سے سمجھنا اور اسرار اور علامات سے پاک ہے اس  
لئے میں صرف انوار کے پر کوئی جانب انکار کر کے سمجھوں گا اور تمام قسم کے حقائق و واقعات  
و مزیں کہ یہ ہی میں لایا ہر کون کہ میرے دلوں علم سے کھل کر آتا ہے بڑا قلب ہے جتنا کہ نا اہل کے  
ساتھ علم کے اسرار ظاہر کرنا۔ شاعر کا قول ہے

خَمِيْ مُقَدِّمٌ وَخَمِيْلٌ وَلَمَّا اَصْبَحَا  
وَقَدْ كُنِيَ اَلْمُسْتَوْدِعُ لِمَنْ يَخْفَا

جہاں نے جو اس کے ساتھ علم ظاہر کیا اس نے علم خفیہ کیا اور جس نے مستقیم سے علم روکا اس نے غم کیا۔

اب ہم فقیر کی بات و افلاک کی بات پر انکار کر کے اس کی تحقیق ایک اصول کی قید پر  
بہت ہی فصر کی طرح کی متقاضی ہے جس کے لئے یہ وقت قطعاً ناگاہ ہے اور اس وقت اس  
جانب پر دین موعود ہے۔ کیونکہ دلوں کی پابیاں تو خدا کے ہاتھ میں ہیں۔ جب وہ چاہتا ہے اور اس  
کے ذریعے چاہتا ہے انہیں کھول دیتا ہے، اس وقت میں صرف میں طلب پر نگاہ کروں گا۔

## باب اول

اقسام انوار الہیاتیہ تو اصل نور صرف اللہ تعالیٰ ہے اور دوسروں کی جانب جو اس کی  
نسبت کی جاتی ہے وہ محض بظاہر ہے۔ دردی حقائق اس کی کمال حقیقت نہیں۔



ہر دو گھنٹہ کی گزرا کر لے دو۔ جس سے بہت جہاگہ دیکھنے والوں کو روح کا قہر کی کئی مادی ہے جو کہ  
 ان کو مست کر لے کے نکال دیتی ہے۔ پھر روح باطن میں آتا ہے اور اس طرح اس طرح اقلیت  
 حاصل ہے کہ اسی وقت کے ذریعہ ان کو ان کے پاس ہے اور ان کو ان کے پاس ہے۔ اور ان کو ان کے  
 ذوق و رغبت کرنے والا ہے اور ان کے باعث کسی شے ان کو ان کے پاس ہے۔ بلکہ ان کو ان کے  
 ذوق و رغبت کرنے والا ہے اور ان کے پاس ہے۔ بلکہ ان کو ان کے پاس ہے۔ بلکہ ان کو ان کے  
 ذوق و رغبت کرنے والا ہے اور ان کے پاس ہے۔ بلکہ ان کو ان کے پاس ہے۔ بلکہ ان کو ان کے

چنگاڑ کے واسے یہ کہا جاتا ہے کہ اس کی آگ کو کافر صلیب سے چرند سے کے واسے کیا  
 کہتے ہیں کہ اس کی پتیلی کافر صلیب سے اندر سے کے واسے میں بولا جاتا ہے کہ اس کی آگ کو  
 کافر مشرعوں کے واسے میں کہتے ہیں کہ وہ کافر بھوکہ جمع اور لڑی کر تپ سے حکمت خدا کا  
 نسخہ اس لئے خاص طور پر لکھ کر کوسالہ بنایا اور اس سے نگاہ کو دسی لئے دھاننا چکر آگ کو کر کے  
 جمیں رہے۔

پسیدہ آگہ کے نوکر چھاؤر چسپے لہذا اس سے آگہ کا رخصیت ہر جا نا ہے محتاکہ  
تیز پسیدہ اور آفتاب کے نوکر کا جنب و بخت سے آگہ کا فر جا نا رہتا ہے (علاوہ ہر منی لو  
پر ہر) کہ نوکر کی حد سے ضیوت چسپا ہر جا نا ہے۔ اب تم سمجھ گئے ہو کہ کہ رو ج ہر کو  
لو کہ جا نا ہے اس کا نام لو کہی رکھا ہے اس کا نام کیوں دیا نہ محتاکہ کیل ہے یہ دوسری رخصیت ہے  
جو خواہ مخواہ کی رخصیت ہے۔

**حقیقت** | یہ ممکن جان لو کہ اگر کوئی قسم کے نقصانات سے مصمت ہے  
 مخلوق و غیر کو دیکھتا ہے لیکن خود کو دیکھنے سے عاجز ہے۔ اس کا طریقہ وہ ہے کہ اس نے کو دیکھ سکتا  
 ہے بلکہ اس سے زبان و ہوا و ردائے شکوہ کو اس سے زبان و شہوت اور اوراد انہی سے کو بولتا  
 پڑھتا ہے۔ یعنی یہ نہ صرف ظاہر کی ایجاد کے عقیدہ کو دیکھتا ہے لیکن باطن کو دیکھنے پر بھی قادر رہتا  
 ہے جو بھلائی میں ہے۔ بعض کو دیکھتا ہے اور بعض کو نہیں دیکھتا۔ اس لیے تنہا یہ کہ کو دیکھتا ہے لیکن  
 غیر تنہا اس لیے کہ نہیں دیکھ سکتا۔ پھر دیکھتا ہی اکثر لفظی میں کہا ہے کہ اس کی جھوٹا، بے  
 کورہب، ساکن کو متحرک اور متحرک کو ساکن دیکھتا ہے۔ یہ ساری تمام باتیں جو نگاہ سے جلتی ہیں

کا دل بھی معلوم ہو تاکہ کوئی اس تمام میں وہ سب سے پاک سب سے خود چکا اسم اور کے زیادہ مانو تہے۔  
 اب معلوم ہو کہ خدا کے دل میں ایک انگہ ہے جس میں مجاہد کمال صفت ہے اور وہی ملک  
 سب سے عقل و روح اور نفس سے تعبیر کوئے گیا۔ لیکن اس تمام تاویلات کی کوئی حاجت نہیں۔ نیز نہ  
 جب تاویلات بڑھ جاتی ہیں تو ضعیف، غلطی اس وجہ میں جتنا ہو جاتا ہے کہ ان کے معانی بہت ہیں  
 اس لئے ہم وہاں مستحق حراست ہیں جس سے قائل ہو جو غیر غریب ہے، اولیٰ انہ اور چ پائے سے  
 مستانہ ہو جائے۔ اور یہی عجوبہ دہی اصطلاح میں عقل کہ جاتا ہے اور اس لئے اس میں بات کے قائل کیا  
 کہ عقل کا نام خود کہنا ظاہر ہی انگہ کی یہ نسبت زیادہ مناسب ہے کیونکہ وہ ساؤں سے نہیں ہے ایک ہے۔  
**فرق مراتب** | ۱۔ انگہ خود کو نہیں، دیکھ سکتی لیکن عقل جیسے دوسروں کو نہ دیکھ سکتا ہے  
 خود کو بھی دیکھ سکتا ہے۔ اپنی صفات میں معلوم کر لیتی ہے۔ کیونکہ خود کو عالم و تبارہ کھتی ہے۔ اپنے  
 نفس کے علم کو بھی جانتی ہے، اور علم کے علم کو بھی الی غیر و انہایہ۔ پھر یہ خاصیت ان میں سورج و زمین  
 جن کا انداز اس سے ہوتا ہے۔ اس کے سوا اور بھی اسرار ہیں جن کی حشر طویل ہے۔ اور جو  
 سے زیادہ قریب ہو یا حد سے زیادہ بعید و گاہ اسے معلوم کرنے سے قاصر ہے لیکن عقل کے  
 نزدیک قریب و بعید یکساں ہیں، وہ ایک ہی ملک میں تمام آسمانوں کی سپر کر کے اور ایک دم میں زمین  
 کا نہ ملک پہنچ جاتی ہے۔ بلکہ الایق و جہاں میں ہر قریب و بعید ہے وہ اس کے قریب ہی نہیں  
 پہنچتا، کیونکہ وہ خدا کے مستندوں کا ایک نشان اور نمونہ ہے اور نمونہ اپنے اصناف کے مشابہ  
 ہو تا ہے کہ اس کے مساوی نہ ہو۔ اس سے اس حدیث کا راز عیاں ہوتا ہے **وَلِلّٰهِ خَلْقُ**  
**اَدْنٰی** قرعہ علی صلوٰۃ ربہ ذالہ تعالیٰ نے اس کو اپنی صورت پر بنایا (پھر اسے تصور پر مزید حیرت و فکر  
 کی کوئی ضرورت نہیں۔

**نکات** ۱۔ حدیث مذکور میں علامہ نے صورت سے صفات مراد لی ہیں، ورنہ اللہ تعالیٰ صورت  
 سے منزہ ہے۔ نیز یہ بھی لازم طلب ہے کہ مشورہ کی ضمیر کس جانب را جمع ہے اللہ کی جانب یا  
 آدم کی جانب۔ اور یہ قاعدہ کہ اسم ضمیر قریب کے جانب را جمع ہوتا ہے اور قریب م م م وقت  
 ہے نہ کہ اللہ تو اس صورت میں حدیث مذکور کے معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو انہ کی  
 صورت پر بنایا۔ یعنی وہ اپنی صورت میں بنا کر کوئی دوسری مخلوق بنا کر صورت و انسان کے

معاہدہ نہیں۔ جہد ۲۰۲ کلمہ ہوا چھوڑ چھوڑ نہیں کر کے سکتی اور قتل و سلاطین کے ہوا کر کے اور غافل  
اور فکرت میں اس طرح تصرف کرتا ہے جیسے وہ اپنے خاص ہوا چھوڑ چھوڑ کر قریب میں یعنی جو اس کے  
ساتھ مخصوص ہیں۔ بلکہ کوئی حقیقت بھی عقل سے پردہ میں نہیں رہتی، ہاں عقل کا جواب اس وقت  
ہوتا ہے جب وہ کسی صفت متعارف کے باعث خود سے ہٹے میں ہو جائے۔ اور اس صفت  
مقارنہ سے عقل کا جواب اس قسم کا ہوتا ہے جیسا کہ چکوں کو بند کر دیا جائے، ان کی تفصیل ملاحظہ  
تیسرے باب میں بیان کریں گے۔ ۲۰۳ کلمہ اخبار کے ظاہری اور باطنی حصہ کو معلوم کر سکتی ہے لیکن  
انکوائری محکمہ معلوم نہیں کر سکتی۔ جسم کا تناسب اور صورت کو معلوم کرتی ہے لیکن اس کے عقلی معلوم  
کرنے سے قاصر ہے عقل مثلاً کا باطنی حصہ اور اس کے عقلی و کیفیت معلوم کرتی ہے اس کے  
اسباب و اصل معلوم کرتی اور اس پر حکم رکھتی ہے۔ اور یہ معلوم کرتی ہے کہ یہ شے کس چیز سے پیدا ہوئی  
اور کس چیز میں پیدا ہوئی، عقلی استنباط سے مراد ہے اس کا جو وہیں کیا ہوتا ہے اور دیگر مخلوقات کی نسبت  
اس کی کیا نسبت ہے۔ اسی طرح انا عقل و مباحث کو جانتی ہے جن کی طرح طریق ہے۔ اس کا  
اختصاص بھی بہتر ہے۔ ۵-۱۰ کلمہ بعض مروجہات کو دیکھتی ہے لیکن تمام معجزات و معجزات  
کی دریافت سے قاصر ہے۔ ۱۰-۱۱ اور انوشیروان حاکم و ہدایت ہر قول کے بعد کہ لیکن سو گئے  
مستطور چھٹنے کی تواریخ کو نہیں جانتی۔ بلکہ صفت ہوا چھوڑ فرما دے اور شاد دھم اور اوقات و مشور  
شہوت، تعویذ و اوارہ اور طم و جہل و غیرہ بے شمار مروجہات اس کے اعلا علم سے باہر ہیں۔  
۲ کلمہ کی معجزات کا میدان نہایت محدود ہے اس میں رنگوں اور شکلوں کے چھل کا گنہ نہیں ہو سکتا  
اور یہ دونوں عالم مروجہات میں اس قدر مخصوص ہیں کہ اس طرح احوال و اجسام میں سب سے زیادہ خصوص رنگ  
شکل ہے لیکن یہ تمام مروجہات عقل کی بولان گود ہیں۔ کیونکہ وہ مروجہات کو بھی معلوم کر لیتی ہے  
جن کا ہم نے ذکر نہیں کیا اگرچہ وہ تعداد میں نہ گن کر و مروجہات سے بہت زیادہ ہیں۔ ۱۱-۱۲ ان تمام  
مروجہات میں تصرف کرتی اور ان سب پر عقلی اور سچا حکم رکھتی ہے۔ اسرار باطن اور عقلی مسائل ان  
کے خود یکے کا غیر ہیں۔

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ عقل عقلی ہے اس کی جو سکتی جو اس پر نور کا حقوق کی جانب  
وہ لیر کی نسبت سے قریب ہے۔ لیکن عقل کی نسبت سے عظمت ہے بلکہ ۱۰ کلمہ عقل کے تجربہ میں ہے۔

ایک خبر ہے اور یہ سب اس کے لواظوں میں سے ایک معمول سا عقیدہ ہے اور رنگ و صورت کا غور نہ ہے بلکہ عقل کے حصول میں اس خبر پر کیا ہونا چاہئے اور پھر عقل اس میں جو چاہے علم دگائے اس کے ساتھ اور عقل اس عقل کے خبر میں یعنی عقل دوم، فکر، ذکر اور تصور معروض کے علاوہ جتنے امکانات ہیں وہ عقل کے حاکم ہیں اور اس علم میں جو میں اس کے مقید ہیں۔ وہ انہیں اس طرح اپنے نظریہ میں رکھتی ہے جس طرح باقیہ اپنے علوم کو میسر کرتا ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر اس کی فروع میں غور کیا ہے۔  
ہم نے اس کی تفصیل امیاد العلوم کی کتاب مجانب انتخاب میں لکھی ہے۔

۱۔ علم غیر متناہی شے کو نہیں دیکھ سکتا کیونکہ وہ معلوم اجسام کی صفات دیکھتی ہے اور اجسام متناہی ہی تصور ہو سکتے ہیں لیکن عقل مقولات کو معلوم کرتی ہے اور مقولات متناہی ہیں لیکن جب وہ علم تحصیل کا لگاؤ کرتی ہے تو اس سے جو علم ماحرطہ مل جاتا ہے وہ متناہی ہوتا ہے لیکن اس کی قوت میں غیر متناہی کا ادراک ہو جاتا ہے۔ غیر متناہی سے مراد وہ شے ہے جسے عقل انسانی غیر متناہی تصور کرے اور نہ مقررہ فعل کے طرز کو اپنے غیر متناہی نہیں سمجھتی۔ یہ دوسری بات ہے کہ عقل اس کی انتہا کو معلوم کرے گی۔ اور یہ خود عقل کے نقصان کا دلیل ہے۔ شط عالم سب کو دیکھ کر وہ معلوم کرتا ہے لیکن اس کی کوئی انتہا نہیں (نہایت نہ ہو تا اور شے ہے اور اس کا علم نہ ہو تا اور شے ہے مگر انتہا نہ ہو تو تسلسل لازم آئے گا اور تسلسل مطالبہ بلکہ دو تین احوال کے انضمام کو معلوم کر لیتی ہے جن کی نہایت تصور نہیں ہو تا اور انسان کے وضع کردہ نامی اور جب وہ قولا متناہی نہیں تو اس کو وضع کر دے جسے لا متناہی ہو سکتی ہے۔ عقل اپنی کسی شے کے علم کو بھی معلوم کرتی ہے اور اس میں کو بھی کو اس کا علم کس شے کا علم رکھتا ہے۔ عقل انسانی کے علم کے علم کو بھی جانتی ہے۔ اور اس منزل پر پہنچ کر اس کی قوت کسی انتہا پر نہیں ضروری اور انسان اس کے قائل ہیں کہ ہر شے کا ایک حد ایک انتہا ہے۔ اور اگر اس کی انتہا نہ ہو تو عقلی انتہا ضرور ہے کیونکہ عقل کے نزدیک یہ ایک مسئلہ ہے کہ ہر شے کی انتہا ہے۔

۲۔ علم جوی چیز کو چھوڑا محسوس کرتی ہے جیسا کہ آفتاب کو ڈھالنے کے برابر اور قریشیوں پر کھڑے ستاروں کو دیکھنے کے برابر۔ لیکن عقل جانتی ہے کہ ستارے اور آفتاب زمین سے کتنی جیتے بڑے ہیں۔ ۳۔ علم تاروں کو ہلکانے سے سارے سایہ کو بھی ساکن دیکھتی ہے پھر کا اپنی مسئلہ

ہم ساکن دیکھتی ہے لیکن عقل باقی ہے کہ یہی چرچے میں حرکت کرتا اور حقائق سے منسلک ہے۔ ساری حرکت کرتا ہے تاہم ایک نقطہ میں جہت سے ملنے کو چاہتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے دریافت کیا کہ کیا سورج ڈھل گیا ہے انہوں نے کہا نہیں اور انہوں نے اپنے فریاد کو اس جواب کا کیا مقصد ہے جبریل نے کہا کہ میرے ہاں اللہ نہیں کہنے تک سورج اپنی سرسالی کا راستہ طے کر گیا۔ انھوں نے غلطیوں کی جہت سے تفسیریں دیں اور عقل اس سے پاک ہے۔

اگر تم یہ سوال کرنا کہ ہم بہت سے عقائد کو دیکھتے ہیں اور وہ اپنی دائرے میں غلطی کرتے ہیں تو ہم لوگوں کے خیالات کو ہم کچھ عقائد کا حکم لگاتے ہیں اور انھیں لکھ کر لیتے ہیں کہ ان کے یہ عقائد عقل کے حکام ہیں۔ حالانکہ دراصل یہی عقائد کی غلطی ہے۔ ہم نے ان کی شرح میں لکھ لی اور حکم انظر یہی ہے کہ عقل جبکہ وہ خیالات سے مجبور ہو تو اس میں عقلی مصلحت نہیں ہو سکتی بلکہ وہ اس حد تک اصل حالت پر دیکھتی ہے لیکن اس کا تہا بڑا ذخیرہ ہے ہاں سرت کے بعد ان عقائد سے پاک ہیں اس وقت پر عقل جانے کا کام سرساز ہے جو جائیداد کے رکھنے کا وجہ تک عقل جو وہ جو دین میں نہ ہو اس وقت تک کسی پر اسرار کا ظہور بھی نہیں ہو سکتا اور ہر نفس اپنی اچھائی اور برائی کو جیسے وہ اپنے ہنر کا پرکار کر رہا ہو دیکھے گا۔ اپنا اعلیٰ نام بھی دیکھے گا۔ لیکن یہ کوشش ضعیفہ و قلیلہ ہے کہ اس کا خطہ از نہیں چھوڑا اسے جبریل اس حد تک بڑا بات جو اس میں تہیہ نہ کرے اس حال میں اس سے کہا جائے گا۔ **لَا تَقْضِیْ فِیْہِمْ شَیْءٌ حَتّٰی یَاْتِیَہُمْ فِیْہِمْ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّہُمْ** (انہوں نے عرض کیا کہ وہ اس سے کہہ رہے ہیں۔ اس وقت جو اپنے تو بہت نامساعد مقامات اور بالکل خیریت میں مغرور ہو چکا ہو کہ کہے گا کہ اسے ہمارے ہونے کا حق ہے تو کہہ لیا کہ اس کا حق نہیں پھر خدا ہی کو شاد دیکھو کہ اپنے حکم کریں۔ اب ہمیں یقین آ گیا ہے **عقل کی رو سے یہ ممکن نہیں** | یہ بھی تو ان نہیں کر سکتے کہ عقل دیکھنے والی ہے۔

لیکن وہ تمام اسٹیج پر نہیں وہ دیکھتا ہے کہ ان میں نہیں۔ بلکہ بعض تو اس کے نزدیک گویا حاضر ہی ہے علم موجود ہے۔ مثلاً اس کا یہ علم کہ ایک شے قدیم اور علو ہے نہیں ہو سکتی کوئی شے معلوم ہو جو وہ نہیں ہو سکتی اور ایک بات سچی اور جھوٹی نہیں ہو سکتی اور جب بھی کسی شے کے لیے حکم ثابت ہو گا تو اس کے



مشرق کے لئے ہم کو دنیا کی بات ہو گی اور ہمیں خاص یا یا ہنگامہ دہان عام ضرورت پڑ جائے گا جب بھی  
سب سے پہلے جانے کی ضرورت پڑ جائے گا جب بھی انسان کا وجود ہو گا تو حیوان کا وجود ضرور ہو گا  
لیکن اس کا مکمل ضروری نہیں اس لئے ضروری نہیں کہ جب ہماری نگاہ کا وجود ہو تو سب سے پہلے جانے  
جیسا کہ یہ ضروری نہیں کہ جب بھی حیوان کا وجود ہو تو انسان کا وجود ضرور ہو۔

بعض دوسروں میں جو ہر وقت عقل کے پیش نظر نہیں رہتے بلکہ وہ اس بات کی منہاج پر  
ہے کہ دوسرے پیدا کی جانے اور اسے روشن دکھائے۔ جیسے سحر نظریہ۔ اس کی جانب عقل کو حکم دے  
کام متوجہ کرتا ہے۔ پس ہر حکمت کی روشنی کے وقت انسان بالفضل پیدا ہوتا ہے اور اس سے قبل اس  
کی پیدائش ہوتی ہے۔

سچے بڑی حکمت اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور اس کے کام میں عقلی خصوص کر ان مجید  
عقل کی آگاہی کے نزدیک آیات قرآنیہ کا وجود ہوتا ہے جیسا کہ قرآن مجید کا ظاہری آگاہی کے اور  
کے ہوتا ہے۔ کیونکہ انھیں صریح کام اس کے ساتھ کرتی ہیں اس لحاظ سے یہ زیادہ مناسب ہے کہ  
قرآن مجید کو لیا جائے۔ جس طرح آفتاب کے نور کو لیا جاتا ہے۔

قرآن آفتاب کی روشنی ہے اور عقل آگاہی کے نور کا طرح ہے اس سے اللہ تعالیٰ کے اس  
کلام کا مفہوم سمجھ لیا جاتا ہے۔ **فَاقْبَلُوا بُحْبُوحَةَ رَبِّكُمْ وَأَنِصِرُوا لِقَوْمِ اللَّهِ ذَلِكُمْ أَكْبَرُ مِمَّا تُكْفِرُونَ**  
روایت اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے معنی بھی ظاہر ہو جاتے  
ہیں۔ **فَاقْبَلُوا بُحْبُوحَةَ رَبِّكُمْ وَأَنِصِرُوا لِقَوْمِ اللَّهِ ذَلِكُمْ أَكْبَرُ مِمَّا تُكْفِرُونَ** اور اس سے اس قہار سے  
بہرہ ور کے پس سے دلیل آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکامات کا ہر نہ ناسخ کیا

**تفسیر** اس آیت سے جب یہ ظہر ہو گیا کہ انھیں وہ مجید ظاہری اور باطنی  
لکھ ظاہر کا عقل عام محسوسات و مفاہم سے ہے اور نگاہ باطن کا عقل خاص ہے۔ اور عالم آخر  
عام حکومت ہے اور عقلی آگاہی میں سے ہر ایک کے لئے آفتاب اور نور ہے جس کے باعث  
آگاہی کی پیدائش کامل ہوتی ہے آفتاب مجید اور میں ایک ظاہر و باطنی۔ ظاہری آفتاب تو وہ  
ہے جو نظر آتا ہے اور باطنی آفتاب قرآنی اور اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ آیت میں ہیں۔

جب یہ بات سمجھ لیں کہ عقلی و عقلی تو ہم پر عموماً عالم حکومت کا ایک درجہ لکھ لکھ اور عالم

میں داخل ہے اس کے ساتھ اس کا دنیا کی قلعوں سے جیسا کہ سایہ کا وجود انسانی سے پہلے  
کا پہلے فارورض سے اور سبب کا سبب سے قلعوں جو ہے۔ اور مہیات کا معرفت  
مہاب پر بروقت ہے اس لئے عالم شہادت عالم حرکت کی ایک تمثیل ہے جیسا کہ  
مشکوٰۃ و مہاب احمد عمرو کے بیان میں ۶۷ لکھا گیا۔ کیونکہ مشید مشید کی مشاہدات سے ظاہر  
نہیں ہوتا۔ اس کی حکایت ایک قسم کی حکایت ہے۔ قریب ہو یا بعید یہ وہ طرز فکر  
کو وقت ہے جو شخص اس حقیقت سے واقف ہوگا اس پر قرآن کی تفسیرات پہنچتی  
سے ظاہر ہو جائیں گی۔

**نکتہ** ہم کہتے ہیں کہ جو شے خود کو اور غیر کو دیکھ سکتی ہے اس چیز کی نسبت  
جو غیر میں اثر دے کر اسے اس کا نام زور رکھنا زیادہ مناسب ہے  
بلکہ اگر اسے روشن چراغ کہا جائے تو بہتر ہے کیونکہ اس کے آثار غیر پر پڑتے ہیں  
اور خاصہ بن کر مصلیٰ اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے اور تمام انبیاء میں چراغ ہیں اور خدا بھی  
لیکن ان میں اور ان میں بڑا فرق ہے۔

**نکتہ** جب ایسی شے کا نام روشن چراغ رکھ سکتے ہیں جس سے نگاہوں کا نور فائدہ  
مائل کرتا ہو تو جس سے چراغ خود کو حال کر سبب مصلیٰ جانے لگے اسٹار کرنا زیادہ فائدہ ہے یہ  
نہیں چراغ دل میں نور علیہ سے نور حال کہتے ہیں یعنی کریم کی روح نور روشن ہو جاتی ہے۔ اگرچہ  
آگ نہ چھوئے لیکن اگر اسے آگ چھوئے تو پھر وہ نور علیٰ نور ہے تو اس صورت میں یہ راہ سنا  
ہے کہ دنیا راہ راہ علیٰ راہ سے نور حال کرے۔ لیکن توحید حضرت علیؑ کو حضرت ابی عباسؑ نے کہا کہ  
انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جس کے سر پر تاج ہے جس کی اور پر چتر ہیں سر پر تاج اور پر  
چتر ہیں سر پر تاج نہیں ہیں۔ وہ ان کا نام راہ نور سے اللہ تعالیٰ کا تعبیر کرتا ہے اور وہ ایک نام کو کہتے ہیں  
چکر کیا کہ جس میں دن اور رات کو صفت ہے اور کو کثر ہے ہر گز اللہ کی ان کی طرح لکھ لکھا  
کہ میں چرخ اس سے اجتناب کرتے ہیں تاکہ مثال کو رنگ کا اور کچھ بھی نہ ہو۔ ہوا کے کوئی کچھ نہیں  
وہ آسمان نور سے زمین چرخ نور میں داخل کرتے ہیں تو اگر ان کی قریب اس طرح سے کہ بعض  
بعض سے ان کو حال کرنے میں سختی لگے کہ ان کو یہ ہوگا۔ یہی اللہ کا انبیاء میں ہوگا۔ کیونکہ اس کا اعلیٰ مرتبہ ہے۔

حکومت میں یہ جیسے ممانعتیں ہیں کہ عالم لا بڑی اللہ کے سامنے ایک حقیر کی طرح ہے اور جس شخص نے اس پر  
کا سفر کیا ہو اور تاہنوز وہ کسی جہاں کی نہیں میں مبتلا ہو تو وہ ایک چارپایہ ہے جو انسانی جامعیت سے  
محروم ہے۔ بلکہ حیوانات سے بھی بدتر وہی لئے کہ حیوانات کو تو اس جہاں کی طسروں اڑنے کی  
قدرت بھی نہیں ملتی۔ بلات حیوانات کے لئے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

أُولَئِكَ لَا يُلَاقُوا أَهْلَهُمْ مِنْ شَرِّهِمْ أَصْفًى۔ یہ چارپایوں کی طرح بلکوں سے بھی بدتر ہیں

یہ بات بھی زمین نشین کر کو کر ظاہر عام، عالم حکومت کے مقابلے میں ایسا ہی ہے۔ جیسا  
کہ مغرب کے مقابلے میں چھوٹے دیوتا کے مقابلے میں صورت و شکل۔ نور کے مقابلے میں ظلمت اور تاریکی  
کے مقابلے میں کہیں۔ اسی طرح عالم حکومت کو عالم روحانی، عالم فرائض اور عام طریقی بھی کہتے ہیں۔ اسی  
کے بالمقابل عالم مطلق کو عالم جسمانی اور عالم ظاہری کہا جاتا ہے۔ یہ تصور کرنا کہ عالم طریقی سے جاری  
مرازا اس میں کیا کچھ اور تو عالم شہادت و حیا کے مقابلے میں ہندو میں اللہ کے دریافت کرنے میں تو  
حیوانات بھی شریک ہیں۔ لیکن خدا کے بندہ کا یہ حال ہے کہ اس کے لئے حکومت کے دو دروازے اس  
وقت کھولے جاتے ہیں اور وہ اسی وقت کھولے جاتا ہے جب کہ اس کے حق میں اس زمین کے پر  
اور زمین اور اس آسمان کے بندے اللہ مہمان ہوتا ہے وہ نہیں کر جیتے اس کے صی و خیال کے  
نیچے ہے وہ زمینی ہے اور جو اس سے بلند ہے وہ آسمان ہے بلکہ جو شے محکمات والا ہو وہ اس کا  
آسمان ہے اور جس شخص سے قرب خداوندی کی تلاش میں اس لئے پر گزرتا ہو تو اس کے پاس یہ پہلی منزل  
ہے۔ انسان اس شخص سے ملتا ہے جو اس سے عالم اعلیٰ کی جانب ترقی کرتا ہے۔ یہی منزلت  
عالم حکومت میں داخل ہیں۔ لیکن ان تعلق درگاہ خلافت سے ہے۔ ان میں سے بعض عالم مطلق  
کی جانب میں جھانکتے ہیں۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خلقت  
کو خلقت میں پیدا کیا پھر اس پر اپنا نور ڈالا۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ہیں جو لوگوں کے اعمال  
سے لوگوں کی بہت زیادہ واقف ہیں۔ انہی کو کرام علیہم السلام کی عالم حکومت تک سراج ہوتا ہے  
تو وہ ان کو جو یہ فیضیاب ہو جائے گا۔ اور عالم طیب پر مطلع ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ جو بھی عالم حکومت  
میں ہو گا اسے قرب خداوندی حاصل ہو گا اور خدا کے پاس غیب کی کھینچاں ہیں۔ یعنی اس کے پاس  
سے عالم شہادت میں سرحدات کے اسباب نازل ہوتے ہیں۔ کیونکہ عالم شہادت اس عالم کے بلند

دنیا میں اس ترتیب کی مثال کو اس طرح سمجھا سکتا ہے کہ ہمارے کسی دوست کو کسی گھر کے سونے  
میں سے ایسے آئینہ پر گرتے ہوئے دیکھے جو دیوار پر لٹکا ہوا ہے اور گھر کی روشنی اور سڑکی دیوار پر پڑتی  
ہو جاسکے آئینہ کے مقابلہ میں گھر وہ روشنی اس کے زمین پر پڑے جسم کے زمین پر پڑنے والی روشنی جیسے  
تو زمین پر پڑے وہ زمین کے نور کے تابع ہے اور دیوار کا نور آئینہ کے نور کے تابع اور آئینہ  
کا نور ہمارے گھر کے نور کے اور چاند کا نور آفتاب کے نور کے۔ کیونکہ چاند آفتاب سے نور حاصل کرتا ہے  
اور یہ چاندوں اور قریب وار ہیں۔ بعض بعض سے اعلیٰ لا کھلی ہیں اور ہر ایک کے لئے ایک  
مقام ہے جس سے وہ تجاہز نہیں کر سکتے

یہ سمجھا جائے کہ ملک کی آنکھوں والوں پر یہ امر ظاہر ہوا ہے کہ نور ملکیت کی ترتیب پر  
پائے جاتے ہیں اور قریب ہی نور ملک کے لئے اور قریب ہے تو کچھ بعد میں اس امر میں علیہ السلام  
کا قریب قبول علیہ السلام شہر کریم اور ان کے مشنوں میں کوئی امتیاز قریب ہو جس کا رعب حضرت اہلبیت  
سے جو منبع النور ہے قریب ہو ان مشنوں میں اولیاء اور جے کے بھی ہیں۔ ان میں اہلبیت سے  
درجات ہیں جو مشن سے شمار ہوتا ہے جیسے ان کا صرف تعامل معلوم ہے کہ وہ کثیر القیاد  
ہیں اور ان کی ترتیب ملک مشن میں ہے جیسا کہ نور انہیں نے اپنی زبان سے بیان کیا ہے:-  
وَمَا جَعَلَ الْأَنْبَاءَ مَعَكُمْ مَقْلُوبًا  
وَمَا جَعَلَ الْأَنْبَاءَ مَعَكُمْ مَقْلُوبًا  
ہم میں سے کوئی ایسا نہیں جس کا مشن تمام  
دور اور جہاں حقین ہمارے ہوئے ہیں  
اور ہم تم سے کچھ کرنے والے ہیں۔

جب یہ بات معلوم ہو چکی کہ ان کے لئے قریب ہے تو یہ بھی سمجھ لو کہ یہ معلوم  
نہاں نہیں بلکہ پہلے منبع ملک ہے جو اپنی ذات کے لئے ہے اور اپنی ذات سے قائم ہے  
اسی کا نور غیر کی جانب سے نہیں آتا۔ اس کے تمام نور اپنی ترتیب پر روشن ہوتے ہیں اور  
اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ہم نے کو نور کہ جس نے اپنا نور غیر سے مانگا اور زیادہ مناسب ہے یا  
ذات کو نور کہ زیادہ مناسب ہے بلکہ اپنی ذات میں روشن ہے اور اپنے لئے سب کو روشن کرنے والا ہے  
اب بھی اگرچہ ہم حق غفلت سے تو میرے کوئی محنت نہیں اور اس سے یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ نور  
کا اسم ایسے نور پر ہوتا زیادہ مناسب ہے جو نور اعلیٰ ہے اور اس کے لای کوئی نور نہیں بلکہ اس کی

جانب سے اردوں پر نور کرتا ہے۔

**حقیقت** | بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں اہل کی پیداء میں میں کرتا کہ نور کا غلط نور اولیٰ کے  
علاقہ اور اولیٰ پر اولیٰ مجازی ہے۔ کیونکہ جب اس کے اسوائی ذات کا لفظ لکھا جائے گا تو وہ انہماکات  
کے لحاظ سے نہیں ہوگا۔ بلکہ اس کا نور غیر ناگہان ہوگا اور اس کی نوریت مستعارہ کا باطلات کوئی  
وجود نہ ہوگا بلکہ وہ اپنے نور میں غیر کا تاج ہوگا اور مستعبر کی مستعارت سے نسبت مجازی ہوتی  
ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ اگھر اہل دنیا وغیرہ چاہتا لیجئے اور اسی وقت سوار ہو جائیں  
وقت کہ عاریت دینے والا سوار ہوتا تھا اور اسی طریقہ سے جو اس کی عادت تھی تو کیا وہی طریقہ  
یا مجازی طور پر حق ہو جائے گا۔ ہرگز نہیں بلکہ عاریت دینے والا خطی ہوگا اور یہ اب بھی اسی  
طرح فقیر ہوگا جیسے کہ پہلے تھا۔ خطی تو صرف وہ عاریت دینے والا ہوگا جس سے وہ نے طریقاً  
لے لیا ہے۔ اور اس کی جانب رجوع اور اس سے ارتباط ہے۔

اس تقریر کے بعد یہ سمجھ کر کہ لفظ حقیقت اور نوریت ہے جس کے ساتھ میں پیدائش  
اور اس سے نور اولیٰ ہے۔ اور اس اسم کی حقیقت اور اس کے استحقاق میں اس کے  
ساتھ کوئی شریک نہیں۔ یہ صورت شرکت فطری ہے اور یہ نام رکھنے میں اس کو اس پر اجماع  
حاصل ہے جیسے مالک کو اپنے غلام پر ہوتی ہے۔ جس وقت کہ مالک غلام کو ملے اسے کراس کا نام  
مالک کہے۔ لیکن جب غلام کو اصل حقیقت معلوم ہو جائے تو وہ یقیناً سمجھے گا کہ اس کا یہ مال  
صرف مالک کی ملک میں ہے اور اس کا اس میں کوئی قطعی شریک نہیں۔

جب تم نے یہ بات سمجھ لی کہ نور ظہور و انکسار کے مواضع کی جانب رجوع ہوتا ہے  
تو یہ بھی سمجھ لو کہ عدم کی عظمت سے بڑھ کر کوئی عظمت نہیں۔ کیونکہ نہ حیرت انگیز نہ دلے کو اسی  
بابت معلوم کیا جائے کہ وہ انکسار کے لئے ظاہر نہیں ہو تا اور نہ انکسار کے لئے موجود ہوتا  
ہے حالانکہ وہ بقدرات موجود ہے۔ اب جو نے اپنے لئے موجود ہوا اور نہ خیر کیلئے تو اس میں اس کی  
کیسے ممکن نہ ہوگی کہ وہ انتہائی عظمت ہے اور اس کے بالائے اور وہی نور ہے۔ کیونکہ  
جو نے اپنی ذات میں ظاہر نہ ہو گا وہ جس کے لئے بھی ظاہر نہ ہوگی۔ اور جو بقدرات میں دو قسم کا ہے۔  
اول یہ کہ اس کا نور ذاتی ہو۔ ثانیاً اس کا نور غیر سے آتا ہو۔

جی کہ جو غیر سے آتا ہے وہ مانگا بڑا چرہ ہے اور اسے اپنی ذات میں کوئی تمام حال نہیں۔ بلکہ جب اس کی ذات پر من حیث الذات نظر کیا جائے گا تو وہ محض عدم ہو گا کیونکہ اس کا وجود غیر کی نسبت سے ہے اور یہ حقیقی وجود نہیں جیسا کہ کپڑے اور فنی کی مثال سے تم نے سمجھ لیا ہے۔ معلوم ہو کہ حقیقت موجود صرف اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ حقیقی نور صرف اللہ تعالیٰ ہے۔

**حقیقت متعلق** | اس حقیقت سے طرفین میں کی پستی سے حقیقت کی قدر کا تک پہنچ گئے اور انہوں نے نگاہوں سے مشاہدہ کر لیا کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ کوئی موجود نہیں اور نہ ہی اللہ کے علاوہ ہر شے فنا ہونے والی ہے۔ اور صرف یہی جہاں کر و کر دقت فنا ہونے والی ہو بلکہ وہ ازلا ازل ہوا بلکہ جو نہنے والا ہے۔ کیونکہ اس کا تصور اسی طرح ممکن ہے۔ اسی لئے کہ جسے اللہ کے علاوہ ہے جب اس کی ذات کا من حیث الذات لحاظ کیا جائے گا تو وہ محض عدم ہو گا اور جب اس کا اس لحاظ سے اعتبار کیا جائے گا کہ اس کی طرف سے ہر شے وجود و عدم و سرایت کرتا ہے تو وہ موجود نظر آئے گا۔ لیکن عظمت نہیں بلکہ وہ اپنے موجود کرنے والے سے ظاہر ہے اس لحاظ سے موجود صرف ذات خداوندی ہو گا۔

ہر شے میں دو قسم کی نقیصہ ہوتی ہیں۔ ایک نسبت اس کی ذات کی جانب ہوتی ہے اور دوسری اس کے چرہ و گار کی جانب ہوتی ذات کے لحاظ سے محدود ہے اور اللہ کی نسبت سے مجوز ہے اس سے ظاہر ہوا کہ اللہ کی ذات کے علاوہ کوئی موجود نہیں اللہ کے علاوہ ہر شے ازلا و ابد میں ہوا کرتی ہے۔

دارین تمام قیامت کے محتاج نہیں کہ خداوند تعالیٰ کا یہ آواز سنیں کہ آج ایک کس نے اللہ کو کچھ تیار کیا بلکہ یہ تمام کائنات سے کسی رنگت بھی جا نہیں پہنچا انہوں نے غلط فہمی اختیار کر لی ہے یہ تصور نہیں کیا کہ وہ اپنے غیر سے بڑا ہے۔ چاہے خدا وجود میں اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں جس سے وہ بڑا ہو۔ بلکہ غیر کے لئے اس کے ساتھ چرے کا کوئی رتبہ نہیں غیر کو تو اس کے برابر ہے نہ اس کا رتبہ حاصل ہے بلکہ غیر کو وجود بھی اس کا نصف حاصل ہے کہ وہ اس سے مشغول ہے اور فقط اس کی ذات موجود ہے۔ اور یہ محال ہے کہ وہ اس وجہ سے بڑا ہو۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس سے بھی بڑا ہے کہ اسے نسبتاً محدود کیا گیا بھی بڑا کہ جائے اور اس سے بھی بڑا ہے کہ اس کا غیر

اس کی کبریا کی مہبت کر کے نوازدہ نمازیں پڑھ کر عذر کی مہبت کو اس کے عطا کوئی پہنچانا  
 ہی نہیں۔ کیونکہ ہر پہلی پہلے عذر کے سلطان و علم میں داخل ہوتا ہے اور یہ بات اس  
 کے جلال و کبریا کے منافی ہے۔ اہل حق کتاب و تصدق اس کی عطا سامعین میں کی ہے  
 سلطان خط حقیقت پر پہنچنے کے بعد اس پر متفق ہیں کہ انہوں نے درود میں سراسر ایک  
 ذات کے کوئی نہیں دیکھا ان میں سے بعض تو ایسے ہیں کہ ان کی یہ حالت عذر خالی اور صلی ہوتی ہے  
 اور بعض کی یہ حالت ذاتی و عالی ہوتی ہے۔ ان سے کثرت انگلی ہائی رتبہ ہے اور بعض مردانہ صفت  
 میں غری ہوتے ہیں ان کی تعلیم جاتی رہتی ہیں اور بہت ہو جاتے ہیں ان میں علم و کرامت کے ذکر  
 کا بھی لائق نہیں رہتی حتیٰ کہ اپنے ذکر کی بھی۔ ان کے نزدیک اللہ کے عطا اور کوئی بات نہیں رہتا  
 ان پر تامل نہ رہتا ہے کہ ان کی تعلیم جواب دے جاتی ہیں حتیٰ کہ بعض نے لایا ان کی زمین و ملک  
 ہوں گے بھی کہہ دیا۔ اور ایک نے کہا کہ جتنا امانت اخطار بقایہ میں پاک ہیں میری کیا ہوتا  
 ہے، ایک نے کہا کہ امانت اللہ (میرے میرے اللہ کے عطا دیکھ نہیں) حتیٰ کہ جب  
 سکری حالت میں کلام کرتے ہیں تو اس پر سکوت اختیار کیا جاتا ہے اسے تسلی نہیں کی جاتا اور  
 جب عقل پر توجہ ہوتی ہے جواز میں نہ ہوتا تو اسے تو کھینچتے ہیں کہ یہ حقیقت تمام دنیا  
 بلکہ اتحاد کے مشابہ تھی جیسا کہ ایک عاشق نے علم عشق میں کہا ہے۔ انا حق اھو حق و حق  
 اھو حق انا لیکن عبادہ ملک جسے ہوتا ہے وہ نہ جانتا ہوں میں نہ جانتا ہوں تو جانتا ہوں کہ خدا  
 (میرے عبادہ میں تو جو کہ ہوتا ہے وہی میں جانتا ہوں) کہ یہ علم نہیں کہ انسان اپنا ایک آئینہ کی جانب دیکھے تو اپنی  
 صورت نظر آئے اور اس نے آئینہ بھی نہ دیکھا جو اور وہ یہ تصور کرے کہ جو شکل اس نے آئینہ میں  
 دیکھی ہے وہ آئینہ ہی کی شکل ہے جو اس سے ملتی ہے۔ اسی طرح حجاب کو لکھنے کے گلاس میں دیکھ کر  
 خیال کرے کہ حجاب کا رنگ ہی کا رنگ ہے اور اس کی یہ حالت بن جاتی ہے اور یہ خیالی ہوتی  
 ہے کہ وہ اس میں غرق ہو جاتا ہے اور کہتا ہے۔

وق الذی جاتا وقت العذر      وتضییع الغشا کل الامور  
 فکما تاملت بعد ولا قدح      وکانا قدح ولا عذر

مولا نے اپنے غریب میں فرق بلکہ اس کی تعلیم ہے کہ اگر کسی کو کچھ علم ہو جائے تو اسے اپنے غریب میں نہ دیکھ کر غریب نہیں۔

جب یہ حالت غالب ہوئی تو یہ اہل مال کی نسبت زیادہ اہل ہے کہ فساد انفاق  
کیونکہ اپنے نفس سے اہل اور اس کے فساد سے بچنا تو ہر حال میں وہاں حالت میں خود سے بچتا  
نہیں اور نہ اس پر علم ہے کہ میں غور سے واقف نہیں۔ اگرچہ اپنے نفس کے دم شکر کا طور پر  
وہ غور کو پہچانتا اور اس حالت کو میں میں غور ہو چکا ہے زبان ہزار میں اہل کہتے ہیں اور حقیقت  
کہ ان میں تو یہ وہ ان حقائق کے ساتھ بھی ایسے دوسرا ہیں جن میں غور فکر و اثر نہیں۔

### فصل

تم شاید یہ بھی جانتے ہو گئے کہ خدا کے نور کی آسمان اور زمین کی طرف نسبت کی وجہ  
بھی نہیں معلوم ہو چکی۔ کھانسی کی وجہ بھی کدورتانہ آسمان اور زمین کا نور ہے اور  
تم یہ بات غور نہ کرنا بھی مناسب نہیں کیونکہ جب کہ جسے پہچاننا کہ وہ نور ہے اور اس کے  
سوا کسی اور نور نہیں بلکہ مجبور طور پر اور میں اور کسی نہ کہ نور کو اسے کہا جاسکے جس سے  
بہتری ظاہر ہوں اور ظاہر کا نور ہے جس کے سبب سے غور جس کے لئے نور جس سے ظاہر  
ہو اور حقیقی نور ہے کہ اس کے سبب اور اس کے لئے جو اور اسی سے انکشاف ہو اور اسے جہ  
کر کوئی نور نہیں جس سے نور کا اقتباس ہو۔ بلکہ یہ نور جس کے لئے انکشاف سے نور سے نور  
اپنا ذات کے لئے ہے کہ خیر ہے۔

جب تم بھی یہ معلوم ہو چکا کہ نور اللہ کے ظاہر و غور کی لئے مشہور نہیں ہے اور نہ کوئی  
اس سے تصدیق ہو سکتا ہے تو نہیں ہو بھی معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس میں اور بھی مطلق قسم کے  
نور سے مجبور ہوئے ہیں اور ان نور سے بصارت اور بصیرت کا جانب منسوب ہیں۔ مطلق صاف  
حق کی طرف۔ پھر یہ نور ہے جو کہ ان آسمانوں پر مظاہر کرتے ہیں۔ لیکن سورج یا چاند مسابک  
اور چھ پر زمین میں دیکھتے ہیں۔ لیکن شامی بلکہ نہ غور میں پہچانی ہوئی ہیں مگر اس کے باعث  
تعلق رنگ ظاہر کرتے ہیں مگر ان میں موسم رنج ہیں۔ نیز وہ خاصا صاف و جہات نہایت  
مستطیل اور مربعہ کے نام اقسام پر پہچانی ہوئی ہیں اور وہ جو میں نور کوں کا ظہور نہ دیکھو  
جو تا جہر جس کے لئے مشہور ہیں اور شکلیں ظاہر ہوتی ہیں۔ ان سے بڑا رنگت بھی معلوم ہوئی  
ہے۔ اس کے اندر کہ انصاف و انوار کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔



رہے اور عقیدہ اور معنی و نواں سے شک و طعن نہ ہو۔ اور یہ کہ اگر یہی ہو تو عالم اسل  
 بھی اس سے بھرا ہوا ہے۔ اس کے بعد حیات حیوانیہ اور نباتیہ ہے۔ انسانی عقل کے نور  
 سے عالم عقل کا نظام ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ نور کی سے عالم اعلیٰ کا نظام ظہور پذیر ہوتا ہے اور  
 اللہ تعالیٰ کے اس برشاؤ کا مظهر ہو گیا ہے۔ *يَكُونُ الْاِنْسَانُ كُفْرًا وَنُورًا وَاسْتِغْنَاءً*  
*كُفْرًا فِي الْمَالِ وَالدِّينِ وَنُورًا فِي الْمَعْرِفَةِ وَاسْتِغْنَاءً فِي الْمَعْرِفَةِ وَالدِّينِ* اور فرمایا۔  
*لَيْسَ كَمِثْلِ شَرِّكُمْ لَوْ اَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ* (نہیں دوسری معنی یہ ہے کہ جو کچھ تم جانتے ہو) ایک مقام پر ارشاد ہے  
*وَيَكُونُ كَمِثْلِ شَرِّكُمْ لَوْ اَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ* (اگر وہ جانتے ہو) ایک مقام پر ارشاد ہے  
*وَيَكُونُ كَمِثْلِ شَرِّكُمْ لَوْ اَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ* (اگر وہ جانتے ہو) ایک مقام پر ارشاد ہے  
 ہو گئی تو یہ سر میں کچھ میاں ہو گا کہ تمام عالم ظہور و بصر ہے اور باطن حقیقت سے محروم ہے اور یہی  
 ہو گا کہ سید ایک دوسرے سے فیضان حاصل کرتے ہیں اور وہ انہی کے اہل و عیال ہیں جس طرح  
 کہ چراغ سے نور کا فیضان ہوتا ہے اور چراغ واصل نور ہو گا اور ارشاد نبویہ *مَدْرَسَةُ الْاَوَّلِيْنَ*  
 صوفیہ سے اس طرح نور حاصل کرتا ہے جس طرح کہ چراغ تیل سے نور حاصل کرتا ہے پھر طریقات  
 بھی ایک دوسرے سے نور حاصل کرتے اور ان کی ترقیب مقامات کی ترتیب سے واقع ہے اور  
 پھر سب نور انوار واصل سعدن منبع سے نور حاصل کرتے ہیں اور یہ کا وعدہ لاشریک ہے  
 صوفیہ کی کافر حقیقی ہے البتہ تمام اوزار اس سے مانگے برتے ہیں اور اس کے نور سے مافوق فیاض  
 ملنے لگیں ہیں لہذا وہاں ہے اور غیر کے لئے ہمارے لئے کچھ نہیں صرف وہی کامل ہے اور  
 اوزار اس کا باعث اور یہ کہ وہ اس سے متصل ہیں۔ اپنی ذات سے وہ قطعاً امر و نہیں۔ سب ہر شخص  
 کے متوجہ ہونے کے لئے اس کی ذات کافی ہے اور ہر چیز بھی مرکز اور ہستی کی ذات ہے۔ *فَاَيُّكُمْ*  
*يَكُونُ كَمِثْلِ شَرِّكُمْ لَوْ اَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ*

اس کے طور کوئی سمجھ نہیں کیونکہ معبود ہی کو کہا جاتا ہے جس کی جانب حبادت  
 کے لئے تمام پھرے پھرتے ہیں اور اس کے تابع ہیں چہرے سے مراد دل ہے جسے چہرے ہی کہتے ہیں  
 وہ نور اور ارشاد ہیں جس کے لئے وہ اور کئی معبود نہیں اس طرح اس کے علاوہ اور کئی نہیں۔  
 کبریا کے واسطے کہتے ہیں۔ جس کی جانب اشارہ کیا جائے وہ جیسا بھی ہو اور اس کے معبود



جس سے یہ گنہگار تھا۔ اور جب کہ وہ اس کے کان لہرا کر کہتا تھا کہ میں ہوتا  
اور اسی کی طرف اشارہ دے کر کہتا تھا کہ میں ہوتا ہوں۔  
لے میری عبادت نہ کی جائے۔

پس اس مورد کا سامان زمین سے نکالتے ہیں۔ اور اس کے محسوسات وہ سامان ہیں جو اس  
کے اوپر ہیں اور اس کی ضرورت ہے۔ ہاں وہ اس کے محسوسات سے محسوس کی انتہا تک ترقی  
کرتا ہے۔

فروانیت کی حالت کے ساتھ ساتھ ہیں۔ اس کے بعد عقل و حواسیت پرستی  
ہوتی ہے۔ اللہ ہاں سے حکم کی تدبیر آسمانوں کے تمام طبقات تک کرتا ہے اور اگر دیکھتے ہو  
کہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنا صورت پر پیدا کیا ہے حتیٰ کہ اس پر ہماری نگاہ ڈالنے کے  
بعد صوبہ کرتا ہے کہ اس کی تالیف سے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس کے کان آگے اور دماغ  
کہ حدیث میں ہے کہ میں پیدا ہوا تو میری عبادت نہ کی۔ اور میں اس کے کان آگے اور دماغ  
ہو۔ مناسب ہے کہ اس کا کوئی اور طول نہ دیا جائے اس لئے کہ اس کے علاوہ تم سمجھنے کی وقت  
تو نہیں رکھتے۔ لیکن یہ کہ تم اس کام کے متہم ہو کہ سمجھ کر اس میں مضبوطی حاصل کرنے سے قبل یہ تمہارا  
ہستہ جو انہی دوست ہوتے۔ اس لئے اب تم ایسا حکم سنو جو تمہاری سمجھ کے لئے قرعہ ہو۔

شوق خدا کے آسمان اور زمین کے نور ہونے کے معنی ظاہری اور لہجے ہو۔ یعنی انھوں  
کا نور۔ شوق حب ظہور میں کی پہنری اور گول کو دل میں دیکھتے ہو تو بسا اوقات سمجھتے ہو کہ نور گول کے  
ہے کہ نور گول کے علاوہ اور کچھ نہیں دیکھتے۔

گویا تو یہ بات کہتا ہے کہ میں پہنری کے علاوہ اور کچھ نہیں دیکھتا ایک قوم نے اسی پر اصرار  
کیا ہے اور یہ گمان کیا ہے کہ نور کو کوئی معنی نہیں۔ اور یہ دیکھوں کے ساتھ دیکھوں کے علاوہ اور کچھ  
نہیں۔ اسی طرح انہوں نے نور کے وجود کا انکار کیا حالانکہ وہ تمام اشیاء میں سب سے زیادہ  
ہے اور گول نہ جہاں ہوا ہے باطن و خیال کا ظہور ہے وہ اپنی ذات کو بھی دیکھتا ہے اور  
اپنے ساتھ جو کچھ بھی دیکھتا ہے۔ جیسا کہ اس کی تشریح پہلے کیا جا چکی ہے۔ لیکن غرض یہ کہ غائب  
کے وقت ہوا میں گول ہونے کے وقت اللہ سایہ ڈھیل جانے کے وقت وہ مٹا سایہ اور روشنی

کے درمیان ضرورتاً محسوس کرتے ہیں۔ ہمیں ان کو روکنا ہے، نہیں کہہ کر دیا کیس ایسی جگہ سے کہ جو ان کو روک سکے۔  
 علاوہ ہے ان کی زندگی کے ذریعہ اس کا ہوا کہ جو یہ ہے کہ ان سے زیادتی ان کا کہ باعث ہوگی  
 نہیں ہوتا۔ اور زیادتی ان کو کہ جب معنی ہو کہ ہے۔ کہ جو کہ کبھی نہ کی شدت تھا کہ سبب ہو کہ ہے  
 اور جب کوئی شے سے بڑھ جاتی ہے تو اپنی ضرورت کو آتی ہے۔

جب یہ سفر بن مشین پر گزرتا تھا تو اسے بھی جان کر حائلوں نے جس قسم کے کڑے کیے تھے تو اس کے ساتھ خدا کو دیکھا ہے اور بعض اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھ جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم نے کسی قسم کو نہیں دیکھا مگر اس سے قبل اللہ کو دیکھا ہے۔ پھر کہ بعض عارفین خدا کے ساتھ ہستیاء کو دیکھتے ہیں۔ اور بعض اولیاء ہستیاء کو دیکھتے ہیں اور پھر ان کے ساتھ خدا کو دیکھتے ہیں۔ مفسرین اولیاء کی جانب اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اَوَّلَ مَا دَلَّ عَلٰی حَقِّكَ اَنَّا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۱) کیا تیرا رب ہر شے پر گواہی دے گا یا نہیں؟ اور دوسرے مفسرین کی جانب اس آیت میں اشارہ ہے۔

تسبیح و تحفہ الیقین کافی الاخلاق و فی آئینہ ہدایہ مصروف ہر اختیار اپنے تئیں غائی غائی نورانی کی جانور و صفا  
دیکھو یہی ہے پہلا شخص صاحب مفاہیہ اور دور رس اس کی آیت کے ساتھ صاحب استعمال ہے  
اگرچہ درجہ حد متین کہ ہے اور اس علاقے راسخین کا ہر ان دو لہجہ کے بعد غافلین کے علاوہ کوئی درجہ نہیں  
جب تم نے یہ چیز سمجھ لی تو یہ بھی جان لو کہ یہی طرح ہر شے آئینہ کے لئے نور ظاہری سے  
ظاہر ہوتی ہے اسی طرح فعل باطن کے لئے ہر شے اللہ تعالیٰ کی جانب سے ظاہر ہوتا ہے لہذا ہر شے  
کے ساتھ ہے اس سے جدا نہیں۔ اور اسی سے ہر شے ظاہر ہوتا ہے لیکن ایک فرق ہے وہ یہ کہ نور ظاہر  
ظاہر کا غروب آفتاب سے غائب ہوتا لیکن جب کیرنگہ وہی وہی ہو جاتا ہے حتیٰ کہ سایہ ظاہر ہو جاتا  
ہے لیکن غور اس کا آفتاب ہوئے مستور نہیں بلکہ اس کا غروب ملتا ہے وہ تمام اشیاء کے ساتھ پیش  
باقدر رہتا ہے۔

تو یہاں تو اس قدر غم و غصہ تھا کہ اس کا نائب جو نامن بہو زمین و آسمان تیار ہو رہا تھا  
 ہر جانب، اہل ہمس کے سبب ایسا غصہ و غم تھا کہ جس کے ساتھ اس چیز کی معرفت کی جانب  
 ہونا چاہیے کہ اس کے ساتھ اشتیاق و محبت ہو رہا ہے۔ لیکن تمام اشتیاق ایک ہی طرح پر ظاہر ہو گیا کہ  
 کاغذ ایک ہے۔ اور ہر شے اس کی صورت میں ہے کہ بعض اشتیاق اور تمام اوقات میں کرتا ہے



یہ بیان کرنے کی وجہ کیا ہے اور عالم شہادت کہ جس سے شاہین پوش کی ہاتھ لیا اور عالم کھوج  
 گیا کہ جس سے سانی کا زور ہوتا ہے ان کی دائم مناسبت کیا ہے اور اس سوانہ کی کیا حیثیت ہے؟  
قطب دوم اس میں صراحت بشرطہ اور اس کے ذریعہ کے لطیفات کا بیان ہے۔ کیونکہ  
 یہ پیش اس کے بیان کرنے کے لئے دیکھا گیا ہے۔ اور اس میں اس کی قرأت یہ ہے مسئلہ  
 مذکورہ قطب اللہ صوبہ کشمیر میں واقع ہے اس کے دل میں اس کے نور کی مثال کیسی ہے جیسا  
 کہ اس کے دل میں چراغ ہو۔ اہل دنیا کہہ سکتے ہیں اسے اس طرح تلاوت کیا ہے۔ مسئلہ تراز  
 قطب کشمیر میں واقع ہے اس کے دل کے نور کی مثال ہر رنگ کی طرح ہے۔

### قطب اول

مشیل اور طرز مشیل کا راز احاطہ کی دو قسمیں ہیں روحانی اور جسمانی یا اسے سماجی  
 سے تعبیر کر لیں تو اسے طرز مشیل کہیں۔ یہ تمام اظہار قرب الہی ہیں صرف عبادت  
 عقیقہ ہیں مگر ان کا اپنا وقت کے لحاظ سے اعتبار کیا جائے تو یہ بہمانی و روحانی ہیں۔ اور اگر ان  
 کے اعتبار سے ان کا لحاظ کیا جائے تو ان کے اندر دو قسمیں ہیں۔ اور اگر  
 ان کا ایک دوسرے کے اعتبار سے لیا جائے گا تو یہ طرز مشیل ہیں۔ بعض اوقات ایک  
 کو عالم انکسور اظہار اور دوسرے کو عالم الغیب و المکرمات بھی کہتے ہیں جو شخص جیسے  
 الظاہر نظر آتا ہے وہ ان کی کثرت سے حیرت ہر رنگ ہے اور جس شخص پر خالق مہمان ہو  
 جاتے ہیں وہ سانی کو اصل اور لفظ کو ان کے تابع سمجھتا ہے لیکن محض کا حال ان کے  
 پرکس ہوتا ہے۔ وہ ان کو کوئی حق سے تلاش کرتا ہے۔ ان ہر دو زین کی جانب اللہ تعالیٰ کے  
 اس رفاہی اشارہ کیا گیا ہے۔ اَفَمَنْ يَمْشِي عَلَى سُبُلٍ مَّخْمُومَةٍ اَعْمَى اَمْ يَنْتَظِرُ اَنْ يَنْزِلَ  
 عَلَيْهِ سُلْبٌ مِّنْ سَمَوَاتٍ فَهُوَ مُبْصِرٌ۔ کیا یہ شخص جو اللہ عزوجل کے راز و اسرار پر ہر وقت  
 اس شخص پر سید محمد طاہر ہے۔

جب ہر دو ہاں کے سن ظاہر ہو گئے تو یہ بھی چاہنا کہ عالم حقیقی و طرز مشیل کو علم غیب  
 کیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ ان کو ان کی نگاہوں سے غائب ہے اور عالم حقیقی کو عالم شہادت و ظاہر  
 سمجھتے ہیں کیونکہ اسے تمام لوگ دیکھتے ہیں۔

عالم محرمی عالم حق کی پیروی ہے اور ان میں باجمہ سنا بہت دور تھا سال ۶ ہجری تو اس کی طرف ترقی کا وہ مسدود ہوا تھا اور اگر یہ دشوار ہو تا تو خدا کا قرب و حضور جو باجمہ اس کے کسی کو بھی ہو کر قرب حاصل نہ ہوتا تھا و قیصر وہ عالم قدس کے بڑے بڑے میدان طے کر کے جو عالم درک اور توفیق حاصل ہے۔ یہاں سے عالم قدس کہتے ہیں اور جب اس کے مجرے کا لحاظ کیا جاتا ہے یعنی وہ عالم جس سے کوئی شے باجمہ نہ نکلتے اور نہ اس میں کوئی فیض شے داخل ہیں جو اس سے ابھی ہوتا ہے۔ خطیر اللہ کی یعنی بہشت کہا جاتا ہے۔ اور یہاں اوقات ہم اس اور اس بشری کو جو قدس کی اور مشنیر کی تھوڑی جو ہم اسے فاضل مشنیر سے تعبیر کرتے ہیں۔ پھر ان میں بہت سے بہشت ہیں کہ ان میں بعض معانی قدس میں لواء و غلبہ ہیں لیکن خطیر کا لفظ تمام طبقات کو شامل ہے

۱۔ ہم نہ کر کہ یہ تمام الفاظ عقائد کے نزدیک بہ فائدہ اور فہم مقبول ہیں۔ اس وقت ان الفاظ کی شرح کرنے سے مقصد دور ہوتا ہے۔ اس لحاظ تم الفاظ کے سمجھنے سے اجتناب کرو اور اصل غرض کی جانب رجوع کرو۔

جب عالم خدمات عالم ملکوت کی پیروی ہے تو اس نزل سے مشغور و مبرا مستقیم ہو جاتا ہے اسی کو عالم نورانی کہتے ہیں اور یہ عالم ملکوتی کا مناسبت نہ ہوتی تو ایک سے دوسرے کی جانب ترقی کرنا ممکن نہیں ہوتا۔ پھر رحمت خداوندی نے عالم طبقات کو عالم ملکوت کے باطن میں بنالیا ہے اس لحاظ سے اس جہان میں کوئی شے ایسی نہیں جو اس عالم کی کسی شے کے مشابہ نہ ہو۔ اور بعض اوقات ایک ہی شے عالم ملکوت کی چند اشیاء کی مشابہ ہوتی ہے اور بعض اوقات عالم ملکوت ایک شے کے لئے عالم خدمات میں بہت سی شایں پائی جاتی ہیں۔ اور مثال کی اوقات ہوتی ہے جب کہ دنیا میں باجمہ کسی قسم کی مشابہت نہ ہو جانتے ہو۔ ان مثالوں کا طوار ایسا ہی دیکھا ہے جیسا کہ تمام جہان کو ظاہر کرنا اللہ تعالیٰ نے انسانیت سے باہر ہے حقیقت بشریہ اس کا اس کی جیسے کر سکتی تھوڑی طرح اس کے لئے کوئی تعبیر میرا فساد ہے کہ ہمیں یہ بات مختصر طور پر سمجھا دی تاکہ یہ مختصر اور بیشیہ اور کے لئے دلیل بن سکیں اور اس طرح تم پر اس طرح کے کچھ کا و طرزہ مکمل جائے۔

پھر عالم ملکوت جو جو ہر نہایت لایا ان میں سے کچھ کے تعبیر کیا جا سکتا ہے اور ان سے احوال





وہ ان پر سحر حق تھا کہ مومن کی حقیقت کے جواب سے کیوں جدا کر گئے۔ جس پر مومن علیہ السلام نے فرمایا وہ تمہارا اور تمہارے باب وادوں کا بھی رب ہے۔ اس پر فرعون نے مومن علیہ السلام کو جہنم کی جانب منسوب کیا۔ اس لئے کہ فرعون کا مطلب عقائد و تمیزات سے آگاہی تھی اور آپ اہل حال کے ساتھ جواب دے رہے تھے۔ اس باعث فرعون نے کہا تھا کہ تمہاری جانب جو رستہ بھیجا گیا ہے وہ دلیا ہے۔

آدم پر رب مطلب۔ علم تعبیر سے تمہیں تمیز کی کیفیت معلوم ہو جائے گی۔ اس لئے خواب نبوت کا ایک پڑ ہے۔

یہ تمہیں معلوم نہیں کہ خواب میں آفتاب دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کو دیکھتا ہے کیونکہ وہ روز کے اوج میں حرکت کرتا ہے۔ وہ سب پر فخر ہے اور اس کا الاروہ آسمان کا سب پر فیض قائم ہوتا ہے۔ اور ہمارے دیکھنے کی تعبیر وزیر ہوتا ہے۔ کیونکہ غروب آفتاب کے بعد آفتاب کا نور چاند کی شکل کے ذریعہ زمین پر گرتا ہے جیسا کہ بادشاہ اپنے آمار کے فیض اس شخص پر بر باد شاہ سے نائب ہوتا ہے وزیر کی شکل کے ذریعہ ہوتا ہے۔ یا شمس خواب میں یہ دیکھ کر اندکے ہاں مہر ہے اور وہ لستہ لوگوں کے چہروں اور عورتوں کی پیشاب گاہوں پر گرا رہا ہے تو اس کی تعبیر رمضان میں حج صادق سے قبل اذان دیتا ہے۔ اور جو شخص دیکھے کہ وہ روغن زیتون کو زیتون میں ڈال رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے نیچے ایسی کوئی چیز ہے جس کی مالیت اور بس کے مال ہونے سے یہ واقف نہیں۔

تعبیر کی تمام اقسام کی اس قسم کی تمیزات میں غلط کرنا ممکن ہے کہ اگر کم یہ میرے معاملہ قدرت سے بہرہ ہے بلکہ میں تمہاری کائناتوں کو دیکھتا ہوں کہ مجھے جو جرات عالیہ درجہ ماننے میں نہ استیاد پائی جاتی تھی جن مسائل آفتاب چاند اور ستارے ہیں۔ اسی طرح ان میں سے بعض وہ ہیں جن کی مثالیں ہر دور اور ہر عصر میں جب کہ ان اشیاء کے ساتھ دیگر اوصاف کے طور پر آیت کا لفظ کیا جائے۔

پس اگر ان جہات میں کوئی دیکھنے موجود ہے جو نہایت ہے اور متغیر نہیں۔ جیسا ہے چھوٹی تہیں اور اس سے معارف و کاشفات کے حلقے پھوٹ پھوٹ کر لوگوں کی جانب

ہمارے ہوں تو اس کی مثال طرزِ خلق ہے۔ ہر ایک کے وجود میں جن کا ان نفائس سے قطع ہے اور ان میں سے بعض بعض سے بہتر ہیں تو ان کی مثال دلی ہے اور اگر یہ نفائس انسانی کرب کے ہام غصے کے بعد ایک دل سے دوسرے دل کی جانب باری ہوتے ہیں تو یہ دل بھی جن کی طرح ہیں جو کہ پہلے دلوں کے علاوہ ہیں اور بعض ان میں سے طوفان ہیں

مناسب یہ ہے کہ اہلِ دینی امین جو کبر و دہریت باہکت ہے اور اس کا درجہ بہت بلند ہے اور اگر دینی کم درجہ کی جوادہی امین کے انتہائی درجات سے ملتی ہے تو وہ شخص دنیا کی امن کے لئے ہے پر طوفان ہے ایسا شخص وادی کے درمیان درجہ نور میں طوفان نہیں ہوگا۔ جس کی روح مدینِ حجاز ہے اور یہ درجہ دینی سے فیض حاصل کرتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔  
اَلَّذِي يَتْلُو الْكِتَابَ لَا يُغْنِي عَنْهُ كُنُوزُهُ وَمَا يُوَسُّوهُ

میں جس سے اقتباس کیا جاتا ہے اس کی مثال آگ کی مانند ہے اور اگر اندر کرنے والے اعتبارِ عظیم السلام ہیں تو ان میں سے بعض تقلید پر ہیں اور وہ اس کی کوئی چیز نہیں دیکھتے ہیں اور بصیرت پاتے ہیں۔ اسی عقل کی مثال جو بصیرت نہیں رکھتا انکار اور پرستاری لکھتے ہیں اور صاحبِ وقت بعض احوال میں باطنی کا شریک ہر قسم ہے۔ اسی مشارکت کا مقصد سیکھنا ہے اور آگ وہی سیکھتا ہے جس کے پاس آگ ہوتی ہے ورنہ وہ اس کی خبر نہ سنا اگر ایسا ملے پہلی جماعت کہ درجہ نور میں آگ سے عالمِ حقیر کی جانب ترقی کرتی ہے تو اس کی مثال سنڑی دلوں مقدسین۔ اور اس دلوں مقدسین کا طے کرنا دلوں جہاں کو ترک کئے بغیر اور ایک خدا کی جانب متوجہ ہوتے بغیر طے کرنا ممکن نہیں اور دنیا و آخرت دونوں ہام بالمتاب ہیں اور دونوں دنیا و آخرت کے علاوہ ہیں ان دونوں کا کبھی تو چھوڑنا ممکن ہے اور کبھی ان سے مٹانے کے چھوڑنے کی مثال احرام باندھنے اور کعبہ کی جانب توجہ کے وقت جو تے آگ سے لگتا ہے۔ بلکہ ہم حضرت خاندن کی جانب ترقی کر کے کہتے ہیں کہ ہمیں دیکھا میں کوئی ایسی شخص ہے کہ جس کے اندر علم متعلق ہو مگر قابلہ نہیں نقش پذیر ہوتے ہوں تو اس کی مثال علم ہے اور اگر ان میں ایسے جو ہر بھی عالمیہ و قابلیت پائی جاتی ہے کہ وہ فقر و مشقت علم سے متعلق ہو سکیں تو ان کی مثال نور کا کتاب اور رقی منشور یعنی صحیفہ مدین ہے اور اگر علم کے نقوش سے بڑھ کر کوئی اور شے ہے تو وہ اس کے ساتھ خیر



اُن کے لیے جو عطا کیا گیا تھا وہ لوگ  
 بے قدر رہا۔  
 اس سے واضح ہوا ہے۔

کیونکہ قصیر میں آج ہے کہ ہلی سرحد ہے اور ہلی دلا ہے۔

### خاتمہ و مطبوعات

اس لکچر بعد مزید اضافہ سے یہ لکھان ذکر کرنا میری جانب سے گویا یہ غصہ ہے کہ  
 آیت کے ظاہری معنی کو ترک کر دیا جائے اور ان کے بطلان کا مقصد قائم کیا جائے۔ جیسا یہ نہیں  
 کہ سنا کہ مکی علیہ السلام کے پاس پہنچے تھے اور انہوں نے خدا کے اس حکم کو اپنے جوتے  
 اتار دیے نہیں سنا تھا۔ خدا کی ہدایت میں یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ظاہر کو باطل کرنا باطنی  
 کی رائے ہے جنہوں نے اپنے بیٹے کی ایک وجہ سے (ان جہاں میں سے صرف ایک جہاں کو  
 دیکھا اور بطلان کے قائل میں جہاں سے کام لیا اور وہ بھی دیکھے جیسے صاحب اسرار کا کلمہ  
 باطل کرنا مشورہ کا سبک ہے۔ یہی شخص جو ہر جہاں سے وہ شہر ہے اور جس کا تعلق صرف  
 باطن سے ہے وہ باطن ہے اور جو لوگ کو جس کرتا ہے وہ کامل ہے۔

اس کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن کا ہر اہل باطن اور جو لوگ مطلع  
 ہے (یعنی جملہ علوم ہے) اور یہ قول حضرت علی کریم اللہ وجہ سے موقوف اُن کی رائے ہے  
 بلکہ میں تو اس کا تاکی چونکہ مکی علیہ السلام نے خدا کے اس حکم سے کہ اپنے دونوں جوتے اتار  
 دیے کیسے کہ بظاہر جہاں چھوڑ دیے۔ پھر ظہری حکم کی تعمیل کئے گئے اور یہ اہل باطن  
 تمام جہاں کو چھوڑ دیا اور صرف بظاہر کے جوتے چھوڑ دیے ہیں بلکہ ان کو مشرعیہ سے دور کیا  
 ہیں مطلق نہیں) اس کو اچھا سمجھئے جیسا کہ ایک شخص سے دوسری شخصے تک جو کہ ظاہر و باطن  
 باطن کی طرف جاتا ہے۔ یہ شخص جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو منکر ہے جو اپنے  
 قریب ہے کہ فرشتے اچھے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں نکاح اور تصویر ہو۔ اور ہر وہ شخص  
 کہنے کو اپنے گھر میں رکھے اور کہے کہ اسی حدیث کے ظاہری معنی میں نہیں بلکہ مقصود ہے کہ  
 کہ دل کے گھر کو مضبوط کئے گئے ہیں۔ یہاں کیونکہ وہ لوگ کے ظہری معنی سے  
 ہو گئے ہیں۔ اس لیے کہ منکر قتل کا ظاہر ہے اور اس شخص کے وہ بیان فرق ہے جو کہ اس حدیث

کامیابی حکم کی تعمیل میں کرتا ہو اور پھر یہ کہتا ہو کہ میں نے اس حکم کی صورت پر مراد نہیں بلکہ معنوی  
 لحاظ سے ہندل اور شکر کے پیچھے ہوتا ہوں ہے۔ اور جب اس گھڑی حاکمیت واجب ہے جو کہ  
 انسان کے وجود اور بدن کا مقام ہے تو کیا ہے جو بھی مندرجہ بالا ہے کہ اس کے خصائص سے بھی اپنے  
 مخالفت کو سے تو اس پر دل کے گھڑی ہو کہ جو ہر چیز کی قراداد ہے مخالفت کرنا ضروری ہے  
 کیونکہ جو شخص ظاہر و باطن پر دو کو جمع کرتا ہے وہ کامل ہے۔ اور کمالین کے اس قول کا مقصد  
 یہ ہے کہ کامل وہ شخص ہے جس کی معرفت کا وہ اس کے توحید کے نزدیک نہیں سمجھتا۔ اور اسی  
 باعث تو کامل کو کہے گا کہ وہ کامل بعینہ حق کے اور وہ کسی حکم کو ترک کرنے کی ہمت نہیں کرتا  
 بعض صاحبین مخالفت کا احکام ظاہر کرنا بظاہر کہ چاہت در زمانہ کا مفاد ہے حتیٰ کہ  
 ان میں سے بعض نے تار ترک کر دی ہے کہ ہم ہمیشہ باطنی غازیوں پر ہتے ہیں۔ اور ہر امت  
 دینے کے مقصد کے خلاف اور مخالف ہے کہ جنہیں پیہر ہونے والی ہے پھر کہ ہے۔ یہ لکھان میں ہے  
 بعض اس کے قائل ہیں کہ اگر مسائل کو اس کے اعلان کی پردہ نہیں۔ بعض اس کے قائل ہیں کہ  
 باطن نہایتوں سے مجبور ہے اور ان سے اس کی پاکیزگی ممکن نہیں۔ اور غضب و فہرت کو چھوڑ  
 دیا کرتے کہ ضرورت نہیں۔ اس کا یہ گمان ہے کہ وہ ان نظموں کو اس لئے پڑھا ہے۔ پس یہ بھی  
 ہیں اور اس کا لفظ ہے جو شیطان نے وہاں لکھا ہے ہر سے ہر وہ کے رسول میں لکھا ہے  
 اب میں تعلیم کی تفسیر کی جانب متوجہ ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ ظاہر و باطن کا اتنا  
 دونوں جہان کے ایک ہی جہان ہے۔ لہذا ظاہر میں خیال حق ہے اور اس کا باطن کی طرف سے جہان  
 حقیقت ہے۔

ہر حق کا ایک حقیقت ہوتا ہے اور اسی وجہ کے لوگ ہمیں باطن و رشتہ کے مقام تک  
 پہنچ گئے ہیں۔ جیسا کہ زاہد کے سنی میں مغربہ آئے۔ لیکن کہ یہ خیال میں کی مثال اس  
 سے اندک ہونے سے نسبت کیفیت ہے جو اس کو چھپاتا ہے۔ اور ہم میں اور اندیشہ مائل ہو جائے  
 لیکن جب صاف ہوتا ہے کہ فیش کا طرح صاف ہوتا ہے اور ان میں مائل نہیں رہتا اور انوار  
 تک پہنچا رہا ہے بلکہ وہ اس کے لئے الزام کا محافظ بن جائے گا کہ آندہ میں سے سمجھ نہ جاسکے۔  
 اب زراہ کی حقیقت سمجھو۔

جان کرکہ عالم کثیف فیہا سفلی وجہ لئے کرنا کے حق میں شیشہ انوار کے لئے طاقت  
اسرار کے لئے آئینہ اور عالم اعلیٰ کی سیطرہ کا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مثال ظاہری حق  
ہے لیکن ظاہر کے علاوہ ایک باطن بھی ہے۔ اسی پر ظہور اور ایک کو قیاس کرلو۔

**تکلیف**۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طریقہ کہہ دیا ہے جس نے جہود علی بن ابی حنیفہ

گھنیزوں کے بل جنت میں داخل ہوتے دیکھا تو تم جو خیال بنکر کرنا چاہتے تھے انہیں آگے سے  
نہیں دیکھا ہے۔ بلکہ انہیں کسی طرح سے پہنچا دیکھا جس طرح سرسے راجا لایا گیا وہی دیکھا ہے  
اور جو جہود الرمن زن کوٹ اپنے گھر میں اپنے دو دروازے سے گئے تھے۔ کچھ بڑے بڑے سفاح جو اس کو نذر  
باطن انہی پر غالب کر دینے کے باعث مشاہدات ہی پر اڑا کرتی ہے۔ کیونکہ جو اس عالم میں کو اپنی  
جانب متوجہ کرتے اور اسے مشغول کرتے ہیں اور اس کی ذات کو عالم غیب و مہر سے پھیلنے  
والے ہیں۔ لیکن بعض دنوار بنو برائتھے غفانہ اللہ غالب ہوتے ہیں کہ انہیں کلام اپنے عالم  
کی جانب مشغول نہیں کرتے اسی باعث وہ بیداری میں وہ باتیں دیکھ لیتے ہیں جو اور لوگ نہ دیکھ  
سکتے دیکھتے ہیں یا نہ دیکھتے کہ ان کے لئے ہوتے ہیں تو اس کا اور ایک مغنی صورت دیکھنے والے  
آگے ایک ہی دور نہیں رہتا بلکہ اس سے موجودہ زندگی کی طرف بلکہ عالم اسفل سے کھینچتی ہے۔  
پس جبکہ اشغال دنیویہ کی جانب کھینچنے والا دروس سے باغیہ کے متعلقہ ہیں اور وہ قوی ہوتے  
وہ جنت کی سیر سے رہ جاتے گا۔ اور اگر باغیہ ایمان زیادہ قوی ہے تو یہ محکم رزق پیدا کرے گا  
یا اس کی سیر میں چلے گا۔ عالم شہادت میں اس کی مثال دیر ہے۔ علی ہذا اسرار آئینہ جائے خیال  
سے قبل ہی ظاہر ہو جائیگا جسے ظہور آپ کا یہ حکم جہود علی بن ابی حنیفہ محدود نہ ہے گا۔ جو کہ  
آپ کا دیکھنا انہیں ایک ہی دور تھا۔ بلکہ اس کے ذریعہ ہر ایسے شخص پر حکم لگا دیا جائے گا جس  
کی بصیرت قوی اور ایمان حکم ہو۔ لیکن ساتھ میں ان کی کثرت ہو۔ کیونکہ کثرت مال ایمان کی  
مزامم ہوتی ہے۔ مگر جو اس کا مستفید نہیں کرتی کیونکہ ایمان کی قوت غالب ہے اس سے یہ معلوم  
ہو جائے گا کہ انہیں کلام صورت کی کو کیسے دیکھتے ہیں اور صورت کے علاوہ وہ معانی کو کیسے مشاہدہ  
کر لیتے ہیں۔ اغلب یہ ہے کہ معنی مشاہدہ باطن سے قلیل ہوتے ہیں۔ پھر اس سے روح خیالی  
کو دیکھتے ہیں اور ایسی صورت جو کہ معنی کے مقابلہ اور سادگی ہے وہ منطقیہ ہر حال ہے اور

بیداری میں دلی کی صورت تاویل کی محتاج ہوتی ہے جبکہ نیند میں تعبیر کی محتاج ہے۔ اگر خواب میں ایسا واقعہ ہو تو ظاہر میں نبویہ کے ساتھ اس کی نسبت ملتا ہے۔ جیسا کہ ایک کو چھبائیں کے ساتھ۔ بعد اگر بیداری میں ایسا ہو تو اس کی نسبت اس سے بڑی ہے۔ میرا گمان ہے کہ اس وقت اس کی نسبت ایک کی تین سے ہوگا۔ کیونکہ اگرچہ جو کچھ خیال ہے اس سے یہ علم ہوتا ہے کہ خواص بنو تین قسم کے شعبوں میں منقسم ہیں اور یہ تینوں حصے سے ایک ہے۔

### قطب دوم

مراتب ارواح بشریہ اورانیہ اور روح حساس ہے اور وہ روح درجہ کے ایک ہے کہ اس پر پیش کرتے ہیں وہ اس سے مختلف ہے۔ جس روح حیرانی کی اصل ہے اور اس کے باعث حیران کو حیران کہتے ہیں۔ یہ درجہ پہلے والے شعبے میں موجود ہوتی ہے۔

دوم روح خیال۔ حواسات جو کچھ اس روح کو نسبت ہیں وہ اسے تسکین اور اپنے پاس غزانے میں غفلت رکھتی ہے تاکہ یہ اسے ضرورت کے وقت روح عقل کے سامنے جو اس سے بلند ہے پیش کرے۔ یہ درجہ پہلے کے کوشش و شروع نشود نامی نہیں پائی جاتی۔ اسی لئے اس کے شکل عرض کرتے ہیں تاکہ اس سے لے کر جب وہ شے اس سے غائب ہو جاتی ہے تو اسے قبول جانتا ہے اس کا نفس اس پر محکوم نہیں۔ حتیٰ کہ رفتہ رفتہ وہ آشنا ہوتا جاتا ہے کہ جب کوئی شے اس سے غائب ہوتی ہے تو وہ روئے لگتا ہے اور اسے مانگتا ہے۔ کیونکہ اس کا صورت اس کے خیالی میں محسوس ہوتا ہے۔ اور یہ بات بعض میراثات میں بھی پائی جاتی ہے اور بعض میں نہیں وہ بدلنے پر آمادہ ہوتے ہیں اور یہ موت نہیں پائی جاتی۔ کیونکہ وہ آگ کی جانب اس لئے نکلتے ہیں کہ انہیں دلی کی روشنی سے کمالی محبت ہے۔ بعد وہ یہ خیال کر رہے ہیں کہ چراغ ایک کشادہ سرور ہے جو روشنی کے مقام پر جاتا ہے۔ یہ خیال کر کے وہ خود کو اس پر آمادہ ہے اور تکلیف پاتا ہے۔ لیکن جب وہ اس پر آمادہ ہوتا ہے اور مدح سے ملتا ہے تو وہ ہار اور سر ہارہ اس کی جانب پکڑتا ہے۔ اگر اس کی روح جلتی ہوئی تو اسے دلی کی محبت کہ اس نے درد دیکھ کر تھا تو ایک دفعہ کے عجز کے بعد اسے دوبارہ ادھر نہ آنے دیتی۔ لیکن کئے کو جب ایک بار کھڑی سے ملتا ہے تو اس کے بعد جب بھی وہ نکلی دیکھتا ہے تو جانتا ہے۔

موسم روح عقلی۔ یہاں سال کو معلوم کرتی ہے جو جس دنیا سے ماورا گیا ہے جو ہر انسان کے لئے خاص ہے اور ہر انسان اور پھول میں نہیں پایا جاتا۔ اس کے مطابق سارے شعور یہ کہیے یہی جیسا کہ ہم یہ اس پر بیان کیجے یہی جہاں ہم نے نذر عقل کو درپیش ہے فیضیت دیتی ہے۔ چہارم۔ روح شریک ہے۔ روح وہ روح وہ ہے جو علوم حقیقہ محض کو پہنچے ہے پھر ان کی افست و لاپ پیدا کرتی اور ان سے ماضی نفس پیدا کرتی ہے پھر اگر دنیا کے برآمد ہوں تو وہ بار انہیں ظاہر و قیبر یاد کرتی ہے اسی طرح پشمالی غیر دنیا ہے کرتی رہتی ہے۔

پہم۔ روح قدسی ہو گا۔ یہ انبیاء کرام علیہم السلام اور بعض حکماء کے ساتھ خاص ہے اس میں جنیب کے علوم احکام آفرین ہو جن وہ اس کی حکومت کے تمام سعادت ظاہر ہوتے ہیں۔ بعض سعادت دینیہ وہ ہیں جنہیں سمجھنے سے روح عقلی و فکری بھی قاصر ہے۔ اس کا جانب اندر تعلق نے اشارہ فرما دیا ہے۔

وَلَا تَدْرِيكَ أَفِي خَيْثُهَا أَلَيْتُكَ نَفْسًا وَنَفْسًا  
اَلْخَيْرُ مَا لَمْ تَكُنْ تَدْرِيكَ نَفْسًا أَوْ كَلْبًا وَلَا  
أَوْ بَيْتًا وَلَا تَكُنْ تَدْرِيكَ نَفْسًا وَلَا تَكُنْ تَدْرِيكَ  
بِمَنْ مَعَكَ نَفْسًا وَلَا تَكُنْ تَدْرِيكَ نَفْسًا وَلَا تَكُنْ تَدْرِيكَ  
لَكُنْ تَدْرِيكَ وَلَا تَكُنْ تَدْرِيكَ نَفْسًا وَلَا تَكُنْ تَدْرِيكَ

یہ بات، بعید نہیں کہ عقل کے علاوہ بھی کوئی اور طور جو میں مبادیہ باہمیہ ظاہر ہیں۔ جو عقل میں ظاہر نہیں جو میں جیسا کہ عقل قیصر احساس کے علاوہ اور کئی ایسا طور ہو گا جس پر نہیں جی میں محاسب و غلو شب ظاہر ہیں اور ان سے احساس و قیصر تصور ہوں۔ لہذا ہر سال کو اپنے نفس پر بر وقت غفلت کر رہے ہیں کہ ان کی شکل کے خواہ ان جو میں سے بعض انسان کے خاص کامیاب ہو کر ترقی شعور کو دیکھو کہ وہ ایک جامعیت کے ساتھ شعور میں ہے اور بعض لوگ اس سے محروم ہیں حتیٰ کہ انہیں بالکل سمجھ نہ آئے اور زمانہ کی بھی قیصر نہیں اور بعض میں ترقی ذوق اتنی ہے کہ وہ جانتے ہیں کہ ان میں سے بعض نے موسیقی رانچیاں اور مختلف قسم کی لے لیا دکاں ہیں جن میں بعض غم پیدا کرنے والی۔ بعض خوشی پیدا کرنے والی۔ بعض سونے والی۔



بعض رانے والی، بعض بیون اکثر یہی اور بعض غلطی کی وجہ سے میرا، اسی میں یہ اثر قری بہتر  
ہیں جن میں اصل ذوق ہوتا ہے۔ لیکن جو شخص اس ذوق کی خاصیت سے لگا نہیں رہتا وہ  
آواز سننے میں کوئی اور شریک ہے لیکن اس میں یہ اثر نہیں پائے جاتے وہ صاحبِ وجد و  
سے تعجب کرتا ہے۔ اگر تمام ذوق اسے مفقود ذوق کا منہم سمجھانے پر متفق ہو جائے تو وہ اس  
کے سمجھانے پر قادر نہیں اور یہ ایک معمولی سی شے ہے جو خبری بھی سمجھ سکتی ہے اس پر ذوق  
بڑی کو کیا سی کر لیا جائے۔ اور اس کی کوشش کر کے اس روح کے اہل ذوق میں تو بھی داخل  
ہو جائے۔ کیونکہ اولیٰ علتہ کو اس کا بڑا حصہ ملتا ہوا ہے اور اگر تو اس پر قادر ہو تو اس میں  
خود کیا سادہ و قلیبہ کے اور کوشش کر۔ تاکہ تو بھی اہل علم میں داخل ہو جائے۔ اگر تو اس پر  
قادر ہو تو کم از کم اسی پر کان لانا چاہئے۔ راستہ ان لوگوں کے جو تم سے ملنے لائے اور جن میں  
علم دلایا ہے دعوت بڑھائے گا۔

علم اہلک سے بڑھ کر ہے۔ اہل ذوق علم سے بڑھ کر ذوق و حلال ہے۔ علم صرف تیناں  
ہے۔ ادرا بیان صرف تفسیر سے قبول کرنا اور اہل وجدان و حلال سے سخن ظن رکھنا ہے۔  
حب تم نے ان پانچوں روح کو جان لیا تو یہ بھی ہل کر یہ بھی سب اہل اہل۔ اس لئے  
کہ ان سب موجودات کے تمام ظاہر ہوتے ہیں۔ صوری دنیا میں موجودات اگر چہ چھاپہ میں بھی  
پائے جاتے ہیں۔ لیکن ان میں سے جو حصہ انسان کے لئے مفید ہے وہ حصہ ہے جو صرف  
داخل ہے۔ اور انسان دنیا یہ دونوں میں کسی اور عرض کے لئے پیدا کی گئی ہیں جو ہم سے بلند و بالا  
ہے۔ لیکن یہ بات دنیا یہ دونوں میں اس لئے پیدا کی گئی تھیں تاکہ وہ قلب خدا میں ان کا اثر کر  
نہیں اور وہ انسان کے سفر جو دنیا میں آ رہی ہیں اس لئے پیدا کی گئی ہیں تاکہ وہ دونوں میں اس کا  
جالی بن سکے اور ان دونوں کے ذریعہ وہ عالم اسفل میں مسافت دنیا کا شکار کر سکے۔ کیونکہ  
جب ایک شخص معین کو معلوم کر لیتا ہے تو اپنی عقل سے ایک عام اور مطلق معنی بھی نکال لیتا  
ہے۔ جیسا کہ ہم نے جملہ معنی بن وقت کی مثال میں ذکر کیا ہے۔ جب یہ پانچوں مواد معلوم  
ہو گئے تو اب ہم عقل کی وسیلہ غرضت کے ماتحت ان کو جمع کرتے ہیں۔

### آیت کی مثالوں کا بیان

ممكن ہے کہ پانچوں درجہ کا مشکوٰۃ، زجاجہ، صہاج، شجرہ اور زینت سے تمثال میں کام طریق پر جائے۔ لیکن میں ان کا طریق معلوم کرنے میں اختصار ہی سے کام لیں گا۔ اگر تم کچھ دکانی روح کی خاصیت کی جانب دیکھو تو اس کے نذر کر چند سو اوروں سے خارج ہاؤ گے۔ صبح و آٹھویں دکان دو تھکے وغیرہ اور عالم مثال میں اس کی زارہ مناسب مثال مشکوٰۃ ہے۔ روح خیالی کے تین خواص ہیں۔ ۱۔ برک وہ عالم کیفیت سے تعلق رکھتے ہیں۔ کہو کہ خیالی کچھ کے لئے متعلق و صورت اور خصوصیات، ہر قی ہے اور خیالی کرنے والے کی نسبت سے قریب یا بعید ہوتی ہیں اور کیفیت جو کہ جو اس کے اوصاف میں سے ہے اس کی شان یہ ہے۔ کہ وہ ان کو اختیار محضہ جو کہ جہات و متادیر اور قرب و بعد کے وصف سے متعلق ہیں یہ ہے۔

۲۔ یہ خیالی کیفیت، جب غفلت و رقیق اور مہذب و مضبوط ہو تو وہ ایسے سوالیہ کے مناسب ہوتا ہے جو ان کے ہائے قابل ہے اور اس کے نور کے چمکے کو مانگی نہیں۔

۳۔ یہ خیالی ابتداء ہے کہ میں اس کا انتہائی محتاج ہوتا ہے تاکہ اس کے لئے معارف مثیلہ کو محفوظ رکھ سکے۔ پس تو مضطرب و پریشان ہو کہیں وہ حافظہ سے دنگل ہائے۔ اور اسے کہو کہ خیالی مثالوں کو صاف حیلہ کے لئے جمع کر دے۔

عالم شہادت میں ہم یہ تینوں خواص نذر دیکھنے والوں کی جانب منسوب کرتے ہو اور وہ زجاجہ، صہاج، شجرہ کے علاوہ کہیں نہ پاؤ گے۔ اس لئے کہ اگرچہ زجاجہ جو ہر کیفیت ہے لیکن شفا و رقیق ہے۔ تنگہ چراغ کے نور کو بھی نہیں چھوٹا جگہ اسے علی حادہ ہر چہاٹا اور اسے تیز و زور اور صحت و کون کے بھانے سے محفوظ رکھتا ہے۔ میں وہ اس کی بہترین مثال ہے۔

تیسری روح روح متکبر ہے جس میں معانی شریفہ کا ادراک ہوتا ہے۔ کہو کہہ پر و جنبش پر خیرہ نہیں۔ اسے کہنے پہلے بیان میں جس کی کہ تمبیاد کا چراغ روشن ہوتا کہ وہ چہاٹا ہے۔

یہ ہے۔  
چوتھی روح روح نوری ہے۔ اس کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ ایک جیسے شرف و شہادہ دو شاخوں میں بٹ جاتی ہے۔ پھر ہر شاخ سے دو شاخیں نکلتی ہیں اور بہت سے شعبے

تقسیمات حق سے بنائے ہیں مثلاً اگر ہم ظہورِ نوری کو ایک چیز کہتے ہیں۔ پھر وہ اپنے  
 ہم ہمنوا کے لئے اپنے لامتناہی ہونے کی وجہ سے بھی ایک رنگ ہے کہ ہر ایک دوسرے سے ظہورِ نوری  
 ہوتا ہے وہی جہاں ہم اس کی مثال ظہورِ نوری کے معانی کے ثمرات و پیراوارِ شرف  
 و بھانڈے لگے ہیں تو مناسب ہے کہ زچرت کے علاوہ اس کی مثال و مثالیں، سبب، اثر  
 اور دیگر درجوں سے مدد مل جائے۔ کیونکہ اس کے پہلے کا معنوی دیکھنا ہے جو کہ چراغِ ظلال  
 ہے۔ اور ہم بتوں ہی چمک کے لاکھ سے خاص خصوصیت رکھتا ہے اور ہر رنگ اس کی وضاحت پر  
 کثرت سے پہلے آتا ہے، اس لئے اس کو ہمارے درخت کہتے ہیں۔ تو وہ درخت کے پہلے کی  
 کوئی حد انتہا نہ ہو اس بات کے زیادہ واضح ہے کہ لکھ ہمارے درخت کہا جائے اور ہر رنگ  
 انکارِ عقیدہ ہونے کے شیعہ ہمارے درخت اور ہر درخت سے منسوب ہیں تو وہ اس امر کے نیاں لائن ہیں  
 کہ وہ طریقی ہمارے درخت۔

پانچویں درجہ: روحِ فانی ہو کر ہے جو کہ لایا اللہ کا جانبِ مہربان ہے ہر جگہ  
 نہایت چمک دار اور حالتِ ہر درخت و درخت مگر اس امر کی جانب متوجہ ہے جو کہ تعلیم اور  
 تہذیب، خارجہ کی جانب مہربان ہے جب تک کہ اس کامِ سعادت میں نہ ہیں۔ ان میں سے بعض  
 تو بہت عقائد ہیں۔ گویا کہ خارجیہ کا لفظ کے بغیر خود بخود ہی ہے۔ تو اس صورت میں مناسب  
 ہے کہ مصلحت سے قریب الاستعداد سرا دیا جائے۔ بالیہ طور کہ قریب ہے کہ اس کا نزدیک درخت  
 ہو جائے۔ اگرچہ اسے ایک قطعاً نہ چھوڑیں اور بعض حضرات اولیاء کی طرح بھی ہیں کہ قریب ہے  
 ان کا لہر چمک اٹھے اور وہ انہی انکرامِ حیدر اسلام کے لئے مستحقِ قربانی ہیں۔ وہی طرح بعض عقائد  
 انہی بات ہیں جو کہ ہر ایک درخت سے مستحق ہیں۔

۷۔ مثالیں تقسیم کے معنی سے اور ہر ایک درخت ایک دوسرے سے قریب ہیں تو اس سے  
 یہ خود ہوتے ہوئے پہلی قسم میں ہے اور وہ درختِ حلال کے لئے تہذیب کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ  
 اس کے بغیر نہایت انصر ممکن نہیں اور فکرِ حلال کا تمام ان حلال کے بعد ہے اس لئے صاحب  
 ہے کہ شیش چراغ کے لکھ کا مادہ جو درختِ شیش کے لکھ کی طرح ہے اور جب یہ اولیاء کے لئے  
 درختی ہیں تو انہیں درختِ حلال کہا جاتا ہے۔ اس بات کو قریب دیکھیں کہ وہ مثالیں تو مثالیں ہیں



قریب کی سعادت ممکن نہیں تو اس مشائے بعدہ کی سعادت کیوئے ممکن ہوگی۔ اسی لئے کفار و کفریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عثمانیات اور مجزوات کو کھٹے سے قاصر ہیں ملاحذہ اولیٰ تا سلیٰ سے ظاہر ہو جاتے ہیں۔ اسی لئے یہ کھانا یوں مناسب ہے کہ جب وہ اپنے ہاتھ کو نکالے تو اسے بھی نہیں دیکھ سکتا اور جبکہ تمام افراد کا منہ اہل اللہ تعالیٰ ہے تو ہر موصو کو وہ امتداد دیکھ پانے کو جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے پیدا کر دئے اس لئے کوئی نور نہیں۔ اسی آیت کے سلسلہ میں سے آٹھ ای کالی ہے جس اسی پر قضاعت کو رو۔

## باب سوم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے معنی کہ اللہ تعالیٰ کے لئے نور و عظمت کے لئے ہرگز  
 مجھے اجازت نہیں، کھیلوں سے انہیں کمال کی تیز باز اس چیز کو دیکھو اس کی آنکھیں پانی، خاک کر  
 دیں۔ اور بعض روایات میں سات سو اور بعض میں ستر ہزار مرتبے بھی آتے ہیں۔

اب میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات کے لئے بالذات روشن ہے اور محاب پیشہ محبوب کا نہ نسبت ہوتا ہے۔ اور محبوب ہی قسم کے ترک ہیں۔

اولیٰ جو صرف ظلمت کے پڑے میں ہوں۔ ثانیاً جو محض نور سے پڑے میں ہوں۔  
ثالثاً وہ لوگ جن کو نور سے پڑے میں ہوں جو ظلمت کے ساتھ مخلوط ہے۔ ان اقسام  
کی بھی بہت سی اقسام ہیں۔ لیکن یہ کہ میں انہیں شمار کرنے کی سعی کروں لیکن مجھے اسی بات  
پر یقین بنیہ کہ سچا قلم مراد ہے اور اس قلم سے صغر مقصود ہے۔ معلوم نہیں کہ حدیث میں  
صغر مراد ہے یا کوئی اور شے، لیکن مات سوا ستر ہزار ہے صغر کڑا سماں کا قوت نہیں بلکہ ہوا کا  
کر سکتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود میرا کہنا یہ ہے کہ جہاں مذکورہ عدد سے شمار مقصود نہیں بلکہ  
لوگوں کی عادت ہے کہ وہ عدد کا ذکر کرتے ہیں اور اس سے وہ خاص عدد مراد نہیں ہوتا بلکہ کثرت  
مراد ہوتی ہے اس حقیقہ سے خدا تعالیٰ ریا بد واقف ہے۔ کیونکہ وہ ہماری وسعت علمی سے  
خاری ہے۔ میری قہریت ہی صرف اتنا ہے کہ میں تجھے جہات کے اقسام اور اقسام ہونا  
کی تفصیل بتاؤں جو حسب ذیل ہے۔

### قسم اول

قسم اول میں وہ لوگ ہیں جو طبیعت میں مغرب ہیں۔ اور یہ طبع لوگ ہیں جو اللہ عزوجل سے  
پر ایمان نہیں رکھتے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو دنیاوی زندگی کو حیات اور دینی ہر ترجیح دیتے ہیں  
اس لئے کہ یہ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کی کئی قسمیں ہیں۔

ایک قسم تو وہ لوگ ہیں جو اس جہاں کے سبب کو تلاش کرنا چاہتے ہیں، لیکن ان کی طبیعت  
اسے محال تصور کرتی ہے۔ کیونکہ طبیعت ایک ایسی صفت ہے جو اہم کام میں مرکوز ہے  
لیکن وہ جو ہر ایک سے کیونکہ طبیعت میں حق معرفت اور آگ پایا جاتا ہے وہ اس لئے نفس  
کی خبر ہے اور نہ اس کا تصور ہے۔ ان کے لئے نور بھی نہیں جو ظاہر یا کھسکے دیکھ سکے۔

۲۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے نفس میں مغنطی ہیں اور انہوں نے سبب کے تلاش کی سنی نہیں  
کی۔ ان لوگوں کی زندگی ہر چال کی طرح ہے۔ ان کے حمایت و معاونان کا نفس اور ان کی طبیعت  
بہمیاں ہیں۔ ہر وہ نفس سے بڑھ کر کوئی طبیعت نہیں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ کا ہر مشا ہے۔ آخر اہمیت  
مستحقانہ اللہ تعالیٰ ہے۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جن مسیروں  
کی عبادت کی جاتی ہے ان میں خدا کے نزدیک سب سے زیادہ بغرض خواہش نفس ہے۔ ان  
کی ہر کئی قسمیں ہیں۔

ایک طبقہ انہر کلین ہے کہ دنیا کا تصور و عبادت و عظمت کو ہر ہر نامہ و لذات حسیہ انہ  
کو حاصل کرنے سے لیکن نکاح، کھانا پینا اور لباس۔ یہ لوگ لذات کے بندے ہیں اور اس کی عبادت  
کرتے ہیں۔ ان کی طبیعت میں ایک ہی اور یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ان امور کو حاصل کر لینا دنیا حاصل  
سادت ہے۔ انہوں نے اپنے لئے ان کو پسند کیا ہے۔ یہ لوگ ہر چال کی قائم مقام ہیں ہر  
ان سے بھی بدتر۔ بلکہ ان سے بڑھ کر کوئی ہی طبیعت ہوگی۔ یہ لوگ نفس اندر صبر کے میں ہیں ہر وہ  
دور میں ہی طبیعت کی طبیعت ہے۔

ایک دوسرے طبقہ ہے جو ظاہر کر رہا ہے کہ قایت سعادہ ہے کہ یہ طلب ہر چال  
حاصل ہو۔ اسی باعث قایت و عبادت میں مشغول رہتا ہے۔ بدعلا، جھگڑا اور بعض کر دیا اور اکثر  
سے تعلق کا ہی نہ رہتا ہے۔ یہ لوگ صفات دنیاوی کی طبیعت میں مغرب ہیں۔ کیونکہ دنیاوی زندگی میں

غالب ہے اور ان کا مقصد دوسری جہتِ اَلانیت ہے، یہ لوگ ایک اور بہتر جگہ گیا کہ وہ دیکھ کر کہیں  
برتاؤ نہیں، بلکہ ان سے بھی دوسرا ذلیل مرتبہ ہے۔

میسرے فرستے کا قصور یہ ہے کہ تمہارے ساتھ یہ ہے کہ چیت سالہ اور نواگاہی  
 ان کے کہ الہ ہر قسم کی شہرت پیدا کرنے کا کام ہے۔ اور اسی سے انسان اپنی حاجت روائی کرتا ہے  
 ان کی کوئی بہت صوفی مل جمع کرنا اور اسے بڑھاتا ہے۔ جائیداد متفرقہ وغیرہ متفرقہ معمول کو کھڑے  
 چلائے، کھیتی باڑی کثرت۔ یہ ان کی تکیا ہے۔ پھر زمین کے نیچے اشرفی جمع کرتے ہیں۔ ہم  
 انہیں دیکھو گے کہ وہ تمام عمر سجا کرتے۔ خطرناک میدانوں کے لئے کرتے۔ سڑکی مشقتیں اٹھاتے  
 مسندوں میں سحر کرتے۔ اس کی جمع کرتے اور اپنے نفس پر بھروسہ کام لیتے ہیں۔ یہ لوگ  
 بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا استلزام ہے کہ ہر ایک کو ہر سالے بندہ دربارہ ہر ایک جو  
 جاسکے جہتہ صریح۔

اس سے بڑھ کر اگر ایسی ہی ہرگز کہ انسان پر ان بات میں متفقہ ہو کہ وہ کھانا ہی کھاتا  
بچتا رہے۔ بالکل متفقہ نہیں۔ اور جب یہ اسے حاجات بھی پوری نہ کیا جائیں اور ضروریات پر  
بھی نہیں خرچ کیا جائے تو یہ ٹھیکہ کر رہا ہو۔

ایک فقرہ تھا کہ ان کی جہالت اس سے گہرے اور قوی یافتہ بلکہ تعلیم یافتہ ہے  
اس کا لانا ہے کہ سب سے بڑی مساوت یہ ہے کہ لوہا ہمارے ہاتھ میں ہے۔ فہرست جو ہر گھر گھر  
پہنچے اور۔ بہت سے تہذیبیوں اور حکومت کی ایک بات میں ہے۔

تم ادا کرو گوں کو دیکھو گے کہ ہر وقت آجینہ کی جانب دیکھتے ہیں، اور انگلیں چلاتی ہیں کہ سچے ہیں۔ مگر ان میں سے بعض جیسے ہیں کہ گھر میں کھانے تک نہیں بیٹھتے، لیکن وہ اپنا حال انہیں نہیں پتہ کہ وہ کون سے جی تاناکہ دیکھتے ہوئے ہیں، انہیں قدرت کی نظر سے غور کریں۔ اس قسم کے ملک و ممالک ہیں۔ اور یہ سب کے سب خدا تعالیٰ کی جانب سے فاضل اور حکمت کے پردوں میں خوب ہیں۔ ان کے نفوس مادیات ہیں۔

الحق اہم ہما حقوں میں وہ لوگ بھی داخل ہیں جو انہی زبان سے لادہ الاصلہ کا نظارہ کرتے ہیں اور یہ مسائل ان کے فوف کے سبب سے کرتے ہیں۔ ان سے مرو لینا یا ان کے

ہاں کی طلب مقصود ہوتی ہے۔ ہر ایک اپنے باپ دادا کے مذہب میں مصحوب پیدا کرتے ہیں  
جبکہ وہی کلمہ ہے وہی عمل صالح کے باعث مزبور نہ ہوں تو یہ کلمہ ہرگز بھی انہیں علامات سے  
ذکر الے گا ان کے دوست شیطان ہیں جو انہیں دوسرے نکال کر غفلت کی طرف سے جانے ہیں  
لیکن جس شخص میں یہ کلمہ کار کم انتہا ذکر کر دے گا اسے بالذکر معلوم ہو اور نیکی اچھی معلوم ہو تو وہ  
خاص غفلت میں نہیں رہے گا بلکہ ہر ایسی بات میں غفلت کے ساتھ تردد بھی پایا جاتا ہے  
دوسری قسم کا محبت ہے جو اپنے لئے سے محبوب ہے جو غفلت سے طیار ہے یہ تین قسم  
کے لوگ ہیں۔

۱۔ پہلی قسم وہ ہے جن کی غفلت کا نشانہ میں ہے۔

۲۔ دوسری قسم کے لوگوں کی غفلت کا نشانہ یہ ہے

۳۔ ایک قسم وہ ہے جن کی غفلت کا نتیجہ قیاسات عقیدہ غلطی ہیں۔

پہلی قسم وہ ہے جو غفلت میں ہے کہ وہ غور ہے کہ ان میں ایسی باتیں ہیں  
جس پر اپنے نفس کی جانب متوجہ ہو اور حرمی کرنے سے گریز نہ ہو اور اپنے ہلکی معرفت کا حق نہ  
رکھتا ہو۔ ان میں سے اہل مذہب پرست لوگ ہیں اور خود بھی متوجہ ہیں ان دونوں کے  
میں کئی درجات ہیں۔

اہل گروہ پرست پرستوں کا ہے۔ وہ ان افکار یہ جانتے ہیں کہ ان کا ایک رب ہے جو خود کو ان  
کے لئے ہے انہیں پر فرج دینا لازمی جانتا ہے۔ ان کا یہ اعتقاد ہے کہ اسی کا رب ہر طرح سے زیادہ  
عزیز اور پر تقدس ہے۔ بہتر ہے۔ لیکن انہیں سمجھ نہ آتا کہ رب کی رکھنے کو وہ عالم حس سے کچھ  
بہتر بڑھتے انہوں نے عہد جمادات میں پیدا ہوئے تھے اور باقوت سے عہد عہد مورتیں بنائیں اور  
انہیں اپنا معبود چن کر لیا۔ یہ لوگ صفات مخلوقی اور اس کے جہاں و منزلت کے لئے سے  
محبوب ہیں، انہیں ایسی دوسری قسم کی غفلت نے روک رکھا ہے۔ کہ ان کے علم و ادراک کے مقابلے  
میں غفلت ہے جیسا کہ اب ذکر ہو چکا ہے۔

۲۔ دوسرا گروہ ایک خاص جامعہ ہے جو ترکستان کے پہلے جانب واقع ہے ان کا ذکر کرتے

ہے کہ یہ ہے اور شریعت ان کا اعتقاد یہ ہے کہ ان کا ایک رب ہے جو سب سے زیادہ عزیز ہے



ہے۔ اسی لئے محبوب وہ کسی قوم میں نہایت انسان اور عطا گھوڑے چیز کو رکھنے میں تڑپتے سمجھوتہ ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارا رب ہے۔ یہ لوگ جمال کے لیے عکس میں کے ساتھ محبوب ہیں یہ بہت پرستش کی بہ نسبت گھر کے ہاتھ ایسی ناز و دلال ہیں۔ یہ کوئی وہ مطلق حسن کی عبادت کرتے ہیں نہ کہ کسی ذات خاص کی۔ اور اسے کسی خاص شخص کے ساتھ مخصوص نہیں سمجھتے۔ پھر وہ قدرتی جمال کی عبادت کرتے ہیں نہ کہ مصنوعی کی۔ بسے خود انہوں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا جو۔

تیسرا گروہ اس کا قائل ہے کہ مناسب یہ ہے کہ ہمارا رب اپنی ذات میں لہری ہو۔ یہ عبادت خوب صورت ہو اور اپنے نفس میں غائب ہو۔ اپنے حضور میں باہمیت ہو۔ کوئی اس کے قرب کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ اس لئے کہ بن کے نزدیک جی چیز محسوس لاگوئی مشہور نہیں۔ انہوں نے اس حقیقت پر آمگ کر پایا اور اس کی عبادت کرنے لگے اور اسے اپنا رب بنالیا۔ یہ لوگ مصلحت و روائی کے لئے محبوب ہیں۔ اور یہ تمام امور خدا تعالیٰ کے اہل میں داخل ہیں۔

چوتھا گروہ کہتا ہے کہ ہم آگے غالب ہیں اسے جلاتے اور بھگاتے اور اس میں تعریف کرتے ہیں۔ اس لئے وہ خدا کے قائل نہیں بلکہ ان کا عقیدہ ہے کہ بس نے یہی مصلحت و روائی پائی جاتی ہے۔ ہم یہ اس کے تعریف میں داخل ہیں اور وہ بندی کے ساتھ بھی موصوف ہو رہے ہیں۔

ان لوگوں میں عظیم نجوم اور ستاروں کی طرف تاثرات کا نسب ہر نامشہور تھا اس لئے ان میں سے بعض نے تو شعری کی عبادت کی اور بعض نے شرعی و دینیہ مشاہد کی۔ اپنے اپنے اعتقادات کے مطابق کہ ان میں تاثر زیادہ ہے عبادت مشاہد کی۔ یہ لوگ بندی کے دور پر اس کے اشراف و غیرت محبوب ہیں اور یہ بھی خدا کے نور میں داخل ہے۔

پچھلا گروہ ان تمام گروہوں سے زیادہ قریب یافتہ ہے کہ کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اس کے طبع اور چیزوں میں بھی انوار ہیں۔ اور یہ مناسب نہیں کہ درایت میں کوئی شے رب کی طرح ہو۔ انہوں نے مطلق لہری کی جو تمام انوار کا جامع ہے عبادت مشاہد کی ان کا خیال ہے کہ وہ رب الظالمین ہے اور تمام خوبیاں اس کی جانب منسوب ہیں لیکن جب انہوں نے یہ دیکھا کہ دنیا میں یا نیلیں گھاٹی ہیں۔ انہوں نے اسے اچھا نہ سمجھا کہ وہ ان برائیوں کو اپنے

روپ کی جانب منسوب کریں۔ یہ کہہ کر ان کے غور یکساں کلاب برائے یوں سے ہلک ہے اس لئے انھوں نے قلمبست کا جھگڑا لکھ کر کے چاروں کو اور شکست کے سوا کوئی دیا۔ پھر نئے ای کامیاب و نامور ماہرین کا یہ لوگ شوق ہیں۔ اس گروہ کے پاس سے ہم اتنی ہی سطوات کافی ہیں۔

دوسری قسم وہ ہے جن میں ایسی اخلاقیات گہرے ہیں جو محض خیالات کے تحت ہیں۔ بیلیک  
 جس سے تہجد کو رکھ گیا۔ اور محسوسات کے علاوہ بھی ایک اور ثابت کو کہہ رہی ہیں کہ وہ خیالات  
 جس سے تہجد نہیں۔ انہوں نے اچھے مردوں کی حیات کی غور میں پریشانیوں سے ان سے کثرت  
 والے تجربہ ہیں۔ ہرگز اس کے بھی حلقہ انہوں میں ان کے محسوسات و خیالات کی شرح کے خیالات  
 ہو سکتی۔ پھر اس کے حلقہ میں ان سے کوئی فائدہ بھی نہیں لیکن ان میں سے بلند مرتبہ لوگ ہیں  
 جو خدا تعالیٰ سے ہمہایت اور دیگر حوریں کی نفی کرتے ہیں۔ لیکن ان سے جس کی نفی نہیں کرتے  
 اس لئے کہ ان کا خیال ہے کہ جو غے حیات کے ساتھ مہجوں نہ ہو۔ یعنی نہ جہاں میں داخل ہو  
 اور نہ جہاں سے خارج وہ ان کے نزدیک موجود ہی نہیں ہوتی۔ انہیں معلوم ہی نہیں کہ مستحبات  
 کا پورا رتبہ ہے کہ حیات و مکان کی نسبت سے تہجد کیا جائے

تیسری قسم ملک می جو کہ ظہار ہیہ سے جو احساسات عقلیہ فاسد کے قریب ہوں  
میں ہوتے ہیں۔ ان میں نے ایسے مہر کی عبارت کی ہے جو مسیح و بعیر، عالم قادر کی انہماک  
سے منہوجہ۔ لیکن انہوں نے اس کی صفات کو اپنی صفات کی طرح تصویر کیا۔ حقا کہ ہمارا اوقات  
بعض نے اس کی تصریح بھی کی ہے اور کہا ہے کہ اس کا حکم یا اسے کام کی طرح حریت دلا دے  
بعض دیگر نے اس میں مرنے کی تصریح کی ہے کہ نہیں بلکہ اس کا حکم ہمارے دل کے کام کی طرح کہ جس  
میں حریت کا گناہ نہیں ملے گا۔

جبکہ اس سے مسیح دیکھ کر اللہ کی حیثیت و درجہ کی بات کی جاتی ہے تو اس معنی کے لفظ سے تفسیر کی حاجت روح مانگتے ہیں مگر یہ لفظ اس کا شکار کرتے ہیں۔ اس لفظ کو نبیوں نے خدا کے بارے میں اس الفاظ کا استعمال کیا ہے کہ اس کا معنی نہیں ہے۔ اس کے لئے اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ اس کا لفظ اس کے بارے میں کہ لفظ کا معنی ہے اور ہمارے طریق تصور غیب کرتا ہے۔ یہ مذاہب مشہور ہیں بلکہ تفسیر کی حاجت نہیں ہے۔ لوگ ان کے بارے میں قیاسات بناتے

فاسدہ کی عظمت میں مجرب ہیں۔

ہر قسم و درجہ ہے جو محض اولیاء سے مجرب ہے۔ ان کی بھی بہت سی قسمیں ہیں جن کا شمار مغوار ہے، میں ان سے ہمیں آئینہ کار کا شمار کریں گے۔

اولیٰ قسم وہ ہیں جنہوں نے صفات کے تحقیقی معنی معلوم کر لئے ہیں اور یہ سمجھ لیا کہ کلام، اولیاء و نصیحت اور علم و غیرہ اس کا خلاصہ اس قسم کا اطلاق نہیں جیسا کہ انسان پر کرتے ہیں انہوں نے خلک ان صفات کرنے سے استغناء کیا ہے اور انہوں نے اس کی تقریبی خصوصیات کی جانب ملاحظہ کر کے کی ہے۔

جیسا کہ موصوفی طریقہ اسلام نے فرعون کے اس قول کے جواب میں کہا کہ رب العلیین کی ہے تو جو موصوفی نے جواب دیا تھا یہ ترک ان صفات کے ساتھ اس کی تقریب کرتے اور کہتے ہیں رب جو کہ ان صفات کے ساتھ ہے پاک ہے وہ آسمانوں کا مرکب اور درجہ ہے۔

دوسری قسم اس گروہ سے اولیاء سے زیادہ قریب کی کہ ان کا ہر بات ظاہر ہوتی ہے کہ آسمان بہت سے ہیں اور ہر آسمان کا جدا جدا مرکب موجود ہے جیسے فرشتہ کہتے ہیں اور ان کا کلمہ ہے اور ان کی اولیاء الہیہ کے ساتھ نسبت الہیہ ہے جیسا کہ مستار علی کی انوار مسمومہ کے ساتھ نسبت۔ پھر قیام بھی یہ ظاہر ہو اگر یہ آسمان اور آسمان کے ضمن میں ہیں اور یہ تمام آسمانوں کی رات میں آسمان کی حرکت سے حرکت کرتے ہیں۔ انہیں وہ رب جسم کا رب جو تمام کائنات پر ملاحظہ ہے مرکب ہے اس لئے کہ کائنات اس کی منافی ہے۔

تیسری قسم وہ گروہ ہے جو ان سے بھی ترقی کر گیا ہے اور کہتا ہے کہ اجسام کی تحریک و کمالات و مہارت کے طور پر ہے۔ مناسب ہے کہ رب العلیین کی خدمت و کمالات اور کے چند خاصہ سے ایک بندے کی اطاعت کے لئے جو ہے فرشتہ کہتے ہیں۔ اس کی اولیاء الہیہ صحت کی طرف نسبت الہیہ ہے جیسے انوار مسمومہ کی طرف اشارہ کی طرف نسبت۔ اور ان کا کلمہ یہ ہے کہ رب ہمیں مرکب کے لحاظ سے مطالعہ اور حکما سے کہہ سکتے ہیں۔ یہ ہے جو کلمہ ہر ایک کے لئے مرکب پیدا فرمایا ہے اور یہ مرکب بطریق اس سے ذکر بطریق مباشرت۔

اس امر کو سمجھنے اور ان کی ماہیت میں اشارات ہیں جنہیں اکثر لوگ سمجھنے سے قاصر ہیں۔

اور یہ کتاب ان کی منتقل نہیں ہو سکتی۔

وہ تمام اقسام انوارِ حضرت کے ساتھ محبوب ہیں اور پیچھے والے یا بھی قسم کے ہیں جن کے لئے یہ امر بھی ممکن ہے کہ یہ مطالعہ انکی صفت کے ساتھ برصورت ہے جو وہ ثابت محض ہے اور اس مطالعہ کی وحدت حق کی جانب ایسی ہی نسبت ہے جیسے آفتاب کی نورِ شخص کی جانب نسبت یا انکسار سے کی خاص جس کی جوہر کی طرف پھر اجروا نے اس سے اس حرکت کی جانب جو اسکو حرکت دیتا اور اسکی جانب جو اس حرکت کا حکم دیتا ہے روحِ ربانیہ۔ اس طرح وہ ایسے مہر ہو چکا ہے جسے جو کہ ہر اس چیز سے پاک ہے جسے دیکھنے والوں کی آنکھیں اور ان عقلمیں ہوتی ہیں۔ یہ کہہ انہوں نے اس کو مذکورہ تمام امور سے پاک اور مقدس کیا ہے۔

پھر ان کی میں کئی اقسام ہیں بعض آوارہ ہیں کہ جن سے وہ سب امور کہ جنہیں ان کی آنکھ دیکھتی ہے اس کے نزدیک بطورِ حقیقت سمجھتے ہیں لیکن وہ خود جلالِ اقدس کا لاحظ کرنے میں اذیتا ذات کو اس جلال سے دیکھ رہے ہیں جس نے حضرت اقدس سے ملنے کے سبب جلال پایا ہے کیا ان میں جتنی چیزیں دیکھی جاتی ہیں سب ملتی ہیں۔

ان سے آگے ایک اندازہ ہے ان ہی خواص الاولیاء ہے انہیں ان کی اعلیٰ ذات کی تیز پرور نے جلوہ دیا ہے اور سلطانِ جلال نے انہیں اذعانِ لہا ہے وہ اپنی ذات میں صدمے کو لاشیاء پر گئے ہیں انہیں عروج کا بھی لحاظ درم۔ کیونکہ یہ رنگِ عروج سے پہلے پرواہ ہو گئے ہیں اور ان کے دل میں حق تعالیٰ کے طالع ہو کر رہی ہوتی ہیں یہ راہِ اقدسِ تعالیٰ کے اس ارشاد کا مطلب حاصل ہو گیا **مَنْ شَهِدَ خَالِدًا لَنَا وَخَلَدْنَا لَكَ** ان کا ایک واقعہ ہے جس کا ہم نے پہلے اس میں ارشاد کیا۔ ہم نے یہ واضح کر دیا کہ انہوں نے اتنا دیکھا ہے اطلاق کیا ہے راہِ علیہ کی نہایت ہے۔

بعض ان میں سے وہ ہیں جنہوں نے ترقی و عروج کے عروج اس تفصیل سے طے نہیں کئے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ ان پر عروج نے زیادتی نہیں کی۔ وہ اپنی ہی دہریہ سرفرازگی اس پر شے سے کہ جس سے اسے پاک کرنا چاہئے یا گنہگار کی جانب صفت کر گئے۔ پس ان پر اعلیٰ ہمارے غائب ہو گئے جو اور وہاں ہی آخر میں ہمارے غالب آئے۔ ان پر دفعہ تبلیغات کا جرم ہو گیا۔ اور اس کی ذات کی تیز پرور نے ان تمام چیزیں کر دیا جنہیں ہم سمجھنا یا عبرت

مستحقِ مومن کرنا ہے۔ اسے یوں سمجھا کہہ سکتے ہیں کہ پہلا طریقہ کار براہیم نبیل اللہ کا اور دوسرا طریقہ کار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے مقامات کے انوار اللہ ان کے ہمسار کو خوب جانتا ہے۔ یہ مجبور ہیں کہ ان اقسام کی جانب اشارہ ہے اور کہہ بغیر نہیں کہ اگر مقامات کی تفصیل کی جائے اور سمجھین کہ مقامات کو تلاش کیا جائے تو ان کا عدد و شمار ستر ہزار تک پہنچ جائے لیکن جب تم تفتیش کرو گے تو ان میں سے کسی کو بھی ان اقسام سے جن کا ہم نے ذکر کیا ہے خارج نہ ہو سکے۔ کیونکہ وہ یا تو اپنی صفات بیشتر یا صرف خیال یا قیاسات عقل یا نور بعض سے محروم ہیں جس کا ذکر اوپر پر گزر چکا ہے۔

یہ وہ بیان ہے جو مجھے ان سولات کے جواب میں اسی وقت معلوم ہوا ہے اور جو کہ مجھے سوال ایسے وقت ملا جب کہ طبیعت پریشان تھی اور اس فن کے علاوہ طبیعت بھی دنگ رہا تھا۔ مگر میں اس مسئلے سے اتنا متاثر ہوا کہ وہ میرے لئے اٹھایا دیا تو میں جو میرے علم کے لیے پہلے سے محال ماننے لگا تھا اسرار الہیہ کے بھنور میں غوطہ کھانا بڑا خطرناک امر ہے اور انوار طوبیہ کا پردہ ان کے اوپر سے کھڑکنا نہایت دشوار کام ہے کوئی سہل نہیں۔

والحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ علی سیدنا

محمد و آلہ الطیبین الطہارین



حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

اللہ تعالیٰ کا شکریہ ہے کہ رسالہ موسوم بہ



مصنف فیہ المرحومہ وحقیقتہ ابوالفتح شہاب الدین یاسین بن محمد علی رحمۃ اللہ علیہ  
بمادرم الامام ہمام رحمۃ الاسلام ابو حامد علی رحمۃ اللہ علیہ

## التماہل

واضح ہو کہ مصنف کمال سے اپنے اس رسالہ کو بطور مناظرہ کہنا ہے نہ کہ اس کی طرف سے کسی کا اور اس شخص کا  
 ٹھکانہ یا سہارا ہے اس طرح میں کو شیش اور سنس کی برقی گھڑی فریگز مشق ہے۔ خدا کی قسم  
 جس قسم سے اپنی طرف سے نہیں کیا اور رخصت کے مطابق رج کیا اور بعض الفاظ جو جو نہیں کہیں  
 ختم اللہ تعالیٰ کے احوال میں خاص طور پر کوئی بھی نہیں کہتا کہ جو کہتا ہے وہ بے ایمان اور کافر ہے۔

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب حمد کی بات وہ ذات پاک اللہ تعالیٰ کی ہے کہ جس سے ہم نے اپنے بندوں کو شافی تامل  
 میں خطاب ہے کہ ہم مصارف کے کمال کو جاننے کے واسطے تمہارا واسطہ قلب کی عقل کو تامل  
 احوال و طاقت کے احکام کی واسطے کمال کرنا اور ان کی بار بار کے ردوں کو جو جناب بصیرت  
 میں ترقی کے لئے تھی مصارف اور دشمنوں کے لئے کیلئے ہتھیار اور ان کے دلوں کو ترقی میں  
 نرم کرنا اور ان کے نفوس کے آئینہ کو تامل سے نکالنے سے جلدی ہوئی یہاں تک کہ انہوں نے جلیات  
 کے لئے اللہ کو پایا اور دشمنوں کی غلامی سے نجات پائی اور ان کی باجگاری صلح میں چلا گیا اور ان کی بار بار  
 پر کرنا کو چاہا اور ان میں ہر صدمہ پر کشتے ہوئے تھے حال یہ کہ جو کچھ تامل نے ان کی کی صفات  
 میں سے ہی مصنف کمال نے ہر صدمہ کا جیٹا ہوا بی جناب بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر جو کچھ نام رسول  
 علیہم الصلوٰۃ والسلام میں یا سلام و رحمتہ کی تامل کو بہت رخصت کی باتوں تک پہنچا جسے  
 بتاتا ہے بندہ اللہ تعالیٰ کا تعظیم اللہ تعالیٰ کا مصلح واسطے کمال کر کے بغیر عقل باری تعالیٰ کے  
 اور عقل اللہ تعالیٰ کو جناب میں احمدینا محمدینا محمدیہ کلمہ اس میں ہو گا اللہ تعالیٰ رحمت میں اپنے ایک  
 بندوں کے ساتھ حق فرشتے کی جیسے بعض مسلمانوں کو جو ان کی طرف سے آرم و تکلیف میں متوجہ  
 ہیں خود ہمیشہ کی کہ میں ایک سال صلح اور اسکے نوا میں لکھوں اور ان کے کرنے میں جو شرط





اور عقلی بولی اور بصیرت سے احاطہ عالم کے سہنے والے لشکر علیہم السلام اور اولیٰ ہیں اور یہ وہ  
 جو جسے ہر عقل اور ہر حاوی نہیں ہو سکتی و کلیہ نقل نہیں کلاں کہ کسی جس اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 و کائنات ذی ابرہیم ملکوت السموات والارض یعنی اسی طرح ہم ابراہیم علیہ السلام کو کائناتوں  
 اور زمین کے ملکوت دکھانے کے اور فرمایا اولیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر اور ہر جاؤ کی نشان  
 قلمی کی ہے۔ کیا میں ہر جگہ کے گہرا دنیا ہے آدمی و دوسرے اور پیشہ رہنے کے گہر  
 راحت کی طرف ہر جگہ سے اور سرا و سب جس کا نام عالم شہادت اور عالم ظاہر ہے  
 یہ عالم غیب سے تنگ تر اندازہ قریب ہے اور اس عالم میں جو عجب اور عجیب ہیں ان کے بچنے  
 کا اڑھل اور جاس ہیں جو کہ بعض وقت تنگ ہیں پڑ جاتی ہیں پھر پھر تیس ہو جاتا ہے اور اس عالم  
 کے رہنے والے ایمان ظاہر ہیں انہیں جو اس اور تعالیٰ کی حکمت نے چاہا کہ ایسا ظہر پیدا کرے جو کہ  
 ازار و ظلمات کا جو مرتزعا کہ تجلیات و تجلیات کے معنی کا نعم اور نعمت کی نشانوں کی حقیقت  
 ظاہر ہو جائے جس وہ منظر حقیقی انسان ہے جو کہ تینوں اور تعالیٰ ان کا قبول کو ہے والا ہے۔  
 چونکہ عالم غیب زیادہ وسیع و کمال تھا اور ظاہر اور داخل اور کثرت اس عالم سے خلق تھی اور روح  
 اور مرتبہ تصور میں عالم میں ہوا اور چونکہ عالم غیبات و غیبت عالم غیب کے تنگ تر تھا اور تنگ  
 مختلف قسم کی چیزوں کے ملنے ہو رہیں اور پیشہ مختلف ہوں اپنی صورت کے دست کی نیکو  
 ضرورت تھی تو انکو اللہ تعالیٰ نے اپنی طاعت لازمی سے جو اس اور نفس اور غیر و ظاہر لایا کہ ان کے  
 دیکھنے سے وہ کمال اور صورت اور نعم حاصل کرے اور جو سعادت کہ ان کے حقیقی گنجی ہے انکو پائے  
 اور کمالی اور صبر و کمال ان کا جو مرد و اور جس وقت ان کے واسطے یا مہر ان کے سب ماحول و چاہ  
 انیا کہ ایک ہی دفعہ سمجھ سکے اور مظاہر تجلیات حق ہیں ایک ہی ابرہادی ہو جائے اور اللہ تعالیٰ نے  
 کے اپنا کمال و تقابلیہ مگر کہ کو تو فیض فرمایا بلکہ اس میں مہر و ہمت اور اس کے کمال اور توح  
 اور دوسرے میں منور کا اور و یا تاخیر جو کمال انسان بڑی بظاہر غیبت الاستعداد تھا۔ تو انکو اپنے  
 اصل لک ہو سکتی عالم ظاہر و باطن میں ناگہانی ہوئی کیونکہ جز ورجات کلیہ کا ماحول نہیں کر سکتا پس اللہ تعالیٰ

سے بعض انسان کو بعض کے حوالہ کر دیا، وہ ایک کو دوسرے کا مددگار بنایا یا اس طرح کہ ہر ایک  
 ایک سے طلبِ شفقت اور مددِ مغفرت میں اپنے نفس سے دوسرے کا مصلحت ایک واسطہ بنے  
 ہے پس اگر یہ واسطہ فائدہ کوئی کٹا یا یا افکار ہو تا تو یہ کمال مقصود کو پہنچا کر رکنا اس کے اندر تھا  
 نے کلام کو جس کو از ہوا سلاطین جبرانی سے بنا دیا تاکہ جلدی سے اٹھنے والا اور جلدی سے اٹھنے  
 والا ہر ایک کا طلبِ شفقت میں دوسرے سے مددگار پس انسانی طبیعت کے آواز سے  
 محبت کی کیونکہ انسانی طبیعت اُس کو ان کے صوری اور مضمونی کلمات میں اور اللہ تعالیٰ نے اوس کو  
 دوسرے میں سے محبت کیا جیسے کہ جہدِ طبیعت اپنی ابتکیر اس کے اندر کی ہے جسیت سے کہ وہ قہر  
 اٹھاتی ہے ہر ایک کے حاجت کو وقت تمام محبوب چیزوں پر اٹھ کر اُس سے جاوہال کے اختیار کر کے  
 ہی میں جبکہ مادر میں نرا و تیاں ترتیبوں کی اور فطرتی مدد دیا اور پیدا نہیں حال جو میں اس طرح کا  
 نام علمِ موسیقی ہے تو طبیعت نرا و تر بہ نسبت اور لذتوں کے اُن کی طریقت اہل ہو گی اور تحقیق اللہ  
 تعالیٰ نے کتاب و آؤ و طیلہ اسلام کو صورت حسن زعمہ اور ان مصلحتوں کی مٹی کو جب وہ ذہورِ شریعت  
 پہنچتے تھے تو ان کی مجلس میں بعض شیعہ دے مریاتے تھے اور مکرانِ جمید میں بھی اللہ تعالیٰ نے فطرت  
 سرورِ ربانی کو خلقِ مایشتہ کو کثر اس کے خلقت میں جو چاہتا ہے یعنی جو جی ترکیب ہے ان میں راہ  
 فرمادیتا ہے۔ محسروں کے ہر ایک لذتیں بھی اور ان کی سببوں کی خوش آواز ہی مصلحتوں کا ہے اور لڑا یا طلب  
 رسولِ طیلہ اسلام کے اس لم یغفل بالفضلان علیہ السلام اُن کو کوئی قرآنِ جمید میں لکھی کہ وہ ہر امر  
 جامعیت میں سے نہیں اور تمنا لکھائی آوازوں سے قرآنِ جمید کی ذہنیت کہ وہ جو کہ ہم نے  
 ذکر کیا یہ اہلِ مکر کی دلیل ہے کہ مکرشقیات کے ساتھ آواز کا بلند کرنا مصلحتاً مطلوب انسان ہے لیکن  
 یہ کامائستہ فخر اور صاحبِ احوال میں درست باطن اور صفائی کتب کیوں اسطے مریوں ہے تو ان کی  
 بتائیں جیلانی زما اور مکان اور مغان اور ہم صحبت لوگ ان کی دوستی اور عمر کی پیچھے ہیں وہ زما و جیل  
 لانا ستنا درست ہے وہ ہے جبکہ دونوں میں صفائی ہر اور لوگ دوست محبوب اور اللہ تعالیٰ کی طرف لڑا  
 لی طلب کیوں اسطے جیلوں اور ان کا ہر نفسانی مصلحت سے ہر اور ان کا باطن بشمولی مادیوں کے مصلحت

سے بالکل جدا ہو رہے کو تاج کریں واسطے طور قلب کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ قیام کر کے لئے  
 درجہ رتبہ انسانی کے حاصل کر کے واسطے اسلئے کہ عبادت اور توحید الہی اللہ تعالیٰ ضرور ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے جو کئی اور طرقت کیواسطے ہیں جبکہ ایسے وقت لوگ صحیح ہونگے جو بعض  
 سکھوں کے افکار و رسوم کی طرف منعکس ہوئے تب اس راہ چار سے نور اور نور اور رسوم  
 اور وضع کی راہ و تکی ہوگی یا نہ یہ اہل جنت کا وصف ہے۔ نور یا اللہ تعالیٰ نے فرزندانی صمد  
 صفا کی گائی۔ اعجاز کا لایا جم ہے اس کے سینوں میں سے جو کہ اوٹ تھا اس آیت سے مراد اہل  
 معرفت میں اور فساد کے معنی اشاریہ ہے اور معانی صمد و کرم و اہل معرفت اور شعور اور ماحیان  
 اور واقعی و تہذیب کے چھ ہیں اور صفا سے مراد دنیا سے طوطا کا طلب کرنا اور انسانی شہوتوں  
 کا پورا کرنا ہے۔ اور انھوں نے جو اس آیت میں ہے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ لوگ انوار اور طوطا  
 اور معرفت کے حاصل کرنے میں باہم ٹکرسکیں اس واسطے کہ بہانوں کی پیدائش ایک ہی جگہ سے ہوتی  
 ہے مٹی سرور جو اس آیت میں ہے اس سے مراد احوال اور مقامات اسمائے میں اور مقتدایین و  
 پیروں کے جنکی عقل کا حکم ان پر غالب ہے ان کے مقابلہ میں ہیں جن پر حکم ان کے قلب کا غالب  
 اور وہ بھی روح کا حکم ان پر غالب ہے ان کے مقابلہ میں ہیں جن پر کہ ان کے سر کا حکم غالب ہے  
 یہ تینہ ہم فہم انصاف سے مراد یہ ہے کہ انکو علم اللہ اور علم امر و نہاد و علم بیہرہ اللہ میں کوئی فرق  
 اور شعور نفس کی طرف لاتی نہیں ہوتا اور علم و نہاد و نہاد میں سے یہ مراد ہے کہ وہ ایسے ہیں  
 جو کثرت اور مقامات اور مدارف کا ہے و نکلیں گے اسلئے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں  
 کو تہذیب الہیہ اور مراتب و درجہ کے علم کا عطا فرمایا تو ان سے انکو باطل نہیں چھینے لگا کہ وہ کسی اور  
 کرم ہے جب دینا ہے تو بہرہ ہوتا ہے اور وہیں نہیں لیتا لیکن ان کا کام ان کے واسطے سزاوار  
 میں و نہاد و نہاد و نہاد میں اور مسجد میں ہیں اور مساجد بہتر ہیں کہ مسجد جنی عبادت کیواسطے  
 بنائی گئی ہے۔ اور وہی وہ جگہ ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور تصور کیواسطے بنایا گیا ہے  
 اور وہی اللہ تعالیٰ کے انوار سے نزل کی جگہ ہے پس جبکہ صاحب طلب مسجد میں تو غالب

کی نیکوئی اور نفس کے ساتھ کر نیکے واسطے حرکت کرے تو وہ بہتر ہے اس شخص کے جس کی حرکت سے جہلی مشور کی نمازیں کرتا ہے۔ اور ایسے خلاف نہیں کہ جو کوئی مسجد میں داخل ہو کر نماز ادا کرنا میں مشغول ہو مگر لاگو دل اس کا وسوسہ اور خیالات اور ویسے امور سے بھڑکے ہوئے ہیں جو کہ شایع علیہ السلام سے منع فرمایا ہے اور وہ کو شیش کرتا ہے کہ سوائے کو بھی زانی کوئے اس کو زحل مسجد سے نہ دکا جائے بلکہ اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ ظالم تاجروں کو اس کا مسجد میں داخل ہونا مستحق ہے بلکہ بابت قرآن سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ مشغول اس میں متکبر ہیں ہوتے ہیں۔ کہ لوگوں پر ظلم کریں اور انکے مالی چھین لیں مگر بظاہر نماز میں مشغول ہیں۔ تو ویسے لوگ مسجد میں جانے سے نہیں روکے جاتے پھر کیونکہ وہ شخص مسجد میں جانے سے روکا جائے جو کہ صفائی پل اور بلا نفس کا خواہش مند ہے اس کا رد کرنا تو بالکل جائز نہیں کیونکہ وہ غرائب کلام کے سمنے اور طمان اشعار کے سمنے سے جو کہ بیشک علیہم السلام کے ساتھ اس کے ثبوت منبت کی راجب کرنے والی اور ایسے خیالین سے اس کی نہت کے قطع کرنے والے ہیں اپنے نفس کو نرم اور پانی سے کھینچ کر نہائی کو شیش کرتا ہے نہ جگہ اہل صفایا عبادت کی جگہ جمع ہوں اور بعض کے دلوں کو بعض کے دلوں کے صفایا اور انوار اسرار کی زیادتی اور اس مکان کے نور سے نفوس اور اہل ان کے صفائی کثرت بھی چاہتے ہیں تو ان کے احوال میں زیادتی ہوگی اور ان کی زیادتی کا لہجہ کیونکہ جو مکان عبادت کی واسطے بنائے گئے ہیں ان کے ساتھ ما فیہ یک نور اور روح متعلق ہو جاتی ہیں تو انکی حرمت اور بزرگی بڑھ جاتی ہے جیسے کہ اسطیل کہ اس کو جب مسجد بنایا جائے تو تعظیم اختیار کرنا اس سے متعلق ہو جاتی ہے حالانکہ وہ نجاست و بیشت یا صرہ ہو بہو کی جگہ تھی پر نہیں رہتا جبکہ وہ مسجد ہے باطن کی نورانیت کو یہ اگر گھبرا جائے تو رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے۔

المسجد بیعت کل فی مسجد برینہ کہ اگر سر پہ اور اقوان ازم صحبت (تو تم کے ہر تے میں ایک وہ انہوں نے طاعت کر جو ہر ایمان میں شریک ہیں جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوٰةٌ یعنی سوائے ان کے نہیں کہ سوائے جہلی ہیں پر ایمانیوں کی صحبت پور شریک واسطے جائز نہیں بلکہ دشمنی



اور ایک با منافق ہے اور مسیحیح بخاری اور مسیح مسلم میں ہے کہ مسیح نبوت موعود ہیں افسوس کہ جس کر جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کثرت شرف لاکھ اور میرے نفع میں پہنچے اور میرے پاس وہ لوگوں کو  
دفع بخاری ہیں اور ہر کی لڑائی میں جو کنگہ بزرگ شیعہ ہوتے تھے انکی اکثر بغیریں گاہر ہی تھیں ہر ایک  
انہیں سے لگاتے لگتی وہ دنیا بھی صلہ دانی حلد یعنی ہمیں ایسے ہی علیہ السلام میں حکم کر لیں کی بات کا  
ہے اور حضرت مسلم نے لڑا یا کہ ہر کچھ روز اور وہی گاہر پہنچے گاہر ہی تھی اور شیعہ تھا جناب انعام بنو سعد  
بعض صحابہ کرام میں سے تھے انہیں ایک لڑائی لگتی تھی اور مصرعہ بناؤ گانے لگتے کہ ہمیں ایسے ہی گاہر  
کہ جنکو کنگ کی بات کی خبر ہے بس یہ حریف ہیں امر یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ مسلم نے دفع کی اور ادا دیا  
اور دفع کو ایسی حالت میں مستحکم ان لڑکیوں کی کہ انہوں کا مستحکم بنو سعادت کے دوست دتا اور وہاں  
خود حضرت مسلم ہر دفعے اور تو یہ سے کان لگا کر سنتے تھے پس جب ایسی لڑکیوں کا دوست ہوا تو وہ بڑا  
بطریق اولیٰ دوست ہے اور کچھ حکم لگا کر حضرت مسلم نے وہ لوگوں لڑکیوں کو دفع بجائے اور لگائے کا  
اس قول سے حکم دیا کہ گاہر تو گاہر ہی تھی اور امر چکر ترقی سے ہر دفعہ دوست کے واسطے ہوتا ہے  
جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم دیا افعوا الصلوٰۃ یعنی نماز نہ پڑھو تا جب کہ اسلئے قرآن کے ساتھ ہوتا ہے جیسے کہ  
قول اللہ تعالیٰ کا فکنا نبوہم ربنا حکم دیا ہم خیر نہیں مکتوب بناؤ اگر انہیں جہلائی جلتے ہیں تو نہ پڑھو  
یہ واسطے ہوتا ہے جبکہ قرآن ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول و اذہ حکم خاصہ اذان اور جبکہ احرام سے  
خارج ہوا تو نہ لگا کر وہ در بیان امر و جواب کا استعمال کرتا ہے کہ کو کہ حضور صلعم نے رد و انکو حکم دیا لہذا  
غایت آپ کی حایر نہیں اسلئے کہ وہ گاہر ہی تھیں جسکے اعادہ کا حکم فرمایا اور خدا کے حکم کی نماندگار کرتا  
ہے لہذا جبکہ بدل اللہ صلعم دوسرے سے کہ چاہیں میں حاضر میں کا شرط متوجہ ہیں تو نہ پڑھو لگا کر  
واجب ہے ہر جہاں حکم باری تعالیٰ کے کو فرمایا افعوا الصلوٰۃ و افعوا الصلوٰۃ و افعوا الصلوٰۃ و افعوا الصلوٰۃ  
بجیسے کہ میں نے بیان دیا واللہ کہ انہو اللہ تعالیٰ کا اور رسول علیہ السلام کا جبکہ وہ حکم دیا میں ایک کا امر ہے  
جو میں تمہارے نزدیک ہے اور نام بخاری لگا اور نام تسلیم نے حضرت عائشہ سے روایت کی کہ یہ بکر  
انکے پاس آئے اسوقت کہ وہ لڑکیوں میں بخاری تھیں انہیں گفت و شنید کے ساتھ ہر دفعہ کے ساتھ

کی لڑائی میں ہوئی تھی اور بناب رسول طیبہ الصلوٰۃ والسلام کم کثیر اور نہ بے ہوش تھے تو ابو بکرؓ نے  
 جبر کا پر حضرت مسلمؓ کے چہرہ مبارک کو کھادور لڑایا کہ اے ابو بکرؓ! جو چہرہ پر تحقیق یہ عید کے دن میں یہ  
 حدیث صراحتاً گانا اور دانت شکنے پر لڑائی ہو چکا ہے جو ان کو ثابت اور انگوٹوں کا ذکر یہ  
 ہے اور اس پر بھی دلیل ہے کہ جو انکار کرے شکور ہو گنا اور انکار سے ہٹنا ناجائز ہے کیونکہ حضرت  
 مسلمؓ نے مسکروں کو کھادور لڑائی سے فرمایا تھا کہ ان کو نبی رسولؐ سے اس وقت حسد نہیں ہو سکتا جو نبی  
 رسولؐ کی چال نہ مانی ہیں جس سے کھانا نہ کھاتے اور دانت بچانے اور ایسے موقع پر شریک ہونے کو حرام کہا  
 کہ وہ اس سے یوں کہہ گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا ہے کہ عوام قتل کے نئی کور کا اداس ہے: یسا اعتقاد کیا  
 وہ ہاں اتفاق کا فروغ: مگر کہا جاسکتا ہے کہ یہ گناہ صرف عید کے دن جائز ہے: کیونکہ عید کے دن کی شیعہ  
 ان کے جو ازمیں پائی جاتی ہے ہر جواب دینے کا اس امر پر سب کا اقرار ہے کہ سب کا خاص ہونا  
 ممکن ہے عام ہونے کا نہیں ہوتا اور اکثر قرآن مجید میں ایسی طرح وارد ہوئے ہیں جیسے کہ انشاء فرماتے  
 ہے فرما: اِنَّ الْاٰمِنِیْنَ كُنْھُمْ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ  
 ان کو تو فرمادے یا دلائل سے وہ نہ ٹھیکے یا کرت اور حمل اور ابو العباس اور عقبہ اور شعبہ اور عبد اللہ  
 بن ابی بن اسدوں کے حق میں نازل ہوئی مگر حکم تھا کہ بارہ میں عام ہے ایسی طرح اور دوسری آیت  
 میں فرما: اِنَّ اَسَاطِیْثَ عِشَّةِ الْاَنْبِیَآءِ اَحَدٌ ہَا اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ اَوَّلُ الْاٰمِنِیْنَ  
 کہ جو انقضائے اہل ایمانہ ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں ائدلیں  
 یا دونوں کو نہ کہہ ان کو ہوں اور وہ جو کہ ان کو اور کہنا کھانا اب کی دن چکا ان کے سامنے کندہ ہے ناجائز  
 اس کے نیچے اگرچہ اس آیت میں مطالب جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے مگر حکم عام ہے واسطے ہے۔  
 اور الدین کی تعلیم کریں اور اس حدیث میں ہر طرف اشارہ ہے کہ ہر حال میں دیکھ کر سب دعا فرما  
 درجہ پائی جاتے خواہ عید کے دن ہو یا نہ ہو تو ہمیں گانا اور دانت اور اشعار شستا جائز ہے  
 و صنفہ ام المومنین و وصیت ہے کہ جیٹ حضرت رسولؐ و صنفہ مسلم کے سامنے دانت بچانے کا  
 پاج ہے تھے اور کہہ دے تھے کہ صنفہ تنگ بندہ جس حضرت سے پوچھا کہ کیا کہہ رہے ہیں عرض









درمکہ حضرت نے اُمّ غنیہؓ فرمایا تو اس کے پیچ بڑھ گئی تو اس نے کہا میں یہ سہرا جو پہنے گا کہ تم ان مجید اور حدیث شریفہ  
 خلق میں لیکن جو کہ خلق منقول سے ہیں وہ یہ ہیں کہ ابو طالب کی لہجہ کو الیٰہی مقام کے نزدیک جو شخص برکت  
 یہ ہے کہ بعض صحابہ نے مثل سریر یا روئے جو کہ انکار کیا ہے غلو سے کہتے ہیں کہ انہیں اس وقت تک نہیں ہوا  
 پیش سے ملے انہیں ہر وقت مساع کیلئے ہائے نرا نہ تک مصلحت کی ہے جیسے کہ عبد اللہ بن جعفر اور انس بن  
 اُمّی کہ یہ مساع ایک بات تھی کہ جب تک اس طلب یہ ہے کہ اس سرحد کو جو خبر تھی کہ عبد اللہ بن جعفر نہایت وقت کا  
 شے میں صرف کرتے ہیں تو انہوں نے عرض میں ماس سے کہنا کہ انہوں نے اس چاندیل کے لڑکی بڑی پرانگی ہوتی  
 خدا کی نالی ہو گئی ہے اور وہ اس مانت کو اپنے پاس لے کر عبد اللہ نے لے جانے والیوں کو سکوت کا حکم  
 یا اور کو بلا لیا جبکہ اس پر عداوت یہ پیش کر کے کہ یہاں نہ کہہ گا کہ اس کا حکم دور وہ گاہے گھسے انہوں نے سخت پر  
 بیٹے ہوئے سرور ہانوں ہائے لگے اس پر عربین ماس لیے کہ تم کو روکنے کے لیے اب حاتم سے بہتر عزت  
 میں یہ روئے کہ چپ ہو جائے اور یہ کہ وہی طرف کرنا لا بہرہ ہے۔ حالانکہ اس پر عداوت یہ ہے مصلحتوں کو  
 سے تھے اور کاتب حق رسول معلوم اور لڑکی نے درجہ و طہرہ ام حبیبہ کے چاقی سے لہر تھا کہ یہی حصول ہدایت  
 ہا جبکہ جیسے کہ حضرت معلوم نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب مثل ہستارہ کے ہیں جسے میری روئے ہدایت  
 حاصل کر کے گئے اور جو لڑکی یہی ہوتی ہے کہ گئی تو اس نے ہدایت حاصل نہ کی اگر نہ کہ کے کہ یہ نصیحت تھی کہ  
 یہ لڑکی کو کہنا ہلے کے اور سب صورتوں میں ان کی پیروی کرنی چاہئے اور یہی چاہئے کہ یہ ہدایت نہ دی گئی تھی  
 اس صورت میں اس کی حالت صحابہ کے ساتھ نہیں ہو گی جیسا کہ ابو ہبہ کی جناب رسول طیلہ السلام کے ساتھ  
 تھی کہ اسے حضرت معلوم سے کہا کہ اسے جو طیلہ السلام تم کہتے ہو کہ ہم تمہاری احوال پر جان دینے کو ترغیب دیتے  
 تو ان کے یہ قول کہ میری ہوائیں تو آپس میں تھا ہے اس قول کا نقص یہی کرتا ہیں اس پر حضرت معلوم نے  
 فرمایا کہ یہ جو نفع لیگا اس کے بدلے کہ یہی میری ہوائ ہے۔ جبکہ اب انہوں پر جو رسول طیلہ السلام کے سوسا ہاں ہائے  
 رہائے یعنی مذکورہ میں اس حال میں ہے کہ صحابہ کے مساع کے مسئلہ میں پیروی کرنی ان باتوں میں پیروی کرنی  
 منع نہ تھی اور نہ ہدایت حاصل نہ کی اگر نہ کہ کہہ کہ امام ابو حنیفہؒ اور شیخ ابو الیمان نے اس کو حکم کیا ہے اور میں نہیں لگو  
 پیروی کرتا ہوں اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن ہدایت ہے اس کو نہ تنہا میں ذات کا کہ امام ابو حنیفہؒ کی تائید وہاں لگا ہوا ہے کہ ہم



انسان جس سے کما کمال تک پہنچتا ہے کہ راستہ لالہ فاسد ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو کعبہ شریف کے پاس ایسے  
 وفضل سے روکا کہ کسی بات کو ایک حالت عرصہ میں روکنے سے اسکی طاقت اور محاسن میں جو کہ اس محل  
 سے کہا میں لازم نہیں آتی اور اس واسطے عورت کا پلٹ دست پر پہنچنا یا لالہ فاسد میں جیکوئی عداوت ہو جو جائز ہے  
 اور دوسری جگہ جائز نہیں ہے کعبہ شریف منظم رہا کھلے گزرتا مل لازم تھا وہاں ایسے نسل سے روکا جائز رہا  
 زمین اسی لازم تھا کعبہ شریف کے پاس اور یہ نہیں فرماؤ گا کھلا مل نہیں تھا کعبہ کے پاس نہ باغیخ تصدیق ہے  
 کعبہ شریف کے پاس دھکی دھاکت اور جگہ لازم نہیں آتی اور انھوں اس طرح اس بات سے بھی استدلال کرتے  
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے واسی الناس من الذوی لھما محل یسعی بعض لوگ ایسے ہیں جو کہ کعبہ کی  
 بات کی خریداری میں انکیل کی بات بھی گانا ہے ہر چاہ دیتے ہیں کہ کعبہ شریف کے کعبہ کی مضمون اور وہی شہ  
 کا سننا جائز ہے برابر ہے کہ وہ حق کعبہ شریف قرآن مجید ہو یا شعر و عربیوں اس سے معیشتیں جو کہ جو اس طرح  
 دھت اور غبار و طاقت کرتے ہیں یہاں کر دیں اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ لوین غیرت کھت ہے پس نہیں آتے  
 سے یہ امر ثابت ہو گا کہ کعبہ شریف سے مراد وہی طرح ہے جو کہ گرا کر نوا اور حق اور عبادت سے مشغول کرنا  
 اور بندہ کو حق سے دور کرنا اور ہر جہاں ایسا شہرہ اپنی اباحت پر باقی ہے اور بات بھی ہے کہ جب کوئی ایسا شہ  
 وار ہو جو کہ کعبہ کو تھل کرتا ہے تو عجب ہے اور اس کا قصص اور جزئیات کے مگر قصص قبلت و قریب  
 ہوگی ورنہ معلوم ہے جس کی کیا جائیگا اسکی مثال یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اسٹاف و حیرۃ اللہ ان اللہ  
 یعنی روح نرناؤں کے متعلق اسی ڈالو پھر یہی آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑائی ہے اس کے عرض میں انعام دیا  
 اور تعریف فرمائی کہ اب ابن حیرتی یہ قصیدہ پڑھا تھا بعد از یوم ملبول و برفریہ وسلم نہایتی عباد  
 مبارک کہ کھوٹا فرمائی پس واجب ہوا کہ حق کیا جائے حضرت کے مٹی ڈالنے کے حکم کو ایسے جہ کرنا اور اسکی  
 جو کہ جو نہ اور حق کے لائق نہ اس واسطے کہتے ہیں انھوں واجب ہے کہ لو کہ نہ یہ بھی ہر وقت انہی عبادہ شہ  
 اور گناہ مار دیا جائے اور جو ایسا نہ ہو تو وہ قطعاً جائز ہے اگر تنکیر کے مصلح نظر اس طرح ہے کہ کعبہ کے کسی کے  
 واسطے عطل نہیں کہ شہر میں کسی چیز کو عطل یا حرام کرے جسکی بابت کہ شام علیہ السلام نے کوئی حکم نہ فرما  
 ہوا ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ عطلی عطل ہے اور حرام ظاہر ہے اور اس کے پیش مشہور امور ہیں۔

[illegible]

یہ ہے کہ حدیث میں ہے جب تیرے بھائی سے کوئی بات ظاہر ہو اور اس کا محل پہنچے تو ہر ہو سکتا ہو  
 تو اس کا محل تیرے عینی پر نہ کر لیں بلکہ ہم ہومن سرحد کو خواہ غامی ہو یا غیر غامی اس میں حرکت کو نہ ہونے  
 دیکھیں اور وہ باطل کے ساتھ نہ لگنا گیا ہو واجب ہے کہ اس کے بغیر فعل کو حق پر عمل کریں پس اگر اس کے  
 ساتھ دی گئی کہ ایسا ہے جیسا کہ ہے کہا تو وہی ہے ورنہ اس کے اعتقاد کا وہم تو اللہ تعالیٰ کی سپرد  
 نہ اس کی طرف دیکھنے والے کے اگر مترفع کہے کہ بغیر جاننے کے دن کا بیان ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جاننے  
 سے ہے کیونکہ کذب کا وہ ایسا ہی تھا مگر جاننے کے ساتھ دن بیان ہم تسلیم نہیں کو نہ اس کا وہاں ہے  
 کہ اس کی بابت کوئی حکم درست یا کو نہ نہیں آیا ہے اس واسطے کہ اس سے ہر گز نہ دیا جائے کہ اس  
 استعمال جو سنا جائے ایک بدلے کے ساتھ جو سنا گیا ہے تو سب جمل جو جاننے کے گروہ کو نہ ہو گا بلکہ کوئی  
 خزینہ اس کی جتنی کی نسبت پر ساتھ منہم کے حالات کو ہے جیسے کہ وہ ہنوں کے ساتھ نکلے کہ ہر ایک سے  
 جہاں جہاں تر ہے اور دونوں میں جہاں کرنا حرام ہے لیکن تعصب نداری کے بارہ میں کوئی حکم نہیں  
 اس لئے وہ اپنی بابت پر اپنی بڑی مگر ہر روز دوسری حرام ہے اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ کوئی  
 آدمی کو حضرت مسلم نے سنا اور کانوں کو بند کر لیا نیز جو شخص کو گناہ اور نقص اور دن بجا نہ  
 شکر ہے اور کو اللہ تعالیٰ سے لڑائی کرتی پڑے گی اور اللہ تعالیٰ سے لڑائی بالافاق غفر  
 ہے اور یہ اس طرح ہے کہ مجمع حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جس نے میرے علی کے  
 ساتھ دشمنی کی تو وہ میری لڑائی کے واسطے میدان میں نکلا ہوا است بخیر یہ مسلم میں اس امر پر  
 اتفاق ہے کہ اس امت میں اولیاء ہیں اور سب طرف کے مسلمانوں نے محبت و ایت حضرت  
 جنید اور مشہور اور معروف کریم اور عبد اللہ بن حنیف وغیرہم پر اتفاق کیا ہے ان اولیاء و اولیاء  
 میں سے جتنا زمانہ تشریف میں ذکر کیا گیا ہے اور یہ بھی ان کے نزدیک ان صاحبوں کے  
 عادات و حالات میں ثابت ہوا ہے کہ وہ گناہ میں وجہ کرتے تھے اور نقص کرتے تھے واسطے  
 ترک اسوی و اللہ کے اپنے غلوں سے جس کو کوئی تابع کو مطلقاً حرام کتاب ہے گویا وہ یہ کتاب  
 کہ یہ حضرات حرام کے مرتکب ہوئے اللہ بخیرے اولیاء کو حرام اور نہ شریعت فعل ہوا سے منسوب کیا



تو اس نے انہوں کو قول و اعتقاد کے اوّل سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دشمنی کی تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے میدان میں لایا اور جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے میدان میں لایا اور شکر کا نام لے کر دوزخ ہوا اور وہ بڑی بازگشت ہے  
 پس جبکہ ان کی تحریرات اور دلائل اور مواضع سے جگہ جگہ نے بیان کیا ثابت ہو گیا کہ اس طرح  
 پہلی ہے اور اس کا منکر یا فریاد ناشی ہے اور وہ عربوں کے واسطے مستحب اور اولیاء خدا تعالیٰ کے لئے پر نسبت اور ان کے مقامات کے واجب ہے کیونکہ وہ حضرات مجروح ہیں اور اس چیز سے جو  
 سوائے اللہ تعالیٰ کے ہے طرف اللہ تعالیٰ کی جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ ماہیت ہیں مگر  
 ذہن کو اور جبکہ وہ کوئی بات ظاہری صورتوں میں سے پاتے ہیں تو اس کے معانی فیض پر عمل کرتے  
 ہیں جیسے کہ جناب رسول علیہ السلام نے سید بن خبیر کے بار میں فرمایا انہوں نے عرض کیا یا  
 رسول اللہ میں شب گزشتہ کو سورہ بقرہ پڑھا تھا کہ ناگاہ میرے سر پر ایسا بادل چھا گیا کہ  
 باطن تھے حضرت نے فرمایا کہ وہ سکینہ تھی تو اسی طرح اولیاء اللہ تعالیٰ امور ان کو معانی پر عمل کرتے  
 ہیں اور ان کے مراتب صوفیہ کی ترتیب کے اور مراتب معانی میں ان کے سیر کے پس دف اول کے  
 نزدیک اشارہ ہے طرف دائرہ کو ان کی صورت میں اس پر کسی ہوئی ہے وہ اشارہ ہے طرف  
 وجود مطلق کی اور ضرب جو دف پر پڑتی ہے ہمیں اللہ ہے طرف وجود و صفات الہیہ کے  
 باطن بظاہر سے طرف وجود مطلق کی واسطے قول ہمیشہ کے باطن سے ظاہر کی طرف  
 اور پانچ جلال سے اشارہ ہے طرف مراتب نبوت اور مراتب ولایت اور مراتب رسالت اور  
 مراتب خلافت اور مراتب امامت کی اور اس کی آواز سے اشارہ ہے طرف تبلیغات الہیہ اور علم حق  
 کے ان مراتب کے واسطے الہیاء اور اہل کمال کے تعویب میں اور نفس منشی کے اشارہ ہے  
 طرف حقیقت حق تعالیٰ کی جیسا کہ وہ اشارہ کا محک اور جو اور منشی ہے اور کو اور منشی کے اشارہ  
 ہے طرف حق واد کی اس کی طرف سے باطن اظہار میں اور اشارہ ہے طرف مراتب ارفع  
 اور تعویب کی جو کہ اسرار میں اور تعویب سے اشارہ ہے طرف ذات انسان کی اور جو اور انہوں سے

اور وہ ہے طرف منافقہ نامہری انسان کی اور وہ فوجی دو اکھیں اور دو کان اور دو سوراخ  
 ناک کے اور منہ اور قبل اور ویر اور فرسوناغ اور مطلوبہ طلب اور قبل اور روع اور  
 نفس اور ہتر اور جو ہر ذاتی اور لطیفہ زاکیہ اور خواہ اور شفاقت ہیں اور جو ہر ملک کہ  
 طلب میں باقی ہے کہیں اشارہ ہے طرف نقاد اور اللہ تعالیٰ کے حسب ذات و ذات میں  
 پس لون کا ہنسا گانے میں اشارہ ہے طرف یا وکونے پر حقیقت انسانیت کی مقام خطاب لونی  
 میں آسوت جبکہ است برکم فرمایا تھا اور وہ مضطر ہے ہتر کو حصص مہم کے کہینے اور لو کے  
 وطن جنی کی طرف پھرنے کے لئے اس پیشیت سے کہ فرمایا دین کی محبت ایمان ہے دنیا  
 وطن ارواح کی جہاں سے کہ روح کو سپاہ کیا گیا جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و نطفاتہ  
 شادی میں پسونک دی اس میں نے اپنی روح سے اور نفس اشارہ ہے طرف  
 جولان روح کی گرد و آبرہ موجودات کے واسطے قبول کرنے تجلیات اور تزلزلت کے  
 اور یہ عارف کا حال ہے اللہ تعالیٰ اشارہ ہے طرف و توف روح کی اور اس کے ہتر  
 اس کے وجود کی اور اس کی جولان نظر اور سکر کی اور اس کے توف کے مرتبہ موجودات  
 میں اللہ تعالیٰ کا حال ہے پس اس کا کوٹا اوہ کی طرف اشارہ ہے اس کے کہینے  
 انسانی ہے طرف مقام احدی کے اور کائنات کے واسطے آثار ربو عانیہ کے حامل  
 ہے اور اللہ تعالیٰ کے نور کی اعلیٰ کے پس جبکہ اس کی روح عجاب سے نکلتی ہے  
 مرتبہ صواب تک پہنچ جاتی ہے تو وہ اپنا سر کھل دیتا ہے پھر جبکہ ہر چیز ہے ہر سہ  
 اللہ تعالیٰ کے ہے ہر جو عالم ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف متصل ہو جاتا ہے تو اس  
 پڑے آثار و تہذیب پھر کر گانے والا بھی صاحب حال اور مقام ہے نور اپنے کپڑے  
 نہ پہنچیکہ تہذیب ہے اور اگر اس درجہ کا نہیں ہے تو اس کی طرف پہنچنا ظلم ہے اس نے  
 کہ صاحب حال کے کپڑے اس کے مال کی صورت ہیں اور اس کے حال کے قبول کا  
 یہی سختی ہے جو کہ اس کے رتبہ کا ہر پھر اگر سخن مقام طوی پر چڑھا گیا اور گانے والا مقام

نئی بنا گارہ ہے تو وہ ایک شعرِ سبب اپنے حال کے اسکو، قائل کرتا ہے پھر اگر آپہ  
شکل ہو جائے اس کو نیچے چھوڑتا ہے اور اس کا حال پھر بڑھ جاتا ہے تو دوسرا لیلہ ہے  
اور اس کے ساتھ مل کر رہتا ہے تاکہ اس کا حال اس کے حال کے ساتھ جمع ہو جائے  
اور اس کا نقدہ مل ہو جائے پھر اگر وہ میدان ہو جائے اور پانی چٹیا جائے تو یہ اس امر  
کی دلیل ہے کہ وہ مغلوب ہو گیا اس لئے کہ مقامِ روح تمام صفات اور اس کی غذا انوار  
سے ہوتی ہے پس جب میدان ہوگا تو دلیل اسکی ہوگی کہ وہ مقامِ جسد کی طرف واپس آیا  
اور تمام روح کا اور حال روح کا غیب کے ساتھ غذا حاصل کرنی ہے اور اسکو غلام کر  
اجتماع نہیں اور تمام جسد صورت کے ساتھ غذا حاصل کرتا ہے تو جب غیب سے شہادت  
کی طرف رجوع کوئے گاہنی مانگے گا اور یہ اس کے نقصان کی دلیل ہے اور لیکن  
معنی حصولِ شرفِ سماع پر دلالت کرنے والا پس وجود اس کا دلالت کرتا ہے اس لئے  
کہ وہ اعجازِ بلاغہ دو قسم کے ہیں حرکت اور سکون پس حرکت صفت ارواح اور اسرار کی ہے  
اور سکون صفت برسا اور کیفیتِ صورتوں کی اور حرارت اور لطیف ہونا حرکت کے لازم میں  
ہے اور بیکار ہونا اور بدن سکون کے لازم میں ہے اور یہی وجہ ہے کہ جب پانی جزر  
میں غمر رہتا ہے اگرچہ کثرت سے جو یہ گزرنے لگے اس کی حالت پلٹ جاتی ہے  
اور اگر تھوڑا سا بھی جاری ہو تو نہیں بدلتی پس اسی طرح جب کہ آواز موجود باطن میں داخل  
ہے تو روح کو بلندی پر چڑھنے کی خواہش کے لئے حرکت دیتی ہے پس یہ بھی روح کی  
حرکت کے ساتھ حرکت کرتا ہے تب اس کے وجود میں حرارت پیدا ہوتی ہے اور اگر وہ جگہ  
نقدہ لگاتے ہیں اور اس کے قلب میں آنا و شہودہ ظاہر ہو جاتے ہیں دوم یہ کہ وہ غذا جو  
محسوس ہوتی ہے بدن کو قوی کرتی ہے اور اسکا حصول غذا کے اشتغال سے ہوتا ہے غذا روح کے قلب باہر  
نکل کر کوئی کرتی ہے مویہ اشتغال سے ایجاہات کے ہونے پر کہ انوارِ حیات کے عالم غیب آتارے کے ہیں اور وہی  
نورانیہ ہے اور اشراقیت سے صفائی طریقیہ کا مستسا اور صفات کو نیہ کا حرکت کرنا اور روحانی منتظر کی

لیہ نہا ہے اور ان امور کے حاضر ہونے کا آثار و تقاضا خواندہ طلبہ خداوند تعالیٰ سے ہے سو ہم یہ کہ سماع آدمی کو امور ظاہر سے مجز و کر تلبہ اور انوار اور اسرار باطن کے قبول کے واسطے آمادہ کرتا ہے پھر متنا کر دوس کا وہ سماع جس زیادہ ہوتا ہے اسی قدر اس کے سیرا طرہ عالم ارواح میں زیادہ ہوتی ہے اور جب کثرت سے اس کی زیادتی ہو جاتی ہے تو اس کا تلبہ ترقی ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے آثار فیض اور تجلیات میں سے جو پرخ جالتے ہیں تو اس کو مقام وصول بغیر ریاضت اور جذبہ کے حاصل ہو جاتا ہے چار یہ کہ آثار ظاہر سے باطن میں نفوذ کرنے والی ہے اور تلبہ سے متصل ہو جاتی ہے پھر تلبہ اور روح بواسطہ اختلاف فنون کے اور تعدد ہونے ان معانی کے مروجہ پر وارد ہوتا ہے مراتب درجہ سے متعلق ہو جاتے ہیں اور تلبہ جہد کو روح کے پیچھے لگا دیتا ہے حرکت میں پھر وہ توہمات سے مجز و ہو جاتا ہے پھر قوت اس کے جدید میں وہ معانی منفصلہ کہ روح میں ہیں نفوذ کرتے ہیں پھر جہد مقام روح تک پہنچتا ہے اور یہ وہ اکٹھا جاتا ہے پھر ان معانی اور حقائق کو ایک ہی ذمہ شاہدہ کر لیتا ہے اور یہ تمام کہانی عیانی ہے جو کہ بہت قسم کی بیخ متلو سے حاصل نہیں ہو سکتا پھر یہ کہ سماع باطن میں سکون اور ظاہر میں حرکت ہے اور اس کے بواسطہ عبادات سوائے روزہ کے ظاہر میں حرکت ہیں اور حرکت ظاہر کثرت سے تناسب ہوتی ہے پس جہد و حرکت سماع میں زیادہ ہوگی تو سبقت سکون تلبہ میں زیادہ ہوگا پھر وہ تلبہ اس پہنچے ہوئے سوائے اللہ تعالیٰ کے ہے مجز و ہوگا اور اس میں وجہ پیدا ہوگا اور مقام احدی کی طرف پہنچے گا تو وہ نظر شوق سے اللہ تعالیٰ کے لیے عالموں کو دیکھ گیا جن کا خصلتیں اور سمجھیں باطن نہیں کر سکتیں اور لیکن یہ نہیں کہ ان آثار اور درجہ اور شہادت اور تجلیات اگر یہ ظاہر میں حرکت ہیں لیکن دو حرکتوں میں کہیں ایک سکون روحی و عینی ظاہر ہوتا ہے جو کہ دوس کے صاحب کو خداوند بقا کی طرف توجہ اور مدد دیتا ہے اور لیکن روزہ ظاہر اور باطن سکون ہے اور دو سکونوں میں سے ایک حرکت اللہ سے اور اللہ اللہ کے امور سے اللہ کے

ہیڈا ہوتی ہے اور یہی اطلاق تمام اہل علم و صاحب ہر ایک پر سماع منتشر ہوا اور اس کے مراتب مثل خاقان لہگان پر ہیں مثل نماز اور حج کے اور دونوں اعتقاد تھے اس کے مراتب ظاہر میں سے ہیں اور روزہ اور زکوٰۃ اور نیکی باطن کی طرف سے ہیں تو ان کو سماع میں وہ کمالات حاصل ہوتے ہیں جو کہ اور مسادات کے سوا اہمیت سے حاصل نہیں ہو سکتے سبب یہ کہ سماع مشتمل احوال کا یہ ہے جو کہ اس میں نہایت مقامات ہیں اور حسین سماع اشارہ کرتا ہے طرف ہم کی یعنی ہمید سماع کا شش زہر کے ہے کہ اس کی وجہ سے آدمی تعلقات غریبہ سے مر جاتا ہے اور وہ لوگوں کو مقامات غیبیہ تک پہنچا دیتا ہے اور مایم اور عین اشارہ کرتا ہے سمیت ذاتیہ اکتیہ کی طرف جیسے کہ فرمایا حضرت علیہ السلام نے کہ میرے واسطے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک وقت ہے اور اس کے سین اور پیکر اور الف مشہور ہیں اس امر کے کہ صاحب سماع علوی ہو جاتا ہے اور مراتب غلیہ سے تھوڑا تھوڑا اور اس کے الف اور میح اشارہ کرتے ہیں طرف تمام کی تاکہ جانا جائے کہ صاحب سماع اعلیٰ ہر چیز کی ہے پس وہ غیب سے بہ سبب اپنی روحانیت کے رویتا ہے اور دوسروں کو مراتب موجودات میں سے اس سے فیض پہنچاتا ہے اور طہم جو اس کی طرف اشارہ کرتا ہے ہے کہ ابی اور میرا اللہ میم اس کی اشارہ کرتی ہیں طرف ہم کی یعنی صاحب سماع بحسب اپنی روحانیت کے علویات اور سبب حیات قلب کے سفلیات اور اسکے سوا اور مراتب غیبیہ مشتمل ہے پس تحقیق کہ صاحب سماع ان مقامات اکتیہ تک پہنچتا ہے جہاں تک کہ تیار و اجتماع اور کامل تر و انصاف سے پہنچتا اور سطح سطح کے فوائد استات فائدہ تک پہنچتے ہیں بلکہ کہ صاحب روح اور شہود و مقامات اس کتاب کو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتے ہیں اور کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ فرمایا جب تک کہ کسی نے نماز کو مکمل کر دیا تو اس کو جہان تک جو چاہے اللہ تعالیٰ سے فیض بخند اللہ و محبوبہ و مسلم تبارک و تعالیٰ رب العالمین یا اللہ یا رسول اللہ یا نبی یا محمد یا محمد رسول اللہ تعالیٰ کہ ترجمہ لوارق السماع مصنف شیخ ابو حفص غزالی رحمۃ اللہ علیہ تمام ہوئے نقطہ۔



اُمروا بِحَسَنَاتِكُمْ

آدابُ الاخلاق

یعنی

اخلاقِ محمدی

مُصَنَّفٌ

بجانب امام مہمام عہد الاسلام امام محمد الغزالی رحمۃ اللہ علیہ

# آداب الاخلاق

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۴	سائلوں کا بیان آنحضرتؐ کا قدرت کے باوجود مجرموں کے قصود مان کرنے کا بیان	۱	آغاز کتاب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و معجزات
۴۷	آنحضورؐ کا بیان آنحضرتؐ کی بری باتوں کو بچ کر چشم پوشی میں فرماتے تھے۔	۲	پہلا بیان اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو آداب قرآنی سے مودب فرمایا
۴۹	نواں بیان آنحضرتؐ کے جو وہ مشاوت کا بیان	۳	دوسرا بیان آنحضرتؐ کے ان اخلاق و معجزات کا ذکر جو علمائے حدیث کی کتاب میں مستند ہے
۵۱	دوسرا بیان آنحضرتؐ کی شجاعت کا بیان	۴	تیسرا بیان آنحضرتؐ کے ان اخلاق و آداب کا ذکر جو حضرت ابوالخضرؓ نے روایت کیے
۴۲	تیسرا بیان آنحضرتؐ کی تواضع کا ذکر	۵	چوتھا بیان آنحضرتؐ کی گفتگو اور خندہ کا ذکر
۴۳	چوتھا بیان آنحضرتؐ کے صلہ مبارک کا ذکر	۶	پانچواں بیان آنحضرتؐ کے کھانا کھانے کے آداب کا ذکر
۴۷	تیسرا بیان آنحضرتؐ کے ان معجزات کا ذکر جن سے حضورؐ کی مدد و نصرت ظہور موتی ہے۔	۷	چھٹا بیان آنحضرتؐ کے آداب اخلاق برائے لباس





ہواشت گئے گئے ہیں لیکن اس قدر کہ جو طواست ترک کر دیا گیا ہے۔ اخلاق نبوی کو  
یکجا جمع کرنے سے میرا مقصد یہ ہے کہ جناب سرور کا ثنایت سے لطف علیہ وسلم کے  
اخلاق جمعہ معلوم کر کے انسان کا ایمان تان اور فیوض و طہار سے کیونکہ حضور کی ایک  
خاتہ شریفہ پہنچے ہے کہ جس نے غلطی اور پرے معلوم ہو جانا سرے کہ آپ تمام خوات  
سے برگزیدہ انسان ہیں۔ جب ایک خاتہ شریفہ کا یہ حال ہے۔ تو جس صورت  
میں تمام اخلاق حسنہ حضور کی ذات اقدس میں جمع ہیں۔ اس صورت میں کیونکہ  
آپ بہترین خلق نہ جن گئے۔

اخلاق کے بعد آپ کے وہ جہات ذکر کرونگا جو صحیح احادیث سے ثابت  
ہیں۔ تاکہ اخلاق حسنہ کا بیان تکمیل ہو جاوے۔ اور ہر مکمل کا یہ وہ خفیات اور ہر ہر  
فہمائے لہائے سے اہل ہے کہ یہ ہیں تمام اخلاق و عادات اہتمام اور ربی میں  
حضور پر اہل کے شہار کی تو فیض عطا فرماوے۔ وہی توفیقوں کا رہنا اور بے قرار  
ساکوں کی رعائیں قبول فرمانے والا ہے۔  
کہ اخلاق نبوی کا ایک دریا ہے ناپید اکنار ہے۔ لیکن تاہم ہم اس کو تیرو  
بیانوں میں تحریر کریں گے۔

## پہلا بیان

اس امر میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو  
اللہ تعالیٰ نے آداب قرآنی سے مژدہ فرمایا

جناب رسا افتاب صلی اللہ علیہ وسلم با نگاہی ہیں بچہ گرد و زاری فرما کر  
ہر دعا و تضرع سے کہے۔ اَللّٰهُمَّ اَعِزِّنْ عَلٰی رَحْمَتِیْ عَلٰی سِرِّ اَیْمَانِ اَبْرَارِ اَطْمَیْنِ  
نہایت کیا اس رویت کو طوطا اس لئے کہ بنائے نہایت سحر و جادو سے کہ یہ لیکن تو



استقلال سے براہِ راست فرما دے کہ یہ تمہارے لئے بہت کامیابی ہے۔

(۱۲) اَلْمَنْ مَعِيَ وَ خُضْرَانِ وَ اِلَيْكَ لَمِنْ عَشْرٍ وَ اَلْمَنْ مَعِيَ

یعنی جو شخص میرے ساتھ ہو گا وہ میرے لئے بہت کامیابی ہے۔ یہ تمہارے لئے بہت کامیابی ہے۔

(۱۳) نَأْتِيكَ عَنْهُمْ قَاطِعٌ اِنَّ اِلَهَ الْاَعْلَىٰ يُحِبُّ الْمُخْسِرِينَ

اے پیغمبر! آپ کے لوگوں کے قصور و معاصی سے قطعاً اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

(۱۴) وَ اَلْيَعْلَمُونَ اَوَلَمْ يَعْلَمُوا اَنَّ يَكْفُرًا اِلَهَ لَمْ يَكُنْ

ان لوگوں کو پتا ہے کہ وہ معاصی و گناہ کرتے ہیں۔ کیا وہ نہیں جانتے کہ کفر و کفران

لہ، اِذْ كُنَّا بِالْاَرْضِ اَحْسَنُ قَرَارًا لِّاَنْ نَّيُكَلِّفَ وَ بَشِيرًا هَذَا وَ لَا

گناہ کرتے تھے۔ اس سے آپ کے دشمن یا پیغمبروں کو پتا ہے کہ یہ تمہارے لئے بہت کامیابی ہے۔

(۱۵) اَلْكَافِرِينَ اَلْمُفْسِدِينَ اَلْعَاصِيْنَ عَنِ الْاَمْرِ وَ اَلْمَلِكِ

یُحِبُّ الْمُخْسِرِينَ

اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

(۱۶) اَلْحَقَّ اِنَّ اِلَهَ الْاَعْلَىٰ اِنَّ يَكْفُرًا اِلَهَ لَمْ يَكُنْ

یُحِبُّ الْمُخْسِرِينَ

اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے پیار کرتا ہے۔

راہِ حق تاسے۔ اس وقت خدا تعالیٰ کی طرف سے کیا نکتہ نازل ہوئی۔

وَاَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَشْيَاءِ حِشْبٌ ۚ لَّكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوَابٌ غَيْرُ الَّذِي تَعْتَبُ بِهِمْ  
قَوْلُهُمْ فَلَا يَخُذُ ۚ اِنَّ اِيَّاهُمْ يَفْتَرُونَ ۚ اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّكَ لَوْ كُنْتَ  
كَتُوبًا مَّا كُنْتَ تَعْلَمُ ۚ اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّكَ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ ۚ اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّكَ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ ۚ

اسی طرح قرآن مجید کا مقصد اولین ہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو  
آدابِ اخلاقِ حسنہ کی تعلیم دے کر تمام مخلوقات کو آپ کے ذریعہ آپ کو مذہب  
سکھائی دے۔ اسی لئے حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں اخلاقِ حسنہ کی تکمیل کے  
لئے رسول ہو کر آیا ہوں۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مخلوقات کو اخلاقِ حسنہ  
میں سے انہی اصول کی تربیت دی جن کا ذکر ہم بابِ برائعتِ نفس اور ازہرِ بیہ خلق  
جلد ثالث میں کریں گے۔ اس لئے ان امور کو یہاں دوبار لکھ کر ضرورت محسوس  
نہیں ہوئی۔

جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو اخلاقِ حسنہ میں کامل و مکمل فرمادیا تو تعریف و  
توصیف کے طور پر فرمایا۔ وَ اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّكَ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ ۚ اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّكَ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ ۚ  
پہلے حبیب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوش اخلاق ہیں۔ سبحان اللہ خدا نے تعالیٰ کا  
کس قدر فضل و کرم ہے کہ خود ہی اپنے پیارے حبیب کی تعریف فرماتے ہیں۔ کہ  
اسے یہ خبر آپ کے اخلاقِ نہایت اعلیٰ ہیں۔ حضرت علیہ السلام نے تمام دنیا کو تعلیم  
دیتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو اچھے اخلاق پسند ہیں۔ اور بُرے اخلاق نا پسند  
حضرت علی کریم اللہ وجہ فرماتے ہیں مگر افسوس ہے اس سلطانِ پر میں کے پاس  
کوئی دوسرا سلطان کسی حاجت کے لئے آدھے اور وہ اس کی کچھ بھلائی بھی نہ کر سکے  
اگر اس کو کتاب کی مہربان و جناب کا ذکر نہ بھی پڑھی اس کو یہ لازم ہے کہ اخلاقِ  
حسنہ سے پیش آوے مگر نہ کہ اخلاقِ حسنہ ہی سے نجات حاصل ہوتی ہے کسی شخص

نہایت کیا اس حدیث کو امام احمدی بن حنبل رحمہ اللہ نے حضرت امیرِ مومنین سے

عہدِ روایت کیا اس حدیث کو امام احمدی بن حنبل نے حضرت امیرِ مومنین سے



۱۱) ہاگر کوئی رحمت کرے کہ اس کو قبول کرنا (۱۲) اور غفلت کی رحمت کرنا (۱۳) لوگوں کے قصود و صاف کرنا (۱۴) لوگوں میں صلح و امن قائم رکھنا (۱۵) استخوانت کرنا (۱۶) اور کسی کو پہلے سلام کرنا (۱۷) بختہ کوئی جاننا (۱۸) لوگوں سے دگندہ کرنا (۱۹) جو چیزیں انسان میں حرام ہیں دن سے پہنچنا مثلاً کھیل، تماغہ، برنگ، پاؤ، ہمارنگی، وغیرہ اور شہر و دیوب بفس و کینہ، عیب کی ہر ایک بابت، غیبت، اچھوٹ، بخل، کجھوسی، و غایب، و تہذیبی، و چغلی، یا ہم جنگ و جدال رکھنا، دوستی و دشمنی سے قطع تعلیق کرنا، و بیزارائی، تکبر و غرور، کالی کھوج اور غش، ہاتھ کرنا اور شستا، مینالی، و شاون بد لینا، سر کشی، حد سے گزرنے، ظلم و ستم، حضرت اش فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی کوئی عمدہ و نصیحت کہیں بھی فرمائی جو ہمیں نہ بتلائی ہو، اور نہ کوئی ایسا عیب چھوڑا ہے جس سے ہمیں ہذا یا منع نہ کیا ہو۔ یا جمالی طور پر یہ سب باتیں ارجمند و مذکورہ چیزیں اس آیت میں آچکی ہیں۔ **وَالَّذِي يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَ**  
**يَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالَّذِي يَحْكُمُ بَيْنَهُمَا** یعنی اللہ تعالیٰ انصاف احسان اور عدل سے مشغول ہے اور وہ کسی کو کچھ مال دینے کا حکم کرتا ہے۔ اور بھیجانی ہائی اور سرکاری سے منع فرماتا ہے۔

حضرت محمد ابن جبل فرماتے ہیں کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی کہ اسے سادہ میں تجھے وصیت کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے پر مبنی۔ **كَلَامُ الْوَكِيلِ** دفعہ کو پورا کیا کہ امانت کو ادا کیا کہ امانت میں خیانت نہ کیا کہ اسباب کا لحاظ رکھا کہ تجویز پر حکم کیا کہ لوگوں کے ساتھ نرمی سے گفتگو کیا کہ اہل قوموں کو سلام پہنچایا کہ دیکھ عمل کیا کہ ایسا مہذب، دل میں نہ ٹھاننا کہ ایمان پر ثبات قدم رہ۔ **تَرَاكُمُ عِزِّي** کی سمجھ پیدا کہ آخرت کی محبت رکھ۔ حساب کیا امن سے ڈرنا۔ **وَالْعَفْوَ** یعنی بخشش کر۔ نیز میں تجھے منع کرتا ہوں کہ کسی دانا اور عقلمند شخص کو کالی نہ دنا اور سچے کو جو ثمنیت کہ نہ کسی گندہ کاری، طاعت نہ کرنا۔ اور بادشاہ عادل کی نافرمانی نہ کرنا

۱۲) اس وصیت کی منہ مجھے دستیاب نہیں ہوئی، لیکن مضمون حدیث یا لکن صحیح ہے۔

۱۳) روایت کیا اس حدیث کو امام ابو نعیم نے کنز العمال میں اور امام بیہقی نے کنز الدین میں۔

فتنہ و فساد نہ کرنا نہ نہیں مجھے نصیحت کرتا ہوں کہ خدا سے ڈرنا شروع کرنا اور لوگوں سے ڈرنا نہ کرنا۔  
 ہونکہ تیرے پاس بہت بڑے بڑے اور درخت کے اور کوئی چیز نہ ہو جس کو پتہ نہ آئے اللہ کی  
 تو پھر نہ پوچھ گچھ نہ کرنا کہ کیا شہید ہا ہر گزتا ہوں کی نگاہ نہ کرنا۔ انہی میں سے کوئی عالم  
 علیہ السلام نے مکمل طور پر دنیا کو اخلاق و آداب اور اعمال صالحہ کی دعوت و تبلیغ  
 کی۔ اور ان کو آداب بندے کی سی بنائی۔

## دوسرا بیان

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خلاق حبیب کے  
 ذکر میں جو بعض علمائے احادیث سے منتخب کئے ہیں

حضور علیہ السلام مشبک لوگوں سے زیادہ نرم مزاج و سبب سے زیادہ دربار  
 مشبک بڑھ کر غلامی اور شہید سے زیادہ پارسل تھے۔ کسی غیر محرومت کو آپ کا دست مبارک  
 کبھی نہیں لگا۔ آپ مشبک سے زیادہ ملی تھے۔ یہاں تک کہ راستہ کو آپ کے پاس ایک  
 وجہ بھی باقی نہیں رہتا تھا۔ اگر اتنا ٹپکے بھی جس جہانہ اور راستہ تک کوئی مکتب نہ آتا۔ تو  
 اس وقت تک آپ اپنے دو لفظ خدا میں قشر لپٹ نہیں دیتے تھے۔ جب تک کہ کسی  
 شخص سے حد تک کہتے کہ اگر آپ کے کتاب لکھ لیں تو حضور خدا میں آج بھی سید مراد  
 امام احمدی ہیں۔ تو حضور خدا میں سلام سے ایک لمبی حدیث کے طور پر۔

نیک ماویہ بڑھ کر غلامی اور شہید سے زیادہ پارسل تھے۔

نیک ماویہ بڑھ کر غلامی اور شہید سے زیادہ پارسل تھے۔

نیک ماویہ بڑھ کر غلامی اور شہید سے زیادہ پارسل تھے۔

نیک ماویہ بڑھ کر غلامی اور شہید سے زیادہ پارسل تھے۔

نیک ماویہ بڑھ کر غلامی اور شہید سے زیادہ پارسل تھے۔



حاجہ محمد کو دیکھا ہوا مال دے نہ چکے۔ غلط فہمی لگائے گئے آپ کو جو کچھ مال دے رہے تھے  
 تھا آپ اس میں سے سوا اے اپنی غلط یا دیکھ کر خضر دی اخراجات کے اور کچھ  
 نہیں لیتے تھے۔ خدا بھی نہایت انسان کھڑے اور حق کی ہوتی تھی۔ باقی مال راؤ خدا  
 میں خرچ کر دیتے تھے۔

خضر سے جو چیز کوئی مانگتا آپ اسے عطا فرما دیتے۔ پھر آپ تھپنے سال بھر  
 کے خرچہ میں سے بھی راؤ خدا میں دے دیا کرتے۔ اور سائلوں کی ضرورت کو بھی ضرورت  
 پزیر جمع دیتے حتیٰ کہ اگر آپ کے کوئی نیا طریقہ نہ تھا۔ تو وہ معینہ خرچ سال ختم ہونے  
 سے پہلے ہی ختم ہو جاتا۔ آپ اپنا خون خود ہی کا ختم کیا کرتے۔ اور خود ہی اپنے کپڑوں  
 میں بیچوند لگا دیا کرتے۔ اور اپنے گھر کا کام بھی خود ہی کر لیتے تھے۔ چنانچہ ان زوج  
 مطہرات لاہور، کے ساتھ گوشت کاٹتے۔ حضور شب سے بیاہ جیا دیا کرتے۔ کسی  
 کے چہرہ پر آپ کی نظر نہیں جتی تھی۔ راؤ خدا و غلام (ہر چہ لے بڑے) کی بدعوت قبول  
 فرما لیا کرتے تھے۔ اللہ کو کوئی بد پر (نقص) حضور کی خدمت اقدس میں پہنچ کر تاؤ اس کو  
 ملے بغیر ہی مسلم پر ایت خمر فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یہ حدیث کی اس حدیث کو بلا تفسیر و تفسیر اس حدیث سے بخاری و مسلم نے روایت ان  
 بخاری و مسلم کو مختلف الفاظ سے بیان کیا ہے۔

تکلیف ضروری تھی کہ ان امور و ضامی کی ان حدیثوں سے معلوم ہو کہ یہ جو خصوصیات میں جامع  
 ہو کر ہیں۔ یعنی جب آپ نے وصال فرمایا ہے۔ اس وقت تک کہ زہر سناٹک میں خارج ہو سکے  
 غرض مگر تھی۔ یہ جو خصوصیات تھیں گھر والوں کی خوراک کے لئے نقص لے گئے۔ یہی خصوصیات  
 تھیں۔ یہ حدیث کا تفسیر یہ ہے کہ یہ حدیث ہے۔

تکلیف تھی کہ ان امور و ضامی کی ان حدیثوں سے معلوم ہو کہ یہ جو خصوصیات میں جامع

تھیں۔ ان میں سے ایک حدیث بخاری و مسلم میں ہے۔ اس حدیث میں بھی بخاری و مسلم نے روایت ان  
 تھیں بخاری و مسلم پر حدیث بخاری و مسلم میں ہے۔

تکلیف تھی کہ ان امور و ضامی کی ان حدیثوں سے معلوم ہو کہ یہ جو خصوصیات میں جامع

تھیں۔ ان میں سے ایک حدیث بخاری و مسلم میں ہے۔ اس حدیث میں بھی بخاری و مسلم نے روایت ان

بیماری قبول فرمائیے۔ خواہ وہ دوسرے کے ایک گھر میں یا کسی دوسرے کے ایک مکان کے بلکہ کسی گھر میں ہو۔ وہ ایک کام میں ضرور آتا رہیے۔ یعنی وہ جس کے بدلہ میں رہیے (یعنی) چاہے کوئی نااہل فرما لیجئے۔ لیکن حدیث وغیرہ کا حال نہیں کھاتے۔ بلکہ لاپرواہی اور کسی کی دعوت قبول نہ کرنے سے کھارہ کرتے۔ اُن کے ساتھ تشریف لے جانے میں تامل کی خاطر اگر کسی نے غصہ نہ کیا۔ لیکن اپنے لئے اُن پر غصہ نہیں کرتے۔ جسے حق کی اشاعت کے لئے۔ خواہ اشاعت کی میں آپ کا احباب کے ساتھ کہ ان کا نقصان ہی کھلی ہو جائے۔ بعض مشرکوں نے حضور سے درخواست کی کہ کیا ہم آپ کے حامی و مددگار ہو کر آپ کے مخالفین و دشمنوں سے بدلہ لیں؟ حضور نے انکار فرمایا کہ میں مشرکوں سے مدد نہیں لیتا۔ حالانکہ حضور کے پاس پاس وقت آدمیوں کی اس قدر قلت نہ تھی کہ اگر ایک آدمی بھی حضور کے ساتھیوں میں شامل ہو جاتا تو یہ بھی غیبت تھا۔

ایک نہایت جلیل القدر صحابی کہ یوہودوں نے قتل کر ڈالا۔ لیکن حضور نے ان کو کوئی عظیم زیادتی نہیں فرمائی۔ بلکہ اس قتل کی رویت نہ لے کر ان کو سزا دینا شروع کیا۔ حالانکہ اس وقت احباب کرہم کو دشمنوں کی پاس دہی اور غیبت تھی۔ کہ ایک آدمی سے بھی اُن کا بہت سا کام چمکتا تھا۔ نیز حضور علیہ السلام جو کسی تکلیف سے بچتے تھے۔ ان کے لئے یہ سزا بھی نہ فرمائی۔ اور جو مرد و بوٹا اُس کو دیکھتا تھا۔ حضور علیہ السلام سے اُن کی مخالفت نہ کرتے۔ اور اگر اُن کی مخالفت نہ کرتے تو یہ بھی غیبت نہ تھی۔

اسلام میں غیبت نہ تھی۔

اسلام میں غیبت نہ تھی۔

اسلام میں غیبت نہ تھی۔

اسلام میں غیبت نہ تھی۔

اسلام میں غیبت نہ تھی۔

اسلام میں غیبت نہ تھی۔



ہی اور غور و تامل سے فرما لیتے تھے آپ خدمت پیشانی تھے۔ کئی دو تہائی جبر سے آپ نیا دلوں نہیں ہوتے تھے۔ جبر کچھ پہننے کو مل جاتا، اسی میں لیتے۔ کسی چھوٹا مکمل اور بڑی کی ترقی چار دہائیوں میں مل کے بنامہ انصاف کا یہ نہیں لیا کرتے تھے جس سے عوام کی ناگواریاں ہوتے یا بائیں بائیں کی چنگاکیا میں ہوتا کرتے۔ سب سے پہلے اپنے غلام پر کسی دو سو شخص کو سوار کر لیا کرتے جو ساری اوقات پرل ہل چال اسی پر سوار ہو جاتے۔ کبھی گھوڑے پر کبھی اونٹ پر کبھی سبز چمچ پر اور کبھی سدا گوسفند پر کبھی پیادہ اور ہر سدا چار چوڑی ادا تو اس کے بغیر ہی چل کر دینے میں کے یہ سب گناہ پر پیادوں کی زیادہ تر ہی کرنے جاتے۔ آپ کو خوشبو سے پیادہ وہ پہنچتے تو ہتھوڑوں اور غریبوں کے ساتھ آپ مجلس گردے مسکرتوں کو کھانا کھلاتے۔ خوش حال لوگوں کی تنہم و تنہم

**۱-۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰**

تجربہ کاروں کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس ایک عجیب و غریب کتاب ہے جس میں ان کے  
پیشہ و فن کا تمام راز ہے۔ یہ کتاب صرف ان کے ہاتھ میں رہنی چاہیے۔

[illegible]

فہرست کے تحت درج ہے کہ اس کتاب نے ۱۸۷۱ء میں شائع ہوئی تھی۔  
میں نے اس کتاب کو ۱۸۷۱ء میں ہی دیکھا تھا۔

۱۔ سلمیٰ پر دعوتِ اسلام کی پہلی اور حقیقی شہادت کے طور پر اس کی شہادت کے بعد تمام دنیا پر دعوتِ اسلام کی دعوت ہو گئی۔  
 ۲۔ دعوتِ اسلام کی پہلی شہادت کے بعد اس کی شہادت کے بعد تمام دنیا پر دعوتِ اسلام کی دعوت ہو گئی۔  
 ۳۔ دعوتِ اسلام کی پہلی شہادت کے بعد اس کی شہادت کے بعد تمام دنیا پر دعوتِ اسلام کی دعوت ہو گئی۔

کے نالی سے بہت اعلیٰ اور دھواں دھواں کے لیے بہت حد تک دھواں دھواں کا خوشبو کا پھٹنہ لگتا ہے۔  
 دھواں دھواں کے لیے بہت اعلیٰ اور دھواں دھواں کے لیے بہت حد تک دھواں دھواں کا خوشبو کا پھٹنہ لگتا ہے۔

[illegible]

طه ترمذی، شیخ الاسلام ویریت علیہ السلام





حالات میں جوئے اور عجز و انہ سے قیام مسکن کے روز ثبات حاصل ہوتی ہے اور دنیا میں ان کے لوگ رنگ کر سکتے ہیں۔ واجبات پر ثبات آدم ہر مہنا فضل اور واجبات احمد سے اجتناب کرنا۔ ایسی ہی دینی و دنیوی فلاح و بہبود کی تمام باتیں حضور کو تعلیم فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان باتوں پر عمل فرمائے تاکہ ان کا عمل کی اطاعت کریں۔ اور آپ کے اخلاق و اعمال کی پیروی کریں۔ آمین شکر اللہ

تیسرا بیان  
سرکائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن خلاق وادب  
کے ذکر میں جمع حضرت ابوالخیر نے رُتبات کئے ہیں

مختصر علیہ السلام نے جس عجز و کوتاہی اور بطور پرکشیگی کا فیضان دیا۔ تو اس کے ساتھ ہی اس کے لئے دعا بھی کر دی۔ تاکہ اس کے حق میں گنہگاروں کا کفارہ اور باعث رحمت ہو۔  
اچھے خدائوں، تو کمال اور غادوں کو کسی بھی نعمت نہیں کی۔ مختصر کی قدرت اقدس  
ہیں۔ امتیاز و کرم میں عرض کیا گیا۔ کہ مناسب یہ ہے کہ آپ دشمنوں پر نعمت فرمادیں۔  
اچھے جواب دیا کہ میں تم سے ملنے بھی گیا ہوں۔ تم سے ملنے۔ جب تک میں آپ سے  
عرض کی جاتی کہ آپ کسی مسلمان یا کافر کے لئے جو دعا کیجئے۔ تو حضور بے ہوش ہو جاتے۔

تھو اور چھائی میرا بیت اس شہر ہی ہے کہ لوگوں نے تھو تھو کر کہا  
تھو تھو کر کہی ہو سنت کر تھو تھو

تلفہ نظم پندار احمد علی میرزا راجہ

کے لئے جو مسکن تھی لیکن اسے کھانے پینے کا سامان نہ تھا اس لئے اس کو ہاتھ پیر کی رٹا مارا گیا۔

وہ اپنے فرشتے آپ کے لئے جہاد فی سبیل اللہ کے لئے کسی بھی مرد نہیں کیا۔ حضور نے  
سوائے اس مرد کے دین الہی کی بجز عین حق کسی سے یگانہ کا انتقام اور بدلہ نہیں لیا۔  
جب تک کسی حضور اور صلوات اللہ علیہ وسلم کو وہاں کا اعتبار نہ تھا تو آپ انتہائی ناسانی کے لئے  
اسان بات کو یہ فرماتے۔ بلاشبہ کسی انسان میں گناہ یا رشتہ داری سے قطعاً نفی  
کا خطو نہ ہو۔ کیونکہ ان دریاؤں سے حضور پرست زیادہ اجتناب فرمایا کرتے تھے۔ جب تک  
آپ کی خدمت اقدس میں کوئی آزاد یا غلام یا لڑکی کسی حاجت کے لئے حاضر ہوئے تو آپ  
ان کی حاجت سمجھائی کے لئے مستعد ہو جاتے۔ حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ تمہارے اس ذات  
پاک کی جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ معبود فرمایا ہے کہ حضور کو جو  
بات میری طرف سے برائی ظاہر ہوئی آپ نے اس کی نسبت مجھے کبھی نہیں فرمایا کہ تو نے  
ایسی بات کیوں کی۔ اور جب کسی اپنے گھروالوں میں سے کسی نے مجھے کسی قصہ پر ملامت  
کی تو آپ نے میری رائے فرمایا کہ اسے کچھ ملامت کو۔ جو تقدیر میں ہو نا تھا۔ سو یہ گناہ حضور نے  
کبھی نہ صاحب گناہ پر عیب نہیں دیا۔ اگرچہ کچھ تو کیا دیا تو اس پر بیٹ مجھے حد نبوی ہی پر بیٹ  
جاتے۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کے اوصاف کو امت میں اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ مجھے صلوات  
صلوات اللہ علیہ وسلم پر اگر دیر و بندہ ہے نہ وہ بد مزاج ہے نہ سخت طبیعت نہ وہ با نادوں  
میں چلا آتا ہے نہ بولان کے جیسے بُرائی کرتا ہے بلکہ عارفانہ رنگ و رنگ و رہتا ہے اس کی  
جانے پیدائش کہ عظیم اور تمام جو حق و دینہ تہرہ ہے۔ اس کا ایک شام میں ہے۔ وہ وہ  
اس کے اصحاب و ساتھی و ہمراہ تھے اس قرآن اعظم دینی کے محافظ ہیں۔ اور وہ حضور  
صلوات اللہ علیہ وسلم و اہل بیت علیہم السلام کے اختلاف کے ساتھ ہیں۔ یہاں اب محبت کی اصل میں ہے یہی گناہ ہے کہ  
نہ بخدی و سلم پر نہ امت و ائمہ صلی علیہم و آلہم و سلم سے اختلاف ہے۔ اختلاف کے ساتھ ہیں۔ یہاں اب محبت کی اصل میں ہے یہی گناہ ہے کہ

شہید جعفر نے خود کو بے پروا کر دیا۔ دشمنوں نے اسے پکڑ لیا۔ اسے مار مار کر ہلاک کر دیا۔ اس کے بعد اس کے گھر پر بھی حملہ کیا گیا۔ اس کے گھر کو بھی آگ لگا دی گئی۔ اس کے گھر کو بھی آگ لگا دی گئی۔ اس کے گھر کو بھی آگ لگا دی گئی۔

»شیریں و ملت حق مقررہ طور پر یہ ہے مگر خالص نہ ہو ستر ملوں کی مقدار شدت کے ساتھ ہوگی۔«



میں انھوں نے ہاں کہہ دیا کہ وہ اس کے لیے ایک خاص جگہ تیار کر دیں گے۔ اس کے بعد اس نے اپنے دوستوں کو بلایا اور ان سے کہا کہ میں نے ایک خاص جگہ تیار کر دی ہے جہاں تم سب آکر رہ سکتے ہو۔ اس کے بعد اس نے اپنے دوستوں کو بلایا اور ان سے کہا کہ میں نے ایک خاص جگہ تیار کر دی ہے جہاں تم سب آکر رہ سکتے ہو۔ اس کے بعد اس نے اپنے دوستوں کو بلایا اور ان سے کہا کہ میں نے ایک خاص جگہ تیار کر دی ہے جہاں تم سب آکر رہ سکتے ہو۔

له ترقی و پاداشت ایمانی آید.

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

کے ترقی پسندوں نے یہاں پر ایک نئی زندگی

مکتبہ اعلیٰ عربیہ اسلامیات، دارالحدیث، بیت النور، طبع و اشاعت، لاہور۔

محمد تقي جعفری

۱۰۰۰ روپے کی سہولت پر ۱۰۰ روپے

کے لیے وہ تہذیبی و ادبی تحریکوں کی قیادت میں اس کی سہولت فرماتے رہے۔

تعداد ایوانها ۱۰۰ و تعداد کرسیها ۱۰۰۰۰ نفره است.

کتابخانه ملی افغانستان

طلبہ: اترتھی برعادت فرشتہ سادھی، بھی کہ وہاں ہے کہ حدیث دہم و حدیث ثانی ہے۔







کولہ کی باتیں اس میں دیتا تھا۔ جیہ خواہی کے طور پر بغیر مشی سے ڈال کر  
نصیحت فرماتے۔

آپ نے فرمایا کرتے کہ قرآن مجید کی آیت میں ایک تیسری سمت کھماڑ کی تہ مختلف  
قرآنوں پر نازل ہوا ہے۔ آپ نے اصحاب و اہل علم و اہل حق کے سامنے بہت ہنسکرایا  
کہتے تھے ان کی باتوں سے سچ تو شائع تھے۔ اور ان سے میل جول بکثرت رکھتے تھے۔  
بعض اوقات اس قدر غصہ فرماتے کہ حضور پر نور کی کھلیاں ظاہر ہو جائیں۔ آپ کے  
اصحاب ہی حضور کی باتوں اور تعلیم کے باعث آپ کے سامنے صرف سر کیا کرتے تھے تو غور و نگاہ  
کرمیں بہتے تھے ایک روز کا وہ خود ہے کہ ایک ایرانی راوی ہاں حضور کی خدمت انکس  
میں حاضر ہوا اس وقت حضور کچھ عجیب خاطر تھے بھابھ کی مٹی پر نور پر رخ و غم کے آئندہ  
دیکھ کر سمجھ گئے کہ آج آپ کی طبیعت طویل ہے۔ وہ ایرانی راوی نے حضور سے پوچھا کہ آج کیا  
تھا یہ کہن صحابہ نے اس کو سن کر کہا کہ اس وقت حضور سے کچھ بڑھ چھو اس وقت آپ کی  
طبیعت عجیب ہے۔ ایرانی نے کہا کہ تم مجھے مت روکو۔ مجھے قسم ہے اس ذات پاک  
کی جس نے حضور کو نبی بنا کر بھیجا ہے۔ میں آپ کو ہنسائے بغیر نہیں چھوڑوں گا۔  
غریب کہ اس ایرانی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! سنا ہے کہ حضور نے آج کہا ہے کہ وہ جہل  
نزدیک ایک قسم کا کھانا لا بیٹھا۔ کیا آپ کی اجازت ہے کہ میں بھوکے مارے  
جاؤں۔ لیکن اس کا ثریہ ہرگز پھر نہ لوں۔ یا یہ حکم ہے کہ میں اس کا غریب کھیلنے سے خوب  
بیٹ بھر کر کھاؤں کھا کر اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آؤں۔ اور اس کا شکوہ جانوں۔ ہنسنے  
حضور اثناء جسے کہ آپ کی کھلیاں نکلی ہو گئیں پھر اس ایرانی کے جواب میں فرمایا کہ میں  
لے سکتا ہوں نہ جہل و غلبہ ہی سے بیان ہے۔

علاء الدین ابی ریحان علی بن عیسیٰ الشافعی

تکلیف ترمذی و حاکمی و ابیت حمید شریف بن عدالت و در شمال بر مکتب عالی تهرانی و از سمرقند و بخارا و سمرقند  
تکلیف غلامی و سمرقند و ابیت حمید شریف بن عدالت و در شمال بر مکتب عالی تهرانی و از سمرقند و بخارا و سمرقند  
مکتب تهرانی و شمال بر مکتب عالی تهرانی و از سمرقند و بخارا و سمرقند

۱۔ اس حدیث کا اصل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

چیز کے لیے دینے والے دوستوں کے سہارا ان کو اس کافر سے پیہرہ ہمارا کر دیا۔ اس چیز کے  
ذریعے مجھے بھی اس اصول سے لایا ہوا کر دیا۔

آپس ہر وقت خوش و خرم و خندیل بھر تے۔ مگر قرآن مجید اترنے کے وقت تباہات کے ذکر کے وقت غمنا اور غمنا کے وقت اچکے بچے ہر گتے نمبر (شکرانہ) کے وقت کے آثار نظر آتے تھے۔ مبین تھا کہ وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر خوش و خرم ہوتے آپ کا وعظ شریعت اعتبات پر مبنی ہوتا۔ مفسر اور دل آلی سے بالکل غالی ہوتا تھا۔ آپ اگر کھینچتے بھرتے تو محض اللہ تعالیٰ اور اس کے دین کی خواہش کرتے۔ جب تک کوئی عداوت پیش آتا۔ تو اس کو اللہ کے جانے کر دیتے اپنی طاقت تو میرے بالکل کنارہ کش ہو جاتے اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی درخواست کرتے مٹتے ہوں فرماتے کہ اے خداوندو الجلال مجھے حق بات حق ہی کر کے دکھلا۔ تاکہ میں حق کی پیروی کر لوں۔ امر نوری بہت بڑی کوس کے دکھلا اور مجھے اس سے بچنے کی تلقین عنایت فرما۔ نیز بڑی دہائی میں سے ملے واضح کر دے۔

بڑی بڑی پناہ و گمانا ہوں اس بات سے کہ میں تیری ہدایت کی خواہشات انسانی کے پیچھے نہ لوں۔ بلکہ میں یہ ہمتوں میں کہ میرا نفس تیرا فرائض اور ہوا جائے۔ صحت اور تندرستی کے ساتھ میرا نفس سے اپنی رضا مندی کے کام کر لے اور حق بات میں اختلاف واقع ہونے کے وقت اپنے حکم کے قہر میں میری رہنمائی فرما۔ میں کو تو چاہتا ہوں کہ سب صحت و سلامتی سے فرماتا ہے۔

ایک گزشتہ سہ ماہ کے متعلق حضرت عبداللہ علیہ السلام کی روایت ہے کہ میں نے اپنے والدین کو ملایا اور  
 حکم دیا کہ میری بیوی کو نکاح کیا ہے۔ کہ زوالِ رقی ہو کر وہ اپنے دنیا مست کے ذکر کو کچھ وقت حضور کا  
 بارہ نور شریف پر جاکر تہجد

کہ اگر اس طرح اس جوان بڑا مت پروردگار بنے عجب نہ نصیب ہوا  
 کہ اس حدیث سے کچھ نہ اچھٹ کر کے نہ نہیں ملے اور وہ کہ مستغرق ہوئے دعا سے تیار ہووا مت  
 اور ہر وہ ذکر کیا ہے اور اس حدیث کا آخری جو یہ سننے سے روایت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے اور اس کا ترجمہ یہ ہے

# پانچواں بیان

## مسرور و عالم علی اللہ علیہ وسلم کے کھانا کھانے کے آداب کے ذکر میں

مفسر علیہ السلام کو کچھ موجود ہے تا نسل فرمایا ہے حضورؐ اس کھانے کو بہت پسند فرماتے جس میں بہت سی شالیں ہیں۔ جب مسرور ان کچھ کھاتا تو حضورؐ دعا پڑھتے۔  
 یا سید اہلۃ الدنۃ یا خلیفۃ الدنۃ یا منۃ کوثرۃ فیوں پہاچہۃ الخیرۃ  
 یعنی اللہ تعالیٰ کے ہم سے میں کھانا کھانا شروع کرتا ہوں۔ خدا یا تو اس کھانے کو ایسی نعمت بنا دے۔ کہ اس کا میں شکر داکرں۔ اور اس کے ذریعے ہم سب بدلہ پہنچوں  
 کی نعمتوں پر پہنچ جائیں۔ آپؐ کو مایہ معمول تھا کہ کھانا کھانے کے وقت آپؐ ماری  
 کی طرح خدا کو یاد و قدم ملا لیتے۔ مگر زانو پر زانو اور قدم پر قدم نہیں رکھتے تھے۔ آپؐ فرمایا  
 کرتے تھے کہ میں بندہ ہوں۔ بندوں کی طرح کھاتا ہوں۔ یا وہ بندوں کی طرح بیٹھا ہوں۔

آپؐ گرم کھانا نہیں کھاتے تھے۔ فراتؐ نے گرم کھانے میں برکت نہیں ہوتی، کیونکہ  
 خدا تعالیٰ نے ہم کو آگ نہیں کھلائی۔ لہذا کھانا کھانے کے کھانا کر۔ آپؐ اپنے

لہ اس کی سب سے پہلے ذکر فرماتا۔

۵۵ ابوعلی و غزالی و ابن عسکری ایت چارہ

تہم انہما کہ تو سنانے حضورؐ سے کہ ایک نام سے خور کھانا ہے۔ اور اسی کا نام بھی نہیں ہے۔  
 کہ وہ خور نامی سے خواجہ پیرؒ آجکا سمجھ کر کھانا اور ابن عسکریؒ نے انہما کہ تو سنانے اور اسی کو ذکر فرمایا۔  
 بلایتؒ نے ذکر کیا ہے اور ابوالحسنؒ نے بلایتؒ الیٰ کیا کہ یہ زانو بیٹھا خور کھانا ہے۔ اور بقدر حدیث

تعدد طرق سے مروی ہے۔

۵۶ ابوعلی و غزالی و ابن عسکری ایت چارہ

۵۷ ابوعلی و غزالی و ابن عسکری ایت چارہ







ایکین خود نمک و نمک کوستے تھے۔ انکی بولی شکاوری شکاوری کے لئے تھانہ تو آپ اس کو  
برضا و رغبت داخل فرما لیتے۔ گوشت کھاتے وقت سر ہاتھ کو نہیں چھکاتے تھے  
بلکہ گوشت کی بولی میں کے پاس لاکر اسے دانتوں سے توچ کر کھاتے۔ آپ کسی مدنی  
نہی کھا لیتے تھے۔ بکری کے گوشت میں سے آپ کو دست اور شانے کا گوشت زیادہ  
پسند تھا مگر کاریل میں سے کھدوئی رنگا کر کھاتے کہ چیز دل میں سے صحت اور کھجوروں  
میں سے مجھہ انھوں کی ایک نئے قسم ہے، آپ کو بہت پسند تھی۔ کھجور کے حق میں  
آپ نے برکت کی دعا فرمائی ہے۔ اور فرمایا کہ برکت سکھوں میں سے ہے۔ نیز  
فرمایا کہ کھجور پر اور ہادو کو شفا بخینے والی ہے۔

ساگ آپ کو کاسنی ریحان دکنی اور خرد کا بہت خوب تھا چنگر گریویشاب  
کے قریب بھرتے ہیں اس لئے ان کو مکروہ سمجھتے تھے۔ بکری کی منہ بھڑیل ہا سچ میں  
نہیں کھاتے تھے، اور آلو تھنا سل، شانہ رویشاب کی تھلی، اور خرد و پتہ  
۱۵ غنہ، ۱۶ قریح (مادہ کی خرمگاہ ۱۷، ۱۸ طون، ان سلت چیزوں کو آپ برا سمجھتے  
لہذا آپ کے حکمت سے ظاہر ہے کہ مکروہ کا دشنام ہے کہ حق بنم العبدین عقل بدلیا میں نے  
تھانہ کھانے کیا وہ قائل تھا۔ اور او دوسرا اولاد و راجت دین ہا میں

کچھ ہندو چیزیں جن میں آتیا اور انہوں سے کھانے کو کھانا بخاری کو علم میں روایت الی ہر یہ مذکور ہے  
نہ تھا، اور مسلم برائت انہیں

کچھ دست کا گوشت چنے اور طرین بخاری کو علم میں روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔ اور شانہ کا گوشت بھڑیل  
اسی میں نہ تھا روایت الی ہر یہ نقل کیا ہے۔ اور کہ کدو کا کوبہا روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔  
مگر دیگر کچھ نہ تھا روایت الی ہر یہ نقل کیا ہے۔

مگر تھانہ و تھانہ اور ہاتھ الی ہر یہ اور بخاری کو علم میں روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔ اور تھانہ و تھانہ  
کچھ ہندو چیزیں جن میں آتیا اور انہوں سے کھانے کو کھانا بخاری کو علم میں روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔ اور شانہ کا گوشت بھڑیل  
اسی میں نہ تھا روایت الی ہر یہ نقل کیا ہے۔ اور کہ کدو کا کوبہا روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔

مگر تھانہ و تھانہ اور ہاتھ الی ہر یہ اور بخاری کو علم میں روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔ اور تھانہ و تھانہ  
کچھ ہندو چیزیں جن میں آتیا اور انہوں سے کھانے کو کھانا بخاری کو علم میں روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔ اور شانہ کا گوشت بھڑیل  
اسی میں نہ تھا روایت الی ہر یہ نقل کیا ہے۔ اور کہ کدو کا کوبہا روایت الی ہر یہ مذکور ہے۔



روائی کہا کرتے تو انھوں کو خوب حور و منہ مبارک پر پھر لیتے۔ اُن چھ تین سانس میں پانی پیتے تھے۔ ہر بار شرب میں سیم اللہ ادا کرتے تھے الحمد للہ قرآن پانی پڑھتے تھے گھونٹوں سے نہیں پیتے تھے بلکہ چوس چوس کر پیتے تھے کبھی کبھی ایک سانس سے بھی پانی پی لیتے تھے پانی پیچھے دھرتے تھے سانس نہیں لیتے تھے بلکہ اپنا منہ بوز سے علیحدہ کر کے سانس لیتے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنا پیش خوردہ (مجموٹا) ماہی طرف الیٰں کو دھابت فرماتے تھے لیکن اگر بائیں طرف لگاتر تھیں اسنی طرف سے بڑھ کر بڑھنا تو اسنی طرف نہایت اجازت لیتے۔ اور فرماتے کہ میں سنت تو یہی ہے کہ پس خوردہ لقمہ کٹ لیکن اگر تم اجازت دو تو بائیں طرف سے کھائے گا۔

ایک دفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اقدس میں شہداء و صحابہ کرام کے لئے اپنے اُن کے چہرے سے نکھار کیا سادہ فرمایا کہ ایک زبان میں دو سالن لگا ایک نعرہ میں دو سالن چکر چکر کر رہے ہیں۔ پھر فرمایا کہ میں دن کو آرام نہیں کرتا ہوں۔ تاکہ تم کو خبریں کہو اور دنیا کی ضروری اشیا کا قیامت میں حساب مجھے کو فرمایا تھا ہوں سادہ تواضع کر میں اس پر نہ کرتا ہوں۔ کیونکہ شجر تنفس اللہ تعالیٰ کے واسطے تواضع اختیار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو عالی مرتبہ بنا دیا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دولت بخشے ہیں کنواری عورت سے بھی زیادہ حیا دار ہوتے تھے گھر والوں سے کہا تا طلب نہیں کرتے تھے جب انہوں نے کھلادیا تو کھلایا سادہ چکر کچھ سامنے لاکر کھا دیتی قبول کر لیا۔ اور چکر دیا ویسی ہی لیا۔

اللہ تعالیٰ انھیں سادہ رعایت الیٰں برحق

اللہ ابن حق و ایمان مند رعایت الیٰں برحق و لبرائی برایت تمام علم بہت ضعیف۔

محمد ابن عباس رعایت الیٰں برحق و ایمان مند ضعیف۔

محمد حکم رعایت الیٰں برحق۔ محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔

محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔ محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔

محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔ محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔

محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔ محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔

محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔ محمد بن عباس رعایت الیٰں برحق۔



کہ کھول اپنی دیکر تے تھے حضو کے پاس بائٹ زعفرانی رنگ کی چادر ماباک تھی۔  
 بعض اوقات اسی کو پس کرنا پڑا چلیا کرتے کبھی کبھی کبھی ہونہی میں لیتے۔ اور کئی  
 کپڑا حضو کے چلن ماباک نہ پڑتا تھا۔ آجکے پاس بائٹ یونگی ہوئی کھاد تھی۔  
 اس کو بھی پہنا کرتے اور فوٹے کر کے جہ پہل اور پیش کی طرح میں ہی لباس پہنتا  
 چل رہا تھا۔ جس کے من کے لئے کپ کا ایک خاص پڑا تھا۔

کبھی کوئی شخص بطور پرہیزگار نہ تھا کہ اس کو آپ اس طرح  
پہنتے کہ اس کے دو کونوں میں کندہ نوشتاں کے ساتھ بیان کیا گیا کہ جیسے جیسے وہ  
اسی جہاد سے بڑھ جائے گا کبھی مکان کے اندر نہ آئے گا کہ وہیں کہ نماز پڑھ لیتے ہیں  
پڑھیں اور نہ ہی جہاد میں حضور اہل کو مصیبت و حلال کیا کرتے تھے کبھی نہ ہوا  
ایک کتا خود پیش کر دیا اور ازواج مطہرات (سیرتوں) کو نکال کر مسجد کی نماز ادا  
کرتے تھے کسی ایک جہاد سے پہلے آپ نے کہا کہ کسی کو دیدی کسی وقت  
آپ کی ازواج مطہرات نام لے کر عرض کیا کہ یہاں آگیاں لائی آپ نے فرمایا کہ میں  
نے کسی کو دیدی ہے حضرت نے فرمایا کہ گناہ کیسی یہاں آگیاں لائی حضور نے فرمایا  
پس یہ بھی گئی تھی ساری کوئی چیز تھی کہ میں بھی نظر نہیں کرتی حضرت اس فرماتے ہیں  
کہ وہ لوگ یہاں آگیاں لے رہے تھے

۴. احادیث و روایات معتبره در اثبات نبوت و امامت

۱۰۰ پیروی مسلم تہذیب و تمدن و انسانیت کا ذکر کیا ہے۔

محمد فیران روشی و داریوش پاریزیان

**مجلس شورای اسلامی**

لے اس کے بعد مجھ پر اس طرح طعن و تہلیل و سبوتاژ کیا گیا کہ

[illegible]

لہذا ان کی بدولت آدمی نے جس طرح غفلت میں کان لیں وہی آپ بھی نہ کرنا چاہئے کہ اس غفلت کی بدولت

اھل الدین و نساۃ الدین و اہل بیت علیہم السلام و زکریا ہے۔

طوبیٰ بنی آدم و دایمہ عبادۃ حق و العبادۃ صحت و

کہیں نے حضور کو بعض وقت تک ایک کھوٹی سی چادر میں لپیٹ کر نظر کی نافرمانی کرتے دیکھا ہے۔ جس کے کمال کو آپ گراں گاہ کرتے تھے۔

حضرت زید علیہ السلام کو بھی یہی ہوتا کرتے تھے، کبھی آپ بائز شریفی جاتے تو کسی چیز کی یادداشت کے لئے اس کو ٹوٹی میں لٹکا کر باندھ لیا کرتے، کھوٹی سے آپ خطوط پر قلم لگایا کرتے اور غلطی کو خطوط پر ہرگز نگاہ نہ دیتے۔ ہنسوتے۔ آپ کو یہی پسندتے تھے کہ کسی کے پیچھا کر بھی نہ لائے، یہی لیتے۔ کبھی کوئی بے ادب سے کھڑا کر کے سامنے رکھ کر تڑپتا دیتے۔ اس کی طرف نماز پڑھتے۔ اگر کسی عمامہ پر توتا تو سر دور پریشانی پر پیش ہی باندھ دیتے۔ حضرت کے ایک عمامہ کا نام ساجیہا تھا۔ وہ آپ حضرت علیؓ کو عمامہ فرما دیا تھا حضرت علیؓ وہ عمامہ میں بڑا شریف لگتے تھے، حضرت غفرانے کئی ٹھیکے پاس عمامہ میں رکائے ہیں۔ کچھ تھے پھینتے وقت حضرت زیدؓ اپنی طرف سے شروع کر کے اور یہ کھانا غفرانے

یعنی خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھے ایسا پہنا دیا جس سے میں اپنی ہر غلطی کو تاجروں اور لوگوں میں نہ بیزت و زربالش حاصل کرتا رہوں۔ کچھ تھے ڈالنے وقت بائیں طرف سے شروع کرتے، جب تک پاؤں پہنچتے تو پرانا کسی طرف کو عزیمت فرما دیتے۔ اور جو ارشاد فرماتے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو بعض اشیاء سے لے کر کسی کی خاطر دیکھ کر نہ کرے یہ بھگوانے

تھا بھلائی آدمی ہر اشیاء میں ہر شے نہ لے۔

تھا کھوٹی سے نہ کرنا بلکہ اگر کسی کو روایت انہی اور خصال زیدی میں روایت حضرت عطاء مقلد ہے۔ مگر

دوسرے ہند کی اصل کچھ نہیں ملے۔

تھا طبری دین جان روایت دین ہر شے میں نہ لے کا ذکر نہیں ہے۔

تھا بخاری روایت ابن عباس سے ہے۔

تھا ابی حنیفہ روایت ابن عباس سے ہے۔

تھا ترمذی روایت ابی حنیفہ سے ہے۔

تھا ابن ماجہ روایت ابی حنیفہ سے ہے۔

تھا ترمذی روایت ابی حنیفہ سے ہے۔

کا ذکر نہیں ہے۔ صرف حدیث کے کا روایت ہے۔ ان کو علی حیدر نہیں ہے۔

کہا ہے پھانسی کو جب تک وہ کھڑے اس کے بدن پر رہیں گے پہننے والے زندگی اور  
مرنے کے خدائے انسانی کی پناہ میں رہے گا۔ حضور کا ایک چمڑے کا گدہ تھا۔ جس میں کھجور کی  
چھال بھری ہوئی تھی۔ وہ تقریباً دو گز لمبا اور ایک گز ایک سو اسیست چھ لڑا تھا۔  
آپ کا ایک کبیل تھا جس کو صفا کوام ہر جگہ تھا کہ وہ نہ کر کے آپ کے پیچھے چھا  
دیا کرتے تھے۔ حضور نے چٹائی پر سوا کوٹے تھے۔ یہی چٹائی آپ کا بستر تھا۔ آپ کی ملکوت شریف  
تھی کہ آپ نے جانوروں پر چھیاؤں اور دیو پیرا سب کے نام رکھ لیا کرتے تھے چنانچہ آپ کے  
ایک تیر و کا نام تھا سب اور ایک تلوار کا نام دو الفقار۔ دوسری تلوار کا نام حضور ام و قیسری  
کا نام۔ دوسرا اور چرخ تھی کا نام تھقبیب تھا۔ آپ کی تلوار کے تھقبیب پر چاندی کا طبع ڈھا  
ہوا تھا۔ آپ چمڑے کی ایک پٹی بھی پہنا کرتے تھے جس میں چاندی کی تین کڑیاں تھیں  
آپ کی کمان سبار کا نام کسم و زکشل کا نام کا قور اور اڈ تھیں کا ہاتھ تھوہنی یا ہفباء تھا۔

لے ہمارے ہر اہل بیت حاضر و غایب کی فکر طول و عرض اور ماہرین جہان نے یہ حدیث آپ سے نقل کیا ہے  
کہ آپ کا گدھا بقدر خدا انسان کے تھا۔ اس حدیث میں ایک راوی موصول ہے و

لے ابن مسعود نے جنت میں اپنے جہان پر وقت مالتہ مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ وہ مثالِ حق تعالیٰ میں یہ حدیث  
مفسر ثاٹ کا فرشی و دتہ کا ذکر ہے کہ اس پر حضور پر سوتے تھے و

تھے حضور پر سوتے تھے۔ ان میں سے بعض کا اختیار کرتا اور اسے شہر دار دتہ \*  
تھے طبرانی نے حدیث میں کہا ہے آپ کی سب چیزوں کے نام لکھے ہیں مگر اس سند میں ایک راوی کہ  
واضح اتواء فی حدیث میں بتائے والے کہا ہے کہ

تھے ابن جہان پر مانتے تھے حضرت \* تھے ابن جہان پر مانتے تھے حضرت \* تھے ابن جہان پر مانتے تھے حضرت \*

تھے وہی حدیث ہے جو حدیث میں ہے ابن مسعود سے \* تھے وہی حدیث ہے جو حدیث میں ہے ابن مسعود سے \*

تھے ابن مسعود حدیث میں ہے \* تھے ابن مسعود حدیث میں ہے \* تھے ابن مسعود حدیث میں ہے \*

تھے وہ حدیث ہے جو حدیث میں ہے ابن مسعود سے \* تھے وہ حدیث ہے جو حدیث میں ہے ابن مسعود سے \*

تھے اس کی اصل مجھے نہیں مل سکی۔ ابن مسعود میں جہان نے یہ حدیث نقل کی کہ ابن مسعود نے یہ حدیث  
نقل کیا ہے کہ آپ کی حدیث میں دو کڑیاں چاندی کی چٹائی کی چمڑی پر تھیں۔ وہاں تھیں تھیں۔

تھے اس کا پتہ مجھے نہیں ہے۔ مگر طبرانی نے یہ حدیث ابن مسعود سے نقل کی کہ آپ کی کمان کا نام سبار اور  
چمڑے کا نام چمڑا تھا۔ ابن مسعود نے یہ حدیث آپ کی کمان کے تین نام لکھے ہیں۔



آپ کے بچے کا نام ولد علی۔ دراز گوش کا نام یعقوب علی اور آپ کی بکری کا نام ثقیبہ تھا۔ اس بکری کا آپ دو دو پیا کرتے تھے۔ حضور کے پاس نبی کا ایک لونہ تھا جس سے وضو بھی کرتے تھے۔ اور پانی بھی پیتے تھے۔ لوگ اپنے پوشیدہ باتوں کو حضور کی خدمت اقدس میں بھیجنا سنا کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مبارک شے یا نیک عمل یا نیکوئی کو پیش نہ کرتے تھے۔ اور برکت کے لئے اپنے بدن مبارک پر بھی ملتے تھے،

## ساتواں بیان

اس ذکر میں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود قدرت کے مجنوں کے قصور و عاف فرمایا کرتے تھے

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ نرم خیز تھے۔ باوجودیکہ آپ کو مجرم سے انتقام دینا، دینے پر تیار تھے کہ وہی طاقت حاصل تھی لیکن مجرموں کے قصور و عاف کرنا آپ کو بوجہ شوق تھا۔ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ آپ کی خدمت اقدس میں آئے چاندی کے تار پڑے آپ نے وہ تار اپنے اصحاب کے سامنے پھینک کر کہے۔ اسی اشارہ پر ایک بدوی شخص ہاتھ مار گئے۔ گلا کر کے مار کر مٹا دیا۔ اسی آپ کو عدل و انصاف کا حکم دیا ہے لیکن میں آپ کو عدل و انصاف کرتے ہوئے نہیں دیکھتا آپ نے فرمایا کہ اگر وہ سخت دیر سے صبر و صفا اور کون عدل و انصاف کر لیا جب وہ حضور کے لئے مسلم ہدایت بخارہ اور محمدی برہانیت اس پر۔

لے ماکرم برہانیت علی مرتضیٰ علیہ السلام

لے نور الدین علیہ السلام

لے ابن سعد نے آپ کی بکریوں کے ساتھ نام لکھے ہیں۔ اور نور الدین علیہ السلام

بکری کا نام رکھا ہے۔

لے ابن عباس بن ابی بن عمر

لے ابن عباس بن ابی بن عمر

پاس سے چلا گیا۔ آپ نے حاضرین مجلس سے فرمایا کہ اس کو نرمی کے ساتھ سیرت پاس پہن  
 لئے اور حضرت شیخ بڑے سے روایت ہے کہ جنگ میں کے در حضور انور علیہ السلام حضرت  
 بطل کے کہنے میں تو کہہ پا سنے چاندی مع کر کے جاتے تھے۔ ایک شخص بولا کہ یا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم انصاف کیجئے حضور نے فرمایا کہ او کھلتا اور میں انصاف نہیں کروں گا  
 تو اور کون کرے گا۔ اگر میں عمل انصاف نہ کر دے تو تو محروم رہ جائیگا۔ اسی زمانہ میں حضرت  
 عمر فاروقؓ نے ایسے غصے سے کھڑے تھے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر ہمارے تیرے جو۔ تو  
 اس ہے ابوبکرؓ کی گردن اُٹا دوں۔ کیونکہ یہ شخص منافق ہے۔ آپ نے فرمایا کہ سناؤ وہ ایسا  
 مت کرو۔ ورنہ لوگ میں سے کہہ کر صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صاحب کا قتل کرتا ہے۔  
 ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک لڑائی میں تھے۔ ایک دفعہ حضور اکرمؐ ایک لڑائی  
 میں تھے۔ ایک کافر مسلمانوں کو غافل بنا کر فتنی تلوار لیکر حضورؐ پر گئے۔ سر پر کسوا کھڑا تھا۔  
 اور کہنے لگا آپ کو مجھ سے کون بچا دے گا۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ سنے۔ راوی کہتا ہے کہ حضورؐ  
 کے ارشاد کے بعد فوراً ہی اس کا سر کاٹ دیا۔ پھر سے تلوار گر گئی۔ حضورؐ نے وہ تلوار پکڑ کر  
 فرمایا کہ اب مجھ سے مجھے کون بچا دے گا۔ اس نے عرض کیا کہ آپ مجھے گرفتار کر لیا ہے  
 اور آپ نے انہی سب سے جوہر گرفتاری کو کئے جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ سناؤ۔ اَشْفَدُ  
 اَنْ تَكُونَ اَعْمٰی اَمْ اَنْ تَكُونَ اَعْمٰی۔ اس نے کہا یہ تو نہیں کہہ سکتا۔ ہاں یہ وعدہ کرتا ہوں کہ اگر اللہ چاہے  
 آپ سے جنگ میں کروں گا۔ نہ کہ آپ ساتھ دوں گا۔ آپ کے دشمنوں کا۔ آپ نے اس کو چھوڑ دیا۔  
 وہ اپنے ساتھ قبول کر لیا کہ کہنے لگا کہ میں تم سے پاس ایک بہتر شخص بد محمد کے  
 پاس سے آیا ہوں۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک عہد میں حضورؐ نے زہر سے زہر  
 بکری حضورؐ کے کھلانے کے لئے لائی تھی اس کا زہر رانہ فاش ہو گیا۔ اور اس کو حضورؐ نے چھوڑ  
 آتش میں پھونک دیا۔ یہاں تک کہ اس سے زہر کا سارا حال دریافت کیا۔ وہ بولی کہ  
 میں آپ کو مار ڈالنا چاہتی تھی۔ آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کو متفقہ نہیں ہے۔ کہ مجھے  
 اس امر کی طاقت ہے۔ اس میں تو گول نے عرض کیا کہ اگر ارشاد ہو۔ تو ابھی اس کو

نہ سلم : صلی اللہ علیہ وسلم روایت جاریہ با حقونہ الخاظہ

صلی اللہ علیہ وسلم روایت، نسخہ، بیاضی، ہمدون، الخاظہ

قتل کرو یا چاہے مائے فریاد یا کہ نہیں ہرگز نہیں۔ ایک یہودی نے حضور پر جادو کر دیا۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ کو آگاہ کر دیا۔ آپ نے جادو نکلوا کر اس کی گھر میں کھڑا دیں۔ تو آپ کو جادو سے افاقہ ہو گیا۔ لیکن حضور نے اس یہودی سے گھسی اس بات کا ذکر تک نہیں کیا۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے مجھے ازبیر اذہم واذہم کو علم دیا۔ کہ برقعہ خارج دیکھو۔ مگر اذہم پڑھو۔ کہ وہ میان افیع ہے۔ میں جاؤ۔ وہاں ایک سافر عورت ہے۔ اس کے پاس (مسلمانوں کے صفوف) ایک خط ہے۔ وہ خط اس سے لے آؤ۔ ہم حلیہ شاد اس روضہ میں کھٹے۔ وہ اس عورت کے پاس کہ تیرے پاس جو خط ہے۔ وہ میں دیکھ سکے۔ حالانکہ میرے پاس کوئی خط نہیں ہے۔ ہم نے کہا کہ یا تو تو خط لکھاں کر دے۔ ورنہ اپنے کپڑے اتار دوں۔ اس عورت نے اپنی بے پردگی کے واسطے اپنی چوٹی میں سے خط نکال کر ہمارے حوالے کر دیا۔ ہم وہ خط حضور کی خدمت میں لے آئے۔ دیکھا تو وہ خط حاطب بن ابی بلتعذر (صحابی) کی طرف منسوب تھا۔ اس خط میں حضور علیہ السلام کے حالات سراج تھے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے باہر ہو گئے ہیں۔ خواہ تم پر چڑھائی کریں۔ یا کسی باہر پڑے۔ آپ کے حاطب بن ابی بلتعذر سے کہہ کر کہ تم نے کیا حرکت کی ہے۔ اس نے عرض کیا کہ آپ جلدی نہ فرما دیں۔ اصل یہ اتھریجہ کہ ماجریں کے رشتہ داروں کو کہ مصلحت میں بہت ہے۔ وہ رشتہ دار جنگ کے موقع پر باہر ہیں۔ گھر والوں کو بچا بیٹھ لیکن میرا کہ مصلحت میں کوئی رشتہ دار نہیں ہے۔ لہذا میں نے اپنے گھر والوں کو بھولنے کیلئے یہ تدبیر سوچی کہ میں قریشی مسلمانوں کو کہہ دو کہ حضور کے حملہ آور ہونے کی اطلاع دیکھو کہ اپنا مسلمان ہمارا بنالوں۔ تاکہ وہ وقت جنگ اس اہسان کے ملنے میں میرے گھر والوں کو بچا لیں۔ پس اس لیے میں نے یہ خط مندر لکھ کر نام روانہ کیا تھا۔ ورنہ میں نے محاذ اہل کفر و اہل ایمان کی بنا پر یہ خط نہیں لکھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حاطب کو یہ معلوم کیا کہ اس کی نصیحتی قریشی حضرت عمر فاروقؓ نے عرض کیا کہ اگر اہل کفر

۱۔ قتال یہودیت نہ ہو بلکہ ہم ۱۱۔ آپ پر جادو کرنے کا قصہ بخارہ میں روایت کیا ہے۔ اہل کفر و ایمان کے

۱۲۔ بخاری و مسلم، روایت علی رضی اللہ

ہو۔ اس متفق کی گمان آراوی جہاں نے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ شخص جنگ بدر میں موجود تھا۔ اور جو لوگوں کے کائنات قیامت نے اچھے کچھے گناہ بخش گئے ہیں، وہ ایک دفعہ حضور علیہ السلام کے کھانا تقسیم کیا گیا ایک ہندو نے کہا کہ حضور کی تقسیم ہندو، اللہ کے علاوہ کونسا بیات حضور کی تھی۔ تو آپ کا چہرہ اندر غصے کے لئے سرخ ہو گیا اور فرماتے گئے کہ اے کائنات! میرے بھائی نبوی علیہ السلام پر رحم فرما، کسان کو اس سے بھی زیادہ رنج و تکلیف پہنچانی ہو گئی تھی۔ مگر انہوں نے میرے کام لیا حضور علیہ السلام فرمایا کرتے تھے کہ جو دارا کوئی شخص میرے صاحب کی کتابیت رکھے، اسے نہ کیا کوئے۔ میں چاہتا ہوں کہ جب تم سے ملوں صاف ملوں ہو کر ملوں۔

## آنحواں بیان

اس ذکر میں کہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم بڑی باتوں کو دیکھ کر بھی حشم پوشی فرمایا کرتے تھے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہندو تہی اور ظاہر و باطن صاف تھا حضور کی ہندو تہی اور ظاہر و باطن سے معلوم ہو گیا کہ آپ کی تہی۔ سخت غصہ کے وقت آپ اپنی دائرہ سی مبارک کو ہتھ باندھ لگا کر کرتے تھے۔ کئی گھنٹے کے سامنے ایسی باتیں نہیں کرتے تھے۔ جو اس کو بڑی تھکے۔ ایک شخص نے خود خوب لگا کہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ گواہ کو زور و خوشبو دینی معلوم ہوئی۔ لیکن آپ نے اس شخص سے کچھ نہیں فرمایا۔ جب وہ شخص چلا گیا۔ تو حاضرین مجلس سے اس کا دعا فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس کو کہے کہ کبھی نہ خود خوشبو

لے۔ ہندو سیلم پر عبادت میں مسرت۔ لے۔ ہندو اور تہی پر عبادت میں مسرت۔

لے۔ ہندو سیلم پر عبادت میں مسرت۔ لے۔ ہندو اور تہی پر عبادت میں مسرت۔

لے۔ ہندو اور تہی پر عبادت میں مسرت۔ لے۔ ہندو اور تہی پر عبادت میں مسرت۔

نہ لگایا کہ وہ ایک عسکرانی نے مسجد میں پیشاب کرنا شروع کیا۔ میں ہر اس کو غصہ نہ  
 لگے تو آپ نے فرمایا کہ آپ اس کو پیشاب کر لینے دو۔ اس کا پیشاب رستہ دو کو۔ پھر اس  
 عسکرانی رویماتی کو سمجھایا کہ یعنی یہ مسجد میں کوڑے کرکٹ یا پیشاب یا قتل کے لئے  
 نہیں بنائی گئی ہیں بلکہ ایک عسکرانیوں کا مکان ہے۔ کہ عسکرانیوں کو حضور نے ارشاد فرمایا  
 کہ اسکو قتل نہ کیجئے بلکہ پاس پالو۔ ایک روز ایک عسکرانی نے حضور کی خدمت اقدس  
 میں حاضر ہو کر کچھ سوال کیا۔ آپ نے اس کو کچھ عطا فرمایا کہ اس نے مجھے پورا احسان کیا ہے۔  
 عسکرانی بولا کہ آپ مجھے کوئی احسان نہیں کیا۔ عسکرانی کے ایک ساتھ ان کے ایک ساتھ  
 پورا فرقہ آئے۔ اور اس کو ماننے کے لئے تیار نہ تھے۔ لیکن حضور نے ان کو روک دیا  
 اور اپنے دولت خانے میں جاکر اس عسکرانی کو بلایا۔ اور کچھ دے کر پھر فرمایا کہ کیا میں نے  
 تجھے احسان کیا ہے؟ عسکرانی بولا کہ ہاں حضور خدا تعالیٰ آپ کو اور آپ کے اہل و عیال کو  
 جزائے خیر عطا فرما۔ آپ نے عسکرانی سے فرمایا کہ تم اپنے مسلمانوں کے سامنے گستاخانہ  
 الفاظ کہہ چکے ہو جن کی وجہ سے وہ تم سے بہت ناراض ہیں۔ اس لئے بہتر یہ ہے  
 کہ جو شکریہ کے الفاظ تم نے میرے سامنے کہے ہیں۔ یہی مسلمانوں کے سرور و بھی کہہ دو۔  
 عسکرانی نے عرض کیا کہ بہت اچھا حضور۔ چنانچہ دوسرے روز وہ عسکرانی آیا۔ حضور  
 نے فرمایا کہ اس عسکرانی نے جو ناشکری کے الفاظ کہے تھے۔ لیکن مجھ نے اسکو بہت  
 زیادہ عطا کر دیا ہے۔ عسکرانی بولا کہ بیشک حضور اہل آپ کے راضی ہوں خدا تعالیٰ  
 آپ کو اور آپ کے اہل و عیال کو جزائے خیر عطا فرما۔ اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ میری اور اس عسکرانی کی مثال ایسی ہے۔ جیسے کسی شخص کی آتشیں پاک جاوے  
 ڈر جائے یا ہڈی لوگ اس کے نیچے دھریں۔ تو وہ اور زیادہ ہلک جاوے۔ پھر آتش کی  
 مالک سب لوگوں کو وہ ہلک کرے کہ کسی کو تو تمام مالک ہو جائوں اور میری آتشیں۔  
 میں اپنی آتشیں تم سے زیادہ صیران ہوں۔ اور مجھے اس کی حالت تم سے زیادہ معلوم  
 ہے کہ کہ وہ مالک کچھ چارہ لے کر آتش کے سامنے سے آئے۔ اور اس کو چارہ دکھ کر

سنت بخاری کو سلم برداشت فرمادے

لے جزا میں حیوان و نبات و انسانی ہر رتہ اس قدر ضعیف

آہستہ آہستہ اس کے قریب پہنچا جاتا ہے۔ اور اپنی آؤٹی کو پیار سے پکارتا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ آؤٹی اپنے مالک کے پاس آؤٹو کھڑی جا رہی ہے۔ اور مالک اس کو بھلا کر اس پر کانٹنی ٹھکر سوار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جب اس احراری نے گت تھانہ لفظ کہے تھے۔ اگر اس کم کو زندہ کرتا تو کم اس کو مار دیتے۔ اور وہ جاننا نہ پھرنے کے باعث وہ بھی ہو جاتا ہے۔

## نواں بیان سید العرب اعجم صلی اللہ علیہ وسلم کی جود و سخاوت کے ذکر میں

حضرت اور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سلی تھے۔ بالخصوص ان حضرات اہلبارک میں تو آپؐ کی زندگی کی طرح سخاوت کرتے تھے۔ اور کسی کو بغیر شے دینے نہ دیتے تھے۔ حضرت علیؓ جب آپؐ کے اوصاف بیان فرماتے تو یہیں فرماتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دست مبارک سے زیادہ سلی تھے۔ اور سینے سے زیادہ فراخ تھا۔ اور گنگو میں سے زیادہ سستے تھے۔ دھوا کو پورا کرنے میں اس سے بڑھ کر تھے۔ آپؐ کی عداوت نرم اور آپؐ کا خاندان نہایت اعلیٰ تھا۔ سچے شخص آپؐ کو دیکھنا فوراً مرعوب ہو جاتا تھا۔ اور اگر مرعوب کے طور پر آپؐ میل چل رہا تھا۔ تو آپؐ کے والد مرعوب ہوا جاتا تھا۔ اور آپؐ کی تعریف میں یہ الفاظ آتے کہ حضورؐ جیسا نہ میں نے پہلے کبھی دیکھا۔ اور نہ آپؐ کے بعد آپؐ جیسا کوئی نظر آیا۔ تو محمدؐ جو بھی سوال کرنا۔ آپؐ اس کا سوال پورا کرتے۔ چنانچہ ایک۔ تو مسلم نے آپؐ سے سوال

فرمایا کہ تم ہاں سے کونسی روایت ایسی بیان کرتے ہو؟ اس پر اس نے

فرمایا کہ جب میں نے رسولؐ کو سنا تو اس نے اس کو اس طرح سے

فرمایا کہ یہ روایت میری ہے۔ اور میں نے اس کو اس طرح سے سنا ہے۔

اسی طرح روایت اس نے

کیا۔ تو آپ نے اس کو امتدہ کر کے میں عطا فرمایا۔ کہ وہ بالکل واپس آئے ہیں سبائی  
 تھیں۔ وہ تو مسلم جب اپنی قوم سے پاس گیا۔ تو اس نے اپنی قوم سے کہا۔ کہ لوگو!  
 مسلمان ہو جاؤ۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو اس انراط سے عطا فرماتے ہیں۔ کہ ان  
 کو حق علی کا بھی ڈر نہیں ہے۔ تاہم ایسا کسی نہیں تھا کہ آپ کسی نے کچھ سوال کیا ہو۔ او۔  
 آپ نے اس کو کچھ عنایت نہ فرمایا۔ ہر شخص کی خدمت اندر میں اپنے ہزار درہم کے  
 آئے۔ آپ نے وہ ہیں کے وہ ہیں چٹائی پر رکھا۔ اگر سب کے سب جہنم میں آئے ہر شخص کو باک  
 دئے۔ اور کسی سوال کو محروم نہیں پھر رہی کہ آپ کے پاس ان (نوے ہزار) میں سے  
 ایک درہم بھی نہ لے۔ ایک شخص نے حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ سوال کیا۔ آپ نے  
 فرمایا کہ بھئی! اس وقت تو میرے پاس کچھ نہیں ہے۔ البتہ جتنے کی تم کو ضرورت ہے  
 میرے حکام پر کسی سے قرض سے لو۔ جب اسے پاس کچھ آئیگا۔ تو ہم اس کو واکر دینگے  
 حضرت عمر فاروقؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں جنر کی آپ کو طاقت نہیں عطا کیا  
 نے اس کی تکلیف آپ کو نہیں دی۔ حضور کو یہ بات ناگوار معلوم ہوئی۔ اس نے عرض  
 کیا کہ یا رسول اللہ! آپ نے میں اللہ فرج کرتے جالیٹھا اور عداوت میں پھر مدد کر  
 معافی سے صحت ڈریئے حضور یہ بات سن کر شکر لائے۔ اور خوشی کے آثار آپ کے  
 چہرہ اور پر نمایاں تھے۔ جب حضورؐ جنگ جبین سے واپس تشریف لائے۔ تو اطرابیوں  
 نے آپ کے مانگنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ ساتھوں کی کثرت اور پیڑ کے باعث آپ کو  
 مجبور ہو کر ایک کے درخت کی طرف جانا پڑا۔ اس درخت میں حضورؐ کی چادر ہانک  
 لٹک گئی۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری چادر نو دہودہ اللہ ہاں میرے پاس ان درختوں  
 کی تعداد میں ابی اونٹ ہوں۔ تو وہ بھی میں تم میں لٹھ کر دوں۔ تم مجھے ہرگز ہرگز نہیں،  
 چھوٹا اور بھلا نہ پاؤ گے۔

الحمد للہ رب العالمین

تو ابو اسحاق ابن النخاع اور شافعی روایت میں مرسلہ اور بخاری میں روایت اس میں تطبیقاً ہے

ذکر عدد مروی ہے :

تھے تری اور شافعی روایت میں مرسلہ اور بخاری میں روایت اس میں تطبیقاً ہے





تھے۔ ایک وقت آپ کو مشرکوں نے گھیر لیا۔ آپ لوہاڑی پتھر سے آڑ کر فرماتے تھے  
کہ انا الشیخ الکذاب اتان عبد المطلب یعنی لوگو! میں کھینچا سکتا ہوں  
ابن۔ اور میں عبد المطلب کی اولاد ہوں۔ اس وجہ سے بڑھکر کوئی بہادر اور  
اقبال نظر نہیں آتا تھا۔

## گیارہواں بیان

### خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع کے ذکر میں

حضرت ابو جعفر علیہ السلام باوجود تمام دنیا سے اعلیٰ مرتبہ ہونے کے سب سے زیادہ  
متواضع اور منکسر الخواج تھے۔ ان کی عظمت و اہمیت کے بارے میں حضرت کو دیکھ کر کسی شیخ  
انڈی پڑھا رہا جو کہ ہنس کر کہتا تھا کہ میں نے یہ نہیں دیکھا کہ کوئی شخص تواضع نہیں کرتا تھا۔ اور  
نہ ہی ہنس کر کہتا تھا جیسے دیگر امراء و سلاطین کی آمد کے وقت میں کرتا ہے۔ آپ اس قدر  
منکسر الخواج تھے کہ اپنے حال کو کسی پر بھانپنے نہیں دیتے۔ اور آپ کو جانتے اور پہنچنے  
کو اپنے پیچھے ہی ہوا کرتے تھے۔ آپ یہ یاد رکھیں کہ یہاں پر ہی لڑتے۔ جتنا کہ ہمارے کشمیر  
پہناتے غلام کی دعوت نکھور فرماتے۔ اپنے کپڑوں کو خود ہر ہندو لگا لیا کرتے۔ اور گھر  
میں گھروں کے ساتھ مل کر کام ہی کرتے تھے۔ چنانچہ حضور اللہ کسی سے کام نہ لے کر  
بڑا جلتے تھے۔ اس لئے صحابہ کرام آپ کا کام نہیں کرتے تھے۔ آپ کو کون کے پاس  
سے گذرتے وقت ہی ہاتھ کو سام کر کے ایک شخص حضور کی بانگاہ و ادب میں حاضر  
کیا گیا کہ وہ ماحر رہے کہ اپنے لگا کر آپ کے قتل کے طور پر لڑنا اور بائیں دست میں لڑنا

لے کر دیکھنا۔ ان امور میں حضرت علی بن ابی طالب

تھے۔ ہر طرح سے تواضع و احترام میں۔ لہذا اس کی حدیسی مانگے شروع میں گنہگار ہے۔

تھا۔ ہر طرح سے تواضع و احترام میں۔ لہذا اس کی حدیسی مانگے شروع میں گنہگار ہے۔

تھا۔ ہر طرح سے تواضع و احترام میں۔ لہذا اس کی حدیسی مانگے شروع میں گنہگار ہے۔



# بارہواں بیان

## حضور پُر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ بابر کے ذکر میں

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ لمبے تھے درپٹ قد اگر آپ تہا چلتے تہا پتھر  
 حضور میاں قد معلوم ہونے لگے لیکن جب کسی کے ساتھ مل کر چلتے تو حضور کا قد بابر کا  
 لمبے قد والوں کے بھی اونچی ہو جاتا تھا جب کسی حضور و لمبے قد والوں کے درمیان  
 چلتے تو آپ کا تھا بابر کا ان سے لمبا معلوم ہوتا تھا لیکن جب ہی لمبے قد والے ایسے  
 چلتے تو وہ اونڈر معلوم ہوتے تھے اور حضور میاں قد نظر آتے تھے آپ فرمایا کہ میں  
 نے کسی کو بھیلائی میاں نہیں دیکھی ہے حضور کا رنگ بابر کا لکھن گوارا چٹا تھا لیکن نہ قد کے  
 زیادہ صغیر تھا اور نہ ہی گندم گوں تھا حضور کی تعریف میں آپ کے چچا ابو طلحہ نے اس  
 مضمون کا شعر کہا ہے

وَأَمِیضٌ یَسْتَسْقِی الضَّامِرَ نَوْجَهُمْ

نَسَالُ الْیَتَامَى عَصَمَةُ الْأَمْرِ اَصْلُ

تو نورانی ہیں جس کے سبب بارش کا نونل جو تھمیل اوروں کا وہ لہار دہوی  
 ہے بعض نے آپ کا رنگ مرغی مائل بیان کیا ہے۔ تو وہ لوں بعد انہوں کی صلیقت  
 اس طرح کی گئی ہے کہ جو اعضا حضور کے کچھ بڑے تھے وہ تو اصرار سے  
 چٹے تھے اور جو کچھ بڑے تھے بابر کے جیسے چہرہ انور اور گردن وغیرہ مرغی مائل تھے  
 حضور کا پسینہ بابر کے چہرہ انور پر توہم کی طرح کستوری سے بھی زیادہ خوشبو و اسطعم  
 ہوتا تھا کہ جبے بال بابر کا نہایت عمدہ مٹے لگتے تھے۔ نہ تو زیادہ دھکے بخوتے تھے  
 اور نہ ہی بہت گھٹکتے تھے۔ جب آپ اپنے بالوں میں کنگھی کرتے تو وہ اس طرح

لَا یُفِیضُ حَرَّ دَلِّ الْهَوَیْ بِرَدِّ اَنْتَ عَافِیَہُ مَدِّ اَنْتَ

نہ بخار کی آگ سے تھوڑا سا دھکے دینے سے دھکے دینے سے عافیت حاصل ہوتی ہے۔

معلوم ہوتے جس طرح ہوا سے ریت میں لہریں ہی پڑ جاتی ہیں۔ روایت ہے کہ حضور کے  
سور کے مال کندھوں سے لگتے تھے۔ اور اکثر بنگالوں میں یوں آٹا ہے کہ کانوں کی ٹو  
نیک ہوتے تھے۔ کبھی آپ اپنے بالوں کے چار لمبے سے بندھتے ہر ایک کان حضور کا  
وہ لمبوں کے درمیان سے نکلا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ کبھی آپ بالوں کو کانوں پر ڈال دیتے  
تو آپ کی گردن کا کنارہ چمکتا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ آپ کے سر مبارک خدا و اسی خریف میں  
گنتی کے سترو بال سفید تھے اس سے زیادہ سفید بال ابھی نہیں ہوتے تھے۔ حضور  
کا چہرہ نور نہایت خوبصورت اور نورانی تھا جس سفیدی آپ کے علیہ مبارک نہ کھلے اس  
نے حضور کے چہرہ نور کو چاروں رات کے چاند کی طرح منور ہی بیان کیا ہے حضور  
کی جلد مبارک بہت صاف تھی اس سے فوطی اور زامہ منگی کے آثار نہ رہے چہرہ نور  
پر نمایاں ہو جاتے تھے۔ لوگ کہہ کرتے تھے کہ بیٹا کس آپ کیسے ہی ہیں۔ جیسے  
آپ کے بارخدا حضرت خدیجہ کا کہنے لے آپ کی تعریف میں شعر کہتا ہے۔

اسین مضمطہ الخفین مدعو

کضور العبد المذنب المذنب المذنب

حضور پر ہے امانت و ابرار کو دے خلافت اور خلق خدا کو سیدھا راستہ بتلانے والے  
ہیں۔ آپ کی تعریف گویا ایسی ہے۔ پیچھے چاروں رات کا چاند نہ دھرے میں  
سے نکل آتا ہے۔ اور سب جگہ اہل انبیاء کا کر دیتا ہے۔ حضور علیہ السلام کی  
پیشانی مبارک بہت عالی تھی۔ اور حضور پر ایک نہیں۔ دو نو بختوں کے درمیان  
خالص چاندی کی لوح نورینک تھا۔ آپ کی اوڑھنا انکھیں کشادہ اور نہایت روشن تھیں۔  
نیز آپ کی آنکھیں خوب سیاہ اور شرفی مائل تھیں۔ آپ کی آنکھیں بہت سی اور اس  
کثرت سے تھیں کہ بٹنے کے طریق جو کئی تھیں حضور کی ناک مبارک چلی اور پٹی تھی۔  
اٹھارے دانٹ کچھ تھے۔ جب آپ پہلے لودہ دانٹ بھلی کی طرح چمکتے تھے۔  
حضور کے لب مبارک سب سے زیادہ خوبصورت اور لطیف تھے۔ اور ان کے رخسار مبارک  
اچھرے والے جن میں تھے۔ جگہ سخت تھے۔ آپ کا چہرہ مبارک نہ زیادہ لمبا تھا نہ زیادہ

کہا کہ کیا کسی قدر گولائی ملے بخائے آپ کی ماضی مبارک ماضی تھی۔ جس سے  
 آپ بالکل نہیں کتر پاتے تھے۔ بلکہ ایسی چھوڑی ہوئی تھی۔ البتہ کچھ نہیں ضرور کتر پاتے  
 تھے حضور کی گردن مبارک سب لوگوں سے زیادہ خوبصورت تھی۔ بہت زیادہ بلی نہ  
 چھوئی مگر دن کے پختے حصے پر دھوپا دہا ہوا تھی۔ وہ ایسی معلوم ہوتی تھی  
 جیسے کچھ سونا لی ہوئی چاندی کی خراج۔ جس میں سے چاندی کی کڑیاں اور کھانے کی  
 ایک خراج تھی۔ آپ کا سینہ مبارک ہوا تھا۔ اس میں کسی جگہ کا گوشت ابھرا  
 ہوا نہیں تھا۔ آپ کی طرح سادگی و شرافت اور چاندی کی طرح سفید تھلہ جینے کے  
 سوسے سے ایک کف تک عمار کی طرح بالوں کا ایک یا ایک خطا تھا۔ اس کے علاوہ  
 سینہ پریش کی گردن وال نہیں تھے حضور کے پریش پریشان تھے۔ ایک خان تہمد  
 کے بیٹے کا تھا تھا اور وہ خان تہمد سے باہر رہتے تھے۔ آپ کے کندے مبارک تھے  
 تھے تھے اور ان پر بال بکثرت تھے۔ آپ کے کندے میں کشتیوں اور کھربے جوڑ گوشت  
 سے بھرے ہوئے تھے اور حضور کی پشت مبارک خراج تھی حضور پر نور صلوات اللہ علیہ وسلم  
 کے دو کندے میں کچھ درمیان و آجئے کندے کے قریب خراج تھی۔ جس میں  
 سیاہ ہندی مائل یا ایک ڈاغ سا تھا۔ اور اس کے باوجود حضور کی عیال کے بالوں  
 کی طرح کچھ بال تھے۔ آپ کے دو بازو اور رانہ بھی گوشت پر تھے۔ آپ کے دونوں  
 ہندوست لچھا اور تھیل مبارک چھری ہوا تھا۔ اور ان کا شادہ تھے۔ آپ کی انگلیاں  
 ایسی چمکدار تھیں۔ جیسے چاندی کی آدھیں حضور کی تھیل مبارک پر تھم سے بھی  
 زیادہ نرم اور عطر سے زیادہ خوشبودار تھی۔ جو شخص آپ کے مسامحہ کرتا۔ دن بھر خوشبو  
 سے محظوظ رہتا۔ اگر شفقت اور ہمارے کلمے پر حضور پر نور کسی بڑے کے سر پر ہاتھ  
 پھر دیتے۔ تو خوشبو کی عطر حور و مسک کے دھوکوں سے متاثر ہو جاتا تھا حضور  
 کی رانیں اور پٹلیاں گوشت سے پر تھیں۔ آپ کے جسم اطہر منسلک و بے کا تھا مگر  
 انہر میں حضور کی قدر ہو گئے تھے۔ باوجود روٹنے کے آپ کا بدن مبارک  
 تو عروں کی طرح سلسل و مضبوط تھا۔ غرض کہ آپ کا بدن ہوتا یا ہر سال نہیں تھا۔  
 حضور کی جمال ایسی معلوم ہوتی تھی کہ گویا بالوں مبارک چمک کر اٹھانے میں اور اوپر سے





کر چکے تھے۔ فقہ و کلام میں بھی تھے۔

معجزہ فرما کر کہہ گئے جب حضور سے شوقِ شہداء پیدا نہ کرے دو گنا کرے پونا کرے  
معجزہ کا اسطابق کہ حضور نے چاند کی طرف اشارہ فرمایا چاند فوراً دو گنا کرے ہو گیا +  
معجزہ نمبر ۵۰ خلق کے روز حضرت نبی اکرم کے مکان میں صرف ایک سیر بخ سے  
کثیر تعداد لوگوں کو کھانا کھلایا +

معجزہ نمبر ۵۱ حضرت علیؓ کے مکان پر بھی اپنے تھوڑی سی غذا سے بہت سے  
لوگوں کو پیٹ بھر کر کھانا کھلایا +

معجزہ نمبر ۵۲ حضرت جعفرؓ کے ایک صاع (دو سیر) آٹا اور بکری کے کچھ سے اتنی  
آدمیوں کو پیٹ بھر کر کھانا کھلایا +

معجزہ نمبر ۵۳ ایک فقیر حضرت انسؓ کی چونکہ چند روٹیاں اپنے ہاتھ میں لئے گئے حضور  
نے ان روٹیوں سے اتنی سے زیادہ آدمیوں کو پیٹ بھر دیا +

معجزہ نمبر ۵۴ ایک فقیر ان کے بیٹے تھوڑی سی کھجوریں اپنے ہاتھوں میں لئے اپنے  
ان کھجوروں سے ستر ہزار لوگوں کو پیٹ بھر دیا + وہ پھر بھی کچھ کھجوریں لے گئے ہیں +

معجزہ نمبر ۵۵ ایک فقیر تمام لشکرِ محمدیؐ پیاس سے مبتلا ہو گیا حضور نے ایک  
چھوٹے سے پیالے (جس میں آپؐ کا تھوڑی سی طرح نہیں بھل سکتا تھا) میں اپنا  
دست مبارک دکھایا تو آپؐ کی انگلیوں میں سے دانی پھوٹ نکلا جس میں سے تمام  
لشکر نے پانی پیا + اور وضو بھی کیا +

معجزہ نمبر ۵۶ حضرت عیسیٰؑ کی پانی سوکھ گیا تھا حضورؐ نے اپنے وضو کا پانی اس میں  
ڈال دیا تو اس حیرت انگیز کایا پانی شفا چڑھا آ گیا کہ مرنے والی تعداد میں دل و لشکر نے خوب سیراب

۱۔ کندی مسلم روایت میں حضورؐ وہاں ہمارے وہاں تھے +

۲۔ بخاری و مسلم روایت میں تھے +

۳۔ بخاری و مسلم روایت میں تھے +

۴۔ بخاری و مسلم روایت میں تھے +

۵۔ بخاری و مسلم روایت میں تھے +



چکر پان پیم •

مختصر و نمبر ۹۔ مدنیہ کے گھر میں جانی نہیں رہا تھا کہ اپنے خدو کا بچا ہوا  
جانی اُس میں ڈالے تو اُس بچہ کا جانی اس قدر روشن کر دیا کہ چند سو گندھوں نے اُس  
میں سہلائی عیاں۔

معجزہ فیہرہ ایک نوجوان صاحبزادہ صاحبہ حضرت عثمان غنیؓ کے والدین کے ایک اور فرزندہ  
تھوئے خرمے کے متروکہ سے زیادہ ایک اونٹ کے بچہ کے برابر جس کے چار سو  
سوروں کو سفر خرم کے طور پر زیادہ حضرت فاروق اعظمؓ نے سب کو سفر خرم ہی لے لیا  
اور پھر بھی اتنے کے اتنے ہی تھے۔

[illegible]

معجزہ شہرہ آفاق سیکل بن جائیں آخر یہ کس اور کی پرکشت کیا وقت نہیں، ایسا کہتا،  
یا ان کے دوست و مخالف جو کوئی حال تک پہنچے علانیہ طور پر بھی +

[illegible]

معجزہ نمبر ۱۱۔ آنحضرت ﷺ کے سرور میں سے فرمایا کہ اگر تم چتے ہو تو موت کی تشنگی نہ رہو ساتھ ہی یہ بھی فرمائی کہ تم پر اگر یہ حکومت کی فتنائیں

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد وعلیٰ آلہ الطیبین

۱۔ اعلیٰ درجہ انسان پر مبنی ۔ ۲۔ سلیبی اہلیت پر مبنی اور اگر ع ۔

۱۔ خواتین پر عداوت عوامی بن جائے +  
۲۔ خواتین ہمارے چاہنے والے ہیں نہ سہ +

۱۵. عثماني حکومت اور برطانیہ

کر سکے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ نہ راول سکے اور نہ موت کی لٹا کر سکے۔ یہ مجروحہ سجدۂ جمعہ میں مذکور ہے بخدا ہم نے زمین کی جامع مسجدوں میں جمعہ کے روز محض اسی مجروحہ والی آیت کی عظمت کے لئے پکار کر رخصت ہو جاتی ہے۔

معجزہ نمبر ۱۰۔ حضور نے حضرت خٹان لونی کے متعلق یہی خبر دی کہ فرشتوں کے بلوں سے مستشہد ہوا کہ اُس شہادت کے بعد تمہارے لئے جنت ہے چنانچہ جو یہو الیسا ہی نام نہ پڑھا۔

معجزہ نمبر ۱۱۔ حضرت محمد کے متعلق بھی آپ نے پیشگوئی فرمائی کہ تم کو باغی شہید کر دیئے چنانچہ حضرت حماد بن ابیہل کے ہاتھوں مستشہد ہوئے۔  
معجزہ ۱۲۔ حضرت امام حسن کے متعلق حضور نے ارشاد فرمایا کہ ان کے فرجے مسلمانوں کی دو جہتوں میں صلح ہو جائیگی۔

معجزہ نمبر ۱۳۔ ایک شخص نے راجہ خدایں جہاؤ کیا بعض نے اس کے حق میں پیشگوئی فرمائی کہ یہ شخص عقیقی ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اُس شخص نے خودکشی کر لی۔ جس سے وہ ختمی بن گیا یہ سب باتیں ایسی ہیں مگر جن کا علم مولائے وحی الہی کے ہرگز ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا نہ نجوم سے نہ رمل سے نہ خال سے نہ کائنات سے۔ جب آپ یہ نصیحت سے نہ متاثر ہو کر ہجرت کر کے جا رہے تھے۔ تو سراقہ بن جندب نے آپ کا تعاقب کیا جس کی سوا اس کوئی ٹیپ کس کا گھوڑا زمین میں وحش گیا اور ایک لہو والی اس کے پیچھے گئی سراقہ نے حضور سے معافی مانگی۔ آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی۔ چنانچہ آپ کی دعا کی برکت سے اس کا گھوڑا زمین سے باہر نکل آیا۔

معجزہ نمبر ۱۴۔ حضور نے سراقہ بن جندب کے متعلق پیشگوئی فرمائی کہ تم سراقہ تیرے ہاتھوں کی سرئی اور شاہ کلنگن پنا لے جاؤ گئے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔  
۱۵۔ بخاری و مسلم روایت کی روایتی۔

۱۶۔ صحیح روایت ابی داؤد و مسلم بخاری و ترمذی روایت ابی سعید۔

۱۷۔ بخاری و ترمذی روایت ابی یزید۔ ۱۸۔ بخاری و ترمذی روایت ابی ہریرہ۔

۱۹۔ بخاری و مسلم روایت ابی یزید۔

موجودہ نمبر ۲۰۔ اس وقت ملنے لے حصار میں ہی ہوتے تھے۔ کاجھوٹا دھوئی گیا ہوا تھا۔  
 حضور نے اس کے متعلق پیشگوئی فرمائی کہ شیخ شخص انھیں شب کو قتل کر کے قتل  
 کیا جائیگا چنانچہ اس وقت ہی شب کو قتل ہوا اور حضور کی پیشگوئی میں مذکور تھی +  
 موجودہ نمبر ۲۱۔ قتل کے عادی حضور کی کمات میں بیٹھے تھے۔ آپ کو ۲۲  
 طبی سے معلوم ہوا۔ تو آپ نے فرمایا کہ جاکر خاکس کی ٹھکانی ان کے سر پر پھینک آئے  
 لیکن حضور ان کو نظر نہ کئے +

موجودہ نمبر ۲۲۔ صحابہ کرام کے بعد حضور کی خدمت میں ایک لڑکے نے اپنے ملک  
 کی شکایت کی۔ اور آپ کا فرمانہ وار ہو گیا +

موجودہ نمبر ۲۳۔ چند صحابہ کرام حضور کی خدمت میں بیٹھے تھے۔ آپ نے  
 سب کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم میں سے ایک شخص حضور کو روکے گا جس کی ہوا  
 کہ وہ آٹھ سی ہوا لے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ایک لوگ تو اس طرح سے آٹھ ایک شخص  
 مرتد ہو گیا۔ اور ان بعد ہی کی حالت میں مارا گیا +

موجودہ نمبر ۲۴۔ ایک شخص نے حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان سے  
 فرمایا کہ تم میں سے جو شخص کے بعد مرے گا وہ آگ میں ہوگا چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جو سب سے  
 اخیر میں مرے گا آپ میں ہو کر مر گیا +

موجودہ نمبر ۲۵۔ ایک شخص نے حضور علیہ السلام قضا حاجت رہا تھا کہ کوئی شخص کے لئے  
 اچھے بد کے لئے دعا کرے کہ وہ یا چنانچہ وہ دونوں وقت میں حسب اللہ شاد آپ کی  
 خدمت میں حاضر ہو کر مل گئے۔ اور آپ کو یہ کہیا کہ جب حضور قضا حاجت سے  
 فارغ ہوئے۔ تو آپ کے حکم پر کہ آپ میں پہلے جائے چنانچہ وہ وہاں ہو کر جہاں کے لئے  
 وہیں جا کر کھڑے ہوئے +

لکھنؤ میں ایک شخص نے حضور علیہ السلام کو دعا کی کہ وہ

لکھنؤ میں ایک شخص نے حضور علیہ السلام کو دعا کی کہ وہ

لکھنؤ میں ایک شخص نے حضور علیہ السلام کو دعا کی کہ وہ

لکھنؤ میں ایک شخص نے حضور علیہ السلام کو دعا کی کہ وہ

میں نے بھی ۲۹ جنوری کو زندہ تھا۔ لیکن بسندہ اعلیٰ کے ساتھ چلتے تو ان سے  
سے ہی بے نظر آئے تھے۔

مجموعہ نمبر ۲۰ - حضورؐ نے جیسا کہ میں نے کہا ہے کہ وہ خود ہی مارا فرمایا اس کا نام مبارک  
کے لئے آؤ گے تو ہر ایک کو چھو جائے چنانچہ عیسائی مبارک کے واسطے زندہ آئے۔ کیونکہ وہ  
ہلکتے تھے۔ کہ حضورؐ فرماتے ہیں۔

مجموعہ نمبر ۲۱ - عامر بن نضیل اور اسی میں عرب کے شہزادہ اور سردار ہادی تھے۔  
وہ دونوں حضرت کے قتل کے لئے کے لئے آئے تھے مگر وہ اپنے اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے۔  
حضورؐ نے ان کے حق میں یہ دو فارمان چنانچہ پورے دنیا کے ہر ایک کے واسطے کہ وہ اس طرح  
سے ہر ایک کو گناہ اور گنہگار سے نکال دے۔

مجموعہ نمبر ۲۲ - حضرت نے فرمایا تھا کہ اگر اپنی ہی خلیفہ میں قتل کرونگے پس جنگا نہیں  
آپ کے ایک ہی وار سے اس کی موت ہوئی۔

مجموعہ نمبر ۲۳ - حضورؐ نے کسی شخص کے لئے فرمایا کہ ہر ایک کو کھلا دیا جس شخص نے  
آپ کے ساتھ ہذا لکھا تھا کہ اے اللہ تو میرا گناہوں کو اپ سے اقصیٰ کے چار سال بعد تک  
زندہ رہے اور تیری کسی گرفت میں نہ رہا تو اس کو گرفت نہ کرے کہ اس کو ملے  
دی کہ تھیں نہ رہے۔

مجموعہ نمبر ۲۴ - جنگ تبوک کے بعد حضورؐ نے اسلام کے کفار و فاسق کفار و فاسق کے  
قتل کے لئے اہل ازہر و مشرق و مغرب کو اپنا ایک ایک نام لکھ کر لایا کہ فلاں کا قتل ہوگا  
قتل ہوگا اگر فلاں اس کا قتل ہوگا چنانچہ جو جگہ میں بھی کہیں فرمائی تھی وہیں وہ گرا۔  
مجموعہ نمبر ۲۵ - حضورؐ نے فرمایا کہ اگر کسی نے اپنے گناہوں کو گناہ میں چھوڑ  
کر رہے چنانچہ یہاں ہی تھا۔

مجموعہ نمبر ۲۶ - آپؐ کی خاطر زمین میں سیٹھ کو مشرق سے لے کر مغرب تک

لے ڈال دیا اور گندہ بنی ہے۔

لے ڈال دیا ہے چنانچہ ہر ایک کو چھو دیا ہے۔

لے ڈال دیا ہے چنانچہ ہر ایک کو چھو دیا ہے۔

وڪتابي

محرمہ نمبر ۳۳ - پانچویں فروری ۱۹۳۱ء کی سب سے پہلی نشست کی مسودہ نمبر ۱۱۱  
جائے جتنی کچھ بیسٹ کر دیکھائی گئی ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ مسودہ کی اس نشست  
ابتداءً مشرقی ہندوستان سے لیکر آخر مغرب یعنی پانچواں دن اس اور کسے پریر تک  
پھیل گئی تاہم چونکہ اس سال میں پہلی جیسا کہ حضور نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا ۛ

مگر وہ نہیں دیکھ سکتا کہ اس کے دل میں کیا ہو رہا ہے۔  
فرما کر میرے خاندان میں سے پہلے تم مجھے لوگوں کی جیسی ہی افواج کے سر پرستے پہلے  
میرے کنبہ میں تہمداری ثابت ہوگی، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

معجزہ نمبر ۴۳ حضور نے اپنی الوداعی خطبات دیوہیلی کے ستار شاہ فرما کر کہ  
 ملائی میں سے زیادہ خیرات کریں گے وہ مجھے جلد ترنگی اللہ تعالیٰ اس کی نعمات میری امانت کے  
 بعد جلد واقع ہوگی پھر انچوایا سی پڑا اگر حضرت زینب بنت جحش سے شکای کر کے خیرات  
 بہت دیا وہ کیا کرتی تھیں اس لئے سب بیویوں سے پہلے ہی فوت ہوئیں ۔

مکرمہ نمبر ۳۳۔ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نوحہ دیکھنے والی  
 مری کتھن کو تادہ لگایا۔ گو وہ مری ہو پر کت آپ کے اٹھ لگنے سے وہ دھڑپیں تنگ گئی  
 چنانچہ یہی جزیرہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے شرف باسلام ہونے کا باعث قرار

موجودہ نمبر ۳۰ - ایک فدا نامہ جس میں کئی بڑی بڑی لایعجز خواہشیں ہیں۔  
موجودہ نمبر ۳۱ - ایک ایسا نامہ جس میں ایک بڑی بڑی لایعجز خواہش ہے۔  
۱۰ - ایک ایسا نامہ جس میں ایک بڑی بڑی لایعجز خواہش ہے۔  
۱۱ - ایک ایسا نامہ جس میں ایک بڑی بڑی لایعجز خواہش ہے۔

مجموعہ نمبر ۴۰: غیر شرعی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سنگینوں کی کمی و کثرت کے بارے میں

۱۰ مسلم و اہل بیت علیہ السلام

معاونت و مشاورت

کتاب مطهری و آیت الله العظمی

مجلس العلماء وایکسپلین مسعود

۱۰۔ اس کی مشق و تحریرات غراں ہیں نہیں ملے۔

تہذیب و تمدن کے لیے ایک نیا دور

۱۰. بخل و ستم و رعایت علی در قضا.

تہذیب و تمدن کے لیے ایک نیا دور

اُن پر لگا کر اور اسی وقت صبح سلامت ہو گئیں اور آپ نے حضرت علی کو جھٹک کر کہا کہ اے  
مجموعہ نہیں! ہر شخص پر ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔

مجموعہ نے فرمایا کہ میں نے ایک سال تک ایک ایک دم کے اندر ایک میں عبادت کر کے کھانے کی بیخوشی  
کرتے تھے۔



حلقہ بگوش ہوئے سان سب اسود کو معلوم کرنے کے لئے یہی جو شخص ترکِ صداقت  
 میں کسی طرح کا شک ہے کہ کہے۔ وہ بڑا ہی احمق اور بے حجت ہے۔ اس کا بڑا ہی خطرہ  
 اور نیک بخت ہے وہ شخص جو آپ پر ایمان لائے اور صدقِ دل سے آپ کی تصدیق  
 کرے۔ اس کا کام میں آپ کی اتباع اور پیروی کرے آخر میں ہم اللہ تعالیٰ سے  
 دعا ہے کہ آپ کو ہر کام میں آپ کی اتباع اور پیروی کرے اور کرم سے اخلاق، افعال، احوال و  
 احوال میں ہمیں حضورؐ پر نور کا حق اور فرمانبردار بنائے۔ بیشک وہی شخص والا  
 اور دعا قبول کرتے والا ہے۔

تمت



عربی سے اردو ترجمہ کتاب  
قسط اسرار المستقیم  
از  
امام مہتمم محمد عبدالاسلام امام محمد الغزالی رحمۃ اللہ علیہ

# فہرست مضامین قسط اس لمستقیم

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	بابت کتاب قسط اس لمستقیم	۱
۲	مصنعت کی مختصر سوانح	۲
۳	مصنعت کی تصانیف	۵
۴	آغاز کتاب	۷
۵	موازنین المتعاولین میں سے میزان الکبر کا بیان	۱۲
۶	میزان اوسط کا بیان	۲۰
۷	میزان اصغر کا بیان	۲۳
۸	میزان التلازم کا بیان	۲۵
۹	میزان التضاد کا بیان	۲۷
۱۰	شیطان ترازوؤں سے اہل تسلیم کا وزن کرنا	۳۳
۱۱	آنحضرتؐ کی اہمیت کے علما کے ہوتے ہوئے امام معصوم کی ضرورت نہیں۔ اور آنحضرتؐ کی جہیزات سے سہائی ظاہر ہوتی ہے۔	۴۰
۱۲	اختلافات کی تاریکی سے مخلوق کو نجات دلانے کا بیان۔	۴۵
۱۳	رائے اور قیاس کی تصویر اور ان کے اظہار حقیقت کا بیان	۵۶

# اُردو ترجمہ کتاب قسط اس المستقیم بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد ازاں بندہ مصطفیٰ بنو سید محمد تقی علیہ السلام از الشریعہ مروجہ تاظرین کی خدمت میں عرض کیا کہ  
ہے۔ کہ وہ شوق کے شایبہ کتب خانہ کی کتابوں کو جو اسے مطالعہ کرنے وقت اللہ تعالیٰ  
اس کتب خانے کو پیشہ رکھ کر لوگوں کو اس سے فائدہ پہنچائے۔ اور اس کے قفسہ کنڈ  
اور ادارہ کنندوں سے بحسن سلوک دعوتیں آئے۔ "قسط اس المستقیم" ہدایک کتاب  
رکھیں۔ جو حجۃ الاسلام امام ابی حامد الغزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شرح پر مروجہ ہے اور اس کے  
مرقد کو منور کرے، کی تصنیف لطیف ہے۔ اور جس کی تصنیف سے مصنف مروجہ  
کی فرض یا تھی۔ کہ حقیقت معرفت معلوم ہو جائے۔ اس کتاب کا باعث تصنیف خود  
مناظر ہے جو مصنف اور ایک باطنی شیعہ کے مابین ہوا۔ جس میں اس کے عقیدہ کی  
کجی کو درست کیا اور اس کی عقلی اور متعارفہ کے مطابق گفتگو کر کے اسے چلا دیا کہ  
تمہارے برادرہ نتائج غلط ہیں۔ دلیل اور نقل سے مناظرہ کر کے عجائبات اسے  
دکھا کر گراہی سے عقل سیدھی راہ پر لے آئے۔ اور اسے مختلف ترازوئیں کی کونہ سمجھا  
دی تاکہ قسط اس المستقیم سے وزن کر سکے۔

چونکہ مصنف علیہ الرحمۃ مصدقہ حجت تھے۔ جس کے بارے میں کوئی سے وہ محقق  
بھی مختلف طر سے نہیں۔ اور یہ موضوع یعنی معرفت کا ادراک ہر زمانے اور ہر مقام پر  
پسندیدہ اور مرغوب ہے۔ بلکہ انسان کے لئے اس کا دریافت کرنا واجب ہے اس لئے  
میں نے اس کتاب کو بغرض ثواب مستحکم کرنا چاہا۔ اور اس کی اشاعت میں بی غرضی  
تھی۔ کہ جو کچھ یہ مفید اور عمدہ کتاب ہے۔ اس لئے اس کا اس طرح ضائع نہ ہوا کہ چھا  
نہیں۔ لیکن اس کی اشاعت میں یہ وقت پیش آئی۔ کہ اس کتاب کے شروع کے چند

ورق پوسیدہ اور پٹھے جوڑے تھے۔ جن کی تکمیل کے لئے میں نے بتویر کے کتب خانے  
چھن مانسے لیکن صرف ایک نسخہ برلن میں اور دوسرا کراچی میں تھا۔ لیکن ان سے  
تصحیح کرنا میری قدرت سے باہر تھا۔ پھر خاص خاص اشخاص کے کتب خانوں میں  
اس کی تلاش کرنے لگا۔ ثنائے قافل میں میری نظر سے اس کا کوئی نسخہ گذر نہ لیکن  
میر سے ایک دوست نے کہا کہ اس کا ایک نسخہ آستان سلیم آباد خندہ میمنہ جی کے پاس  
ہے۔ جو دمشق کے عزیز عالم اور جامع فضائل ہیں۔ میں نے کہا۔ میری مراد پتھی چوٹی  
اور گھر میں ہی کو ہر متصوفا تھا کیا۔ اس مطلب کے لئے اپنے ایک رفیق طالب علم  
رشتہ دار کو اس نسخہ کی نقل کے لئے کہا۔ جب وہ نقل کر کے لے آیا۔ تو میں نے  
دو نسخوں کا مقابلہ کیا۔ اور ایک کال نسخہ تیار کیا۔ اور اس کے شروع میں مصنف مرحوم  
کے کچھ حالات بھی طبع نہ کئے۔ اور اس میں ضروری باتیں بھی درج کیں۔ اللہ تعالیٰ کا شکر  
و احسان ہے۔ کہ یہ مفید کتاب مکمل ہو گئی۔ جس میں طبع جمع کی خوبیاں ہیں۔ تو فریق اور  
بھروسہ نفس اللہ قطعاً پر ہے۔ اور وہی کافی اور عمدہ و مکمل ہے۔

## مُصَنَّف عَلَیہِ الرَّحْمَۃُ کی مختصر سوانح عمری

آپ کا اسم مبارک محمد ہے۔ اور محمد بن محمد بن محمد الطوسی کے فرزند اور مجتہد ہیں۔ آپ کی  
کنیت ابو حامد غزالی اور لقب حجت الاسلام اور تلمیذ الدین ہے۔ جس دین کے ذریعہ  
دواستلام میں داخل ہو سکتے ہیں۔ آپ کی ذات ابرکات تمام علوم کے اسباب کی جامع  
اور متعلیٰ و مشتمل پر عادی تھی۔ آپ ششدرہ ہجری میں طوس میں پیدا ہوئے۔ از چہن  
میں قصور و اساطیر فقہی شہر میں علی احمد بن محمد ازگانی سے پڑھا۔ پھر جربان چلے گئے۔  
اور اہم الی نصر اساطیر سے تعلیم حاصل کر کے طوس میں آئے۔ اور یہاں تین سال تک  
اسوختہ کو حفظ کیا۔ پھر نیشاپور جاکر امام الحرمین کی خدمت میں پہنچے۔ یہاں  
حدیث سے کوشش کی۔ حتیٰ کہ آپ مذہب۔ معاملات۔ جدول۔ و اصول و منطق میں ماہر  
ہو گئے۔ اور حکمت اور فلسفہ کی کتابیں پڑھ کر ان کے مسائل کو بخوبی ذہن نشین کر لیا  
پھر ان علوم کی کتابوں کے مصنفین کی خطبیاں دُر دُر کر کے دہے ہوئے چنانچہ

ان علوم کے بہرے پر کتنا ہی کہیں۔ آپ اعلیٰ درجہ کے ذکی۔ تیز نظر۔ عجیب فطرت تھے۔  
 قوی حاکم اور خود غرض کرتے والے تھے۔ اولین معنوں پر خود کار آپ ہی کا جوہر ہے  
 جب شہنشاہی میں کام کر رہے تھے ان کا انتقال ہو گیا تو آپ چھاؤنی میں دیر چلنے کے  
 پاس چلے گئے۔ جس کی مجلس ملا کاٹھن اور بائیں چاہ تھی۔ دیر سے آپ کی بڑی تسکیم و  
 تکریم کی اور استقبال کیا۔ دیر کے اہل بیت ملا کاٹھن تھا۔ جب کئی بار ان میں مناظرہ  
 مباحثہ اور محاورہ ہوا۔ اور ان سب پر آپ کا صریح علمی۔ لیاقت اور ذہانت ظاہر ہوئی  
 تو آپ کی فضیلت کا سب سے اقرار کیا۔ اور آپ ہی کا ذکر بہر وقت ہوتے لگا۔  
 جب کافی شہرت ہو گئی۔ اور دیر کو آپ کی فضیلت کی تحقیق ہو گئی۔ تو دیر کے  
 مدرسہ نظامیہ میں تعلیم و تدریس کا کام آپ کے سپرد ہوا۔ چنانچہ آپ سے ہماری عدول  
 شدہ کو یہ کام شروع کیا۔ اہل عراق آپ کی لیاقت و تبحر کو دیکھ کر دنگ رہ گئے۔ یہی  
 تھوہ حضرت لوگوں کی نگاہ میں اس قدر ہوئی کہ انرا اور کاہر تو دیکھ کر بادشاہوں  
 سے بھی بڑھ گئی۔ جب آپ کے شاگردوں اور متغیہ دل کا گروہ بکثرت ہو گیا۔ تو  
 آپ یہ کام چھوڑ دینے سے عزم فرمایا۔ اور انہیں پڑھنے۔ اور اپنی جگہ اپنے بھائی کو  
 تدریس کے کام پر لگایا۔ جب شہنشاہی میں دمشق میں واپس آئے۔ تو نصر و فہم میں  
 پختہ حلقہ گزار کر بیت المقدس چلے گئے۔ اور مدت تک وہاں رہے۔ پھر جب  
 دمشق آئے۔ تو یہاں پڑھنے سے اس سال جامع مسجد کے مقرر فی مینار میں رہے۔  
 اور میں پر جہت سی گئی ہیں نصیحت فرمائیں کہتے ہیں کہ احیاء العلوم بھی ہمیں یہ  
 کی نصیحت ہے۔ لیکن آپ کی اس لیاقت و فضیلت کا کسی کو علم تک نہ ہوا۔ جب  
 انہیں آپ کی فضیلت کا محل معلوم ہوا تو انہوں نے علمائے دمشق کی مجلس منعقد کر کے  
 کاروائہ کیا۔ جس میں علمائے دمشق نے آپ کو بھی بلایا۔ آپ نے فرمایا کہ آؤں گا۔  
 لیکن راتوں رات مصر کی طرف روانہ ہو گئے۔ اور اسکندریہ میں کچھ مدت رہنے کے بعد  
 عرب اہل انارکس کے بادشاہ سلطان یوسف ابن تاشین کے پاس جانا چاہا۔ وہ پانچو  
 ہجری کا واقعہ ہے۔ جب اس کی وفات کی خبر سنائی۔ تو شہر میں بدھرتے پھرتے  
 فیضا پور آئے۔ یہاں ناظمیہ مدرسہ میں کچھ عرصہ پڑھانے کا کام کیا۔ پھر شہر طوس میں  
 آکر اپنے گھر کے پاس قیاموں کے لئے مدرسہ اور مکتبوں کے لئے خانقاہ بنوائی اور

اینا تمام وقت کا ذخیرہ قرآن شریف کا حق۔ صبح بخاری اور صبح مسلم کا مطالعہ تالیف  
کتاب۔ طلبہ کی تعلیم، دائمی آثار۔ روزہ اور تمام عبادات و طہارت کے لئے وقف کر دیا۔  
جب آپ کی رحلت کا وقت قریب آ پہنچا۔ تو آپ کے ایک اصحاب نے سئلے وراثت  
کے لئے عرض کیا تو فرمایا۔ اخلاص کا پانہ نہ رہا۔ پھر دشو کے صبح کی نماز ادا کی اور  
فرمایا میرے لئے کفن رکھو۔ چنانچہ کفن لیکر آئے جس کو انھوں نے لپیٹ کر  
فرمایا جس لپہ دربان نیانہیں بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوا جس گاہ پھر پاؤں  
پھینکے اور تدفین کے بعد صبح سے پہلے پہلے فوت ہو گئے۔

آپ کی وفات شہر طوس میں ہوئی اور توار بیت ربیع ہمارے جلدی کا آخر وقت پھری کو  
جوئی رخصت ملان کے دو شہر طوس نکالے گئے۔ جہاں سے ایک کام طابریں اور دوسرے  
کا تو قان ہے آپ کا مقبرہ شہر طابریں میں ہے۔ آپ کے بعض اشعار حسب ذیل ہیں۔

سہ مستقی فی الحب عاقبتہ دی و جوی فی اللہ عاقبتہ فی  
فتت میں میرزا یار و نامہ زار میرے اہرام کے ہے۔ اور عشق میں میرزا و جوی دینار میرے  
مردم کے ہے۔

و عذاب یقضون بہ فی فنی احلاص النعم  
جو عذاب مجھے رہا ہمارا ہے۔ نہ میرے منہ میں سرور سے بھی ٹھینا ہے۔  
ما العسر فی عینہ کفر عندنا والله من العبر  
بخدا تمہاری محبت میں کسی رنگ و الم کی تکلیف محسوس نہیں ہوتی۔  
ایہ القفر ابجدی نے آپ کے مرقعہ میں حسب ذیل اشعار کیے ہیں۔

یکو اعطی حجة الاحلام من لوی من کل حق علیہ القدر انفرادہ  
جب محبت الاسلام و فن ہو چکے کو ان پر تمام شریعت اور عظیم القدر فی حق روئے۔  
لہا المن عسری فی اللہ عذیرہ علی ہذا حکم لا یج و عذیرہ  
وہابی اعظم من نور نجاتہ کی تکلیف من لا نقاہ فی الناس منخلہ  
عجبت الاسلام کا وقت چرکا ایک نہایت بڑی چیز کا کم ہونا ہے۔ کیونکہ اس کے بعد  
انہوں میں اس کی نظیر موجود نہیں اس مفقود کی سے دل سخت بے قرار ہیں۔

## مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی حسب ذیل تصانیف ہیں

الوسیط - البسيط - التوحید - التوحید - احیاء علوم الدین - آداب الدین - شرح الاسرار المحی  
 المستفی فی اصول الفقہ - النحول فی اصول الفقہ - جریۃ المداہنہ - التعلیل فی الفقہ  
 مختصر الخافہ - تہذیب شے سعادت فارسی (اس کا عربی نسخہ برلن کے کتب خانہ میں ہے)  
 المستفی فی الفقہ - التلخیص المستفی فی الفقہ - شفا فی الفضل فی مسائل المتعلیل - الاقتصاد  
 فی الاعتقاد - معیار النظر - محکم النظر - بیان الغوامس الشافی - مشکوٰۃ الاثر - المستفی  
 فی الرد علی الربطین - مہانتہ الغلا سفہ - انتقاد فی بیان اعتقاد الاول و ہوا اعتقاد  
 الفلاسفہ - التکام العرام عن الخوض فی علم الکلام - الفایزہ المقصود - جو اہل القرآن  
 بیان فضل شیخ الابانیتہ - خورالدور فی المسئلۃ السریحہ و ہوا المختصر الخافہ مع فیہ من معتقد  
 الاولی المسمی بغایۃ العرفی و رایۃ الدور - کشف علوم الآخرۃ - العقیدۃ القریبۃ - الفوائد  
 سیران العمل - تہذیب الباقیۃ فی الرد علیہم فیضا - تحقیقۃ الروح - اسرار مہکات الدین  
 عقیدت العین - التلخیص الاصلی - حقائق الاول و النبیۃ من الاسرار - اسرار - حقیقۃ الحق -  
 تنبیہ الخافین - المتکون فی الاصل - رسالۃ الاقطاب - تسلیم اساطین - التعلیل فی  
 (فی التلایل) النظرۃ الی شہ - معیار العلم - معطل الفہم فی اصول الفقہ - ہوا جامع  
 و سنتہ - تہذیب الدین - التلخیص - للاجوبۃ المسئلۃ - من لا مشکۃ المہبتہ - عما سب مضع اللہ  
 رسالۃ الطہر فی رد علی من یفنی آقا علی القضاۃ تاج الدین السبکی کی کتاب الطبقات اکبری  
 و ہوا سبکی کا مختصر و معنی الدین الخوانی - طبقات مشافعیہ پر تقریباً - تاریخ رقیات  
 الاحیان - مہنتہ الدین الخوانی

مختصر جامع صرف وہ کتابیں ہیں جن سے لوگ عام طور پر واقف ہیں۔ ان کے

علامہ اندک جیسا بھی ہیں جن کی واقفیت عام لوگوں کو نہیں۔ لہٰذا حسب ذیل ہیں۔

قطب الابرار - قدور فی علم البعث و النشور - التمثال فی شیعۃ اللہ تعالیٰ و العباد  
 لہذا - کشف الاسرار فی سیر الاسرار - شرح الاسرار - التلخیص و التلخیص - التلخیص فی الرد علی الخافین -  
 حاشیہ الرد - فائزہ العلم - الرد - التلخیص علی صریح التلخیص - شفا فی الفضل فی مسائل المتعلیل - فی التلخیص

وہ عجیل۔ جاسکے گفتاری، تجربہ الحقائق۔ الفلسفہ المستقیمہ موجودہ کتاب (سیرۃ العالیین)۔  
 کشف ما فی الدارین۔ قانون الرسول۔ التذکرۃ السائتہ۔ الوائت العلوم۔ الاشراف علیہ  
 ہامرہ و الحمد و غیرہ۔ کتاب الحکمتہ۔ التبرہ المبدیہ فی تصانیح الملوک۔ دخل الملوک فی منزل  
 الملوک۔ مقامات العالہ من یرعی الخلفاء و امراء۔ الکشف والنبین فی طرہ الخلق و بعض  
 انیس فی الوجہ۔ الحکمتہ فی الخلوقات۔ فیصل الغررہ من اسام و الزوائد فی خاریط الخیرۃ  
 انصار علی الامم و الزاء فی۔ الاملاء علی مشکل الاحیاء و المعارف العقلیہ و الحکمتہ العلیہ۔  
 مقاصد الفوسفہ۔ کتاب خفۃ القلوب المستقرۃ الی اعظم التبرہ۔ التبرہ فی تو حیدہ  
 صانع السالکین۔ کثر التوہد و السرائر لکثرہ۔ ما تہب الی مفسل۔ کلمات تقرر علی اعتقاد  
 رفاہی، الاجتہاد الغزالیہ فی السائل الاھمویہ۔ مفصل الخلفاء۔ اللہ مع المرقوم فی الجہول  
 اس کا ذکر سفیر بھی ہے، یہاں الولد منہارج العالہ من۔ التوہد الفارح۔ انوار علی الامارہ  
 القدسیہ۔ رسائل فی فروع القرآن۔ رسائل الغزالی ابی الفتح احمد الدیلمی۔ تفسیر ہدیتہ فی صافہ  
 و العشرین من سورہ یونس علیہ السلام۔ رسالہ فی معرفۃ الخلق فی نور الشمعیہ فی بیان تہذیب الجمعہ  
 انھیں ہر مومن غیر وہ راہ مستقیم کے ساتھ ہی دفن کیا گیا کہ رسالہ فی معایات۔ رسالہ  
 فی بیان العلم اللہی۔ رسالہ فی حقائق العلوم الی الفہوم۔ رسالہ الطیرہ مقادیر الغفر و الکبیر  
 انھما تہذیبات، الغایت و التہذیب و محمد تہذیب جو جوہر حلیہ تہذیب کی تہذیب ہے۔  
 مذکورہ بالا تصنیفات مختلف کتاب کے مختلف کتب خانوں میں پائی جاتی ہیں  
 جو شخص انکی تفصیل معلوم کرنی چاہے۔ اس سے بروکلن کی تاریخ کتاب الفتنہ العربیہ  
 لغویہ منقولہ کی مدارس العرب، اور کوشن صاحب کی، حیات الغزالی و مولفانہ، مطاوعہ کراچی  
 چاہیں۔

شیراز، مکتبہ دارالعلوم، ۱۳۲۰ھ



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پہلے میں اللہ تعالیٰ کا تعریف کرتا ہوں۔ بعد ازاں جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر دو بھیجتا ہوں۔ بعد عرض پرواز اوس کو بھائیو! کیا تم میں سے کوئی میری اس آزمائش کو ٹھنکے گا جو میرے اور میرے ایک اہل تعلیم ہمسایہ کے مابین گذری ہے۔ اس رفیق نے سولہ وجہ دل سے مجھے تنگ کر دیا اور حمد و ثناء میں پیش کیں۔ جو شکوہ میں ہوئی۔ اُسے وہ ناظرین کرنا ہوں۔

رفیق! میں تمہیں کمال معرفت کا دعویٰ دیکھتا ہوں۔ کس ترازو سے معرفت کی حقیقت کا وزن کرتے ہو؟ کیا ازلے اور قین میں کے ترازو سے یہ نہایت مشتبہ انوفات ہے۔ اور اس سے کوئی میں جھگڑا ہوتا ہے۔ یا تعلیم کے ترازو سے۔ ہر حال تمہارے لئے کسی ردام جھگڑا کا اتھارہ لازم ہے۔ لیکن ہمارے حضور مہم طلب تمہاری نہیں جاتی۔

مکمل حقیقت! اس رائے اور قین کے ترازو کی نسبت میری یہ رائے ہے کہ یہ شیطان ترازو ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اسی سے بچائے۔ میرے اصحاب میں سے جو شخص سکومیزان معرفت خیال کرے جس اللہ تعالیٰ سے انتہا کر دے گا۔ کہ یہ شخص کے شر سے دین محفوظ رکھے۔ کیونکہ یہاں شخص دین کے لئے جاہل رکھتا ہے جو عامل دشمن سے بدتر ہو تب سے اگر کسی کو اہل تعلیم کے مذہب کی سعادت نصیب ہو۔ تو اسے پہلے طریق جدی قرآن کریم سے سیکھنا چاہیے۔ جہاں پر اللہ تعالیٰ سے فرمایا ہے نہ اذیج زانی عیبیل متا یثک بالحقکہ و لستو حطہ ظنہ و ہا انہم یخبرون جن و انس و ملائکہ لوگوں کو اپنے پروردگار کی راہ کی طرف حکمت اور عمدہ تعلیمات کے ذریعہ لاندہ نیک طریقہ سے اُن سے مجاہد کرے۔

اس آیت سے واضح ہوتا ہے کہ لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف حکمت سے بڑے حد تک ہیں۔ وہ اور ہیں اور حد خط و نصبت کے ذریعے بٹائے جاتے ہیں اور ہیں۔ درجہ بدرجہ اور بڑے بڑے جاتے ہیں وہ اور ہیں۔ پس اگر اہل نصبت کو حکمت سکھائی جائے۔ تو یہی ہی حاضر پڑتی ہے۔ جیسے شیر غار بچے کو پرندوں کا گوشت۔ اگر اہل حکمت سے مجاہد کا استعمال کیا جائے۔ تو وہ اس سے ایسی ہی نفرت کرینگے۔ جیسے طاعت آدمی انسان کا دودھ

چاہئے۔ اگر اہل عدل سے غصہ ہو تو یہاں کہ قرآن شریف میں لکھا گیا ہے۔ "وہود کہ یہاں  
 ہاں نہ آیا ہی ہے جیسے ہودی کو گیسوں کی روٹی۔ ہودی پھر چھوڑ کسی چیز کی نسبت نہیں  
 کرتا۔ اور شریعتی چھوڑنے کو پسند نہیں کرتا صرف گیسوں کو پسند کرتا ہے۔ کاش میرے  
 اس مخالف کو وہ عدل پر توجہ دے دیتی معلوم ہوتی۔ جس کا ذکر قرآن شریف میں حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 خلیل اللہ کے قصہ میں یوں لکھا ہے۔ کہ جب انحضرت نے اپنے دامن نمرود سے ہمارے کیا  
 اور نمرود نے آپ کو چھاتی پر درو کار کون ہے۔ تو جواب نے فرمایا: "تو ای آگ کی بی بی"۔  
 یہی حالت تھا۔ یہاں پر وہ کاروہ ہے جو زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے۔ لیکن جب دیکھا کہ یہ وہی  
 اس کے مناسب نہیں۔ کیونکہ نمرود نے وہ شخص ہلا کر ایک کو قتل اور دوسرے کو بک کر کے کھا۔  
 کہ دیکھو یہی بھی زندہ کر سکتا ہوں اور مار سکتا ہوں۔ اس واسطے جھٹ پھل پھل ہاں کی کچھ  
 اور طبیعت کے موافق یہ فرمایا: "ہن اللہ یا آئی بالشمس من المشرق فانت ہما من المذنبین  
 فیہما الذی کہنہ" "اللہ تعالیٰ تو مشرق کو مشرق سے نکالتا ہے۔ اگر چہ اسے  
 ہو سکتا ہے تو مغرب سے نکالے۔ یہ سن کر نمرود حیران رہ گیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 علیہ السلام نے بہت جھگڑا کیا۔ مگر اسے جتا دیا کہ مرگے سے کو زندہ کرنے کا مطلب کچھ  
 میں تو نے غلطی کھائی ہے۔ کیونکہ اس کا خیال تھا کہ قتل کرنا عذر دینا ہے۔ اس کو ہمارے  
 دانا قہر کی تحقیق نمرود کی طبیعت کے موافق اور اس کے عقیدہ قلبی کی وجہ سے مناسب نہیں  
 لیکن انحضرت کا ارادہ نمرود کے واسطے کا نہ تھا۔ بلکہ زندہ کرنے کا تھا۔ موافق خدا کھانا  
 زندہ کرنا ہے۔ اور سخت جھگڑا ہوا اس کے موافق ہو۔ فنا کرنا ہے۔ یہ وہ وہی تھا جس جو  
 سوائے تعلیم کے نمرود کے معلوم نہیں ہو سکتے۔ جو علم نبوت کے اشراف سے روشن ہے۔  
 اسی واسطے اہل لغات اس سے محروم ہیں۔ کیونکہ وہ مذہب تعلیم کے بعد سے محروم ہیں  
 رفیق۔ یہاں تو ہم نے ان کی راہ کو دیکھا مگر ان کی وہی کو بوجہ لکھا ہے۔ تو پھر  
 بناؤ اپنی معرفت کو کس چیز سے وزن کرتے ہو؟

مصلحت، ایسی اسے قسط اس استقامت و نہایت ہی خشک اور صحیح توازن ہر  
 وزن کرتا ہوں جس کا حق و باطل اور استقامت و میان کچھ پر ظاہر ہے۔ اور یہ بات جناب  
 سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر دی کرتے ہوئے قرآن شریف سے جو انحضرت صلی اللہ  
 پر نازل ہوا معلوم ہوتی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے: "وہود کہ یہاں

بالنفس انہیں مستقیم سمجھ کر اور درست ترازو سے جانچو۔  
رفیق - قطب میں مستقیم کو منی ہے :

مصدقہ - وہ پانچ ترازو ہیں جن کا ذکر قرآن شریف میں فرمایا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کو ان سے وزن کرنا سکھایا ہے۔ سوجہ ہے جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے وزن کرنا سکھایا اور پھر ان ہی سے وزن کیا۔ اس لئے ہدایت پائی۔ اور جان سے گواہ ہو کر راستے اور قیاس کی طرف دور تر وہ گواہ اور مردود ہو گیا۔

رفیق - قرآن شریف میں ترازو لے کا کہاں ذکر ہے ؟ یہ سراسر عجوبہ اور نہایت ہے۔

مصدقہ - کیا تو نے وہ قول بھی نہیں سنا۔ جو سورہ الرحمن میں فرمایا ہے : وهو هذا  
والرحمن علم الغیون خلق الانسان علیٰ علمہ لعلہ یحسب..... و وضع المیزان۔ یعنی لا تقفوا

فی المیزان و اقیمو الذن بالقطر ولا تخسروا المیزان منکم فاعلم انہ ہے جس سے

قرآن شریف سکھایا۔ انسان کو پتہ کیا اور پھر اسے بیان سکھایا..... ترازو وضع کیا۔

تاکہ تم ترازو کے استعمال میں کئی بیشمی نہ کرو اور وزن ٹھیک ٹھیک کرو۔ کہ تم نہ تو کوہ

کیا تم نے سورہ حدید کی یہ آیت نہیں سنی : لقد ارجعنا رسلنا بالبیانات و انشورنا

معہم الکتاب و المیزان لعلہم یقوم الناس بالقطر ہم نے اپنے رسولوں کو ظاہر و کائنات کی

بھیج دی ہے کہ کتاب اور میزان ان پر آئے تھے ہیں۔ تاکہ وہ اصل و نمائندگی کریں۔ کیا تمنا

خیال ہے کہ سب ترازو کا ذکر کتاب کے ساتھ ہوا ہے وہ سنا چاندی یا گہوارے کی ترازو

و ہر ترازو ہے یا کیا تمنا را وہ ہے۔ کہ اس آیت میں دلہا و دفعہ ہا و وضع المیزان میں

جس ترازو کا ذکر ہے وہ کاٹنا اور ایک پڑے والا ترازو ہے۔ ایسا خیال ہر سستی سے

بہت گرا ہوا اور بد و ہم نفس بہتان ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ٹھوہر تار و لی میں ہٹ دھرمی

سے کام دلہا یقین یا تو یہ ترازو اللہ تعالیٰ کی ساخت۔ اس کے فرشتوں۔ کتابوں۔ رسولوں

اور حکومت کا ترازو ہے۔ تاکہ تم اس سے وزن کوٹے کی ترکیب اور کے انبیاء سے سیکھو

جو طرح کرنا ہے اس کے فرشتوں سے سیکھو ہے۔ پس اللہ تعالیٰ معلوم کر لے ہے۔

اور ہر اصل معلوم اور نہایت صلی اللہ علیہ وسلم معلوم موم تمام مخلقت رسولوں

سے معرفت الہی کی راہ سیکھتی ہے۔ کہو کہ ان کے بغیر کوئی طریقہ نہیں۔

رفیق - تمہیں کس طرح معلوم ہوا کہ یہ ترازو درست یا غلط ہے ؟ کیا محض اللہ نظر سے معلوم

کہا: اگر ایسا کیا تو عقلیں مختلف ہوا کرتی ہیں۔ یا اہل معصوم صادق سے جو جان میں حق پر قائم ہے۔ اگر ایسا ہے۔ تو پھر سزا دہ جب ہے۔ جس کی طرف میں گئے جاتا ہوں +  
مختلف سے بھی میرے تعلیم کے ذریعے معلوم کیا ہے۔ لیکن اس معاملے میں میرے تمام جناب احمد مصطفیٰ بن عبداللہ بن عبدالمطلب علیہ السلام ہیں۔ اگرچہ میں نے آنحضرت معلوم کیا کہ نبوت تو انیس کی لیکن میں نے آپ کی تعلیم کو شہدہ بنو نضر اور  
مجھ تک پہنچی۔ اور اس تعلیم میں مجھے کسی قسم کا شک و شبہ نہیں، آنحضرت کی تعلیم  
قرآن شریف ہے۔ اور قرآن شریف میں ذکر کلام و ترائف کی کمالی بھی نہیں قرآن سے  
معلوم ہوتی ہے +

رفیق۔ وہی دلیل بیان کرو۔ فقیر ابن شریف سے ذکر کردہ تراویک کو بیان کرو اور بتاؤ  
کہ فقیر قرآن سے ان کی کمالی حدیث کی کیونکر معلوم کیا؟  
مختلف۔ پہلے مجھے بتاؤ کہ سنا چاہا کی تو لے لے کر ترائف کی صحت و عدم کیا معلوم  
کرتے ہو۔ کیونکہ ایسا معلوم کرنا تمہارے ذہن میں فرض ہے۔ اس واسطے کہ اگر تم نے کسی کا  
فرض دیکھا ہو تو پھر پوچھا کہ اس حدیث اگر تم نے کسی سے لیا ہو تو جاز یا باقی ہو یا غیر اہل۔ جب  
تم سنا لاؤ گے۔ یا اس میں جاکر ترائف لیکر لیں جو میں کہنا چاہتا ہوں تو اس میں معلوم کر سکتے ہو کہ  
کہہ بیش نہ لیا دیا جائے +

رفیق۔ مسئلوں پر ایک فن رکھنا چاہیے۔ وہ اگر جب تک ترائف کو درست نہیں کہہ سکتے ہیں  
دین نہیں کہتے۔ اگر بالفرض مجھے ترائف کی صحت میں شک ہو تو میں اسے پورا ٹھاکا اس کے  
پڑوں اور زیادہ کی طرف دیکھتا ہوں۔ اگر کوئی باطل ترائف ہاں ہو تو کوئی پڑا جھٹکا  
نہیں چلاؤ۔ بالکل مقابل ہیں تو کچھ لیا ہیں کہ ترائف جھٹکا ہے +

مختلف۔ فرض کرو تو میں بھی سیدھی قسم دے دے پڑے بھی مقابل ہیں۔ اور ترائف  
بھی ترائف ہاں ہے۔ پھر تم کو یہ معلوم کرتے ہو کہ ترائف صحیح ہے +

رفیق۔ یہ تمہارے اس ضروری علم کے معلوم کرنا ہیں۔ جو مجھے وہ مذہبوں  
سے حاصل ہوا ہے۔ ان مذاہب میں سے ایک تجربی ہے۔ اور دوسرا حسنی۔ تجربی یہ کہ مجھے  
بذریعہ تجربہ معلوم ہو چکا ہے۔ کہ بھاری چیز پتھر کی طرف پائی جاتی ہے۔ اور جو ترائف بھاری  
ہو گا وہ لیا دھکیلا نہیں اگر ایک پڑا ترائف بھاری ہو گا تو وہ پتھر کی طرف کھینک جائیگا

یہ مقدمہ کلیہ تجربہ پر مبنی ہے۔ اصل پر ثابت ہے۔ نہ صرف انصاف یہ ہے کہ یہ ترازو انکھ سے بھری ہو  
معلوم ہو کہ اس کا کوئی پڑا ٹھکانا نہیں ہے۔ بلکہ ڈیڑھ سو روپیہ لافٹ ہے۔ یہ مقدمہ جوت ہے  
جسے غرض سے انکھ سے مشاہدہ کیا۔ سو دیکھ دیکھ مقدمہ میں شک ہے۔ نہ مقدمہ میں  
حق و باطل معلوم ہو۔ اسے ایک مسودہ یعنی مقدمہ سے بدل دیا گیا ہے۔ تاہم اسے بدل دیا گیا ہے۔ نہ کہ  
درست ہے۔ اگر کوئی پڑا ہوا روپیہ ہوتا۔ تو ضرور وہ چھٹکا ہوا ہوتا۔ اور اس کا کس پڑا ہوا ہے۔  
کہ چھٹکا ہوا نہیں۔ میں معلوم ہوتا کہ وہ بھاری نہیں ہے۔

محقق۔ یہ تو عقل قیاس اور رائے ہے۔

رفیق۔ افسوس! یہ مسودہ علم یعنی مقدمات سے حاصل ہوا ہے۔ جن کاغذ میں تجربہ  
اور جس سے جڑا ہے۔ پھر اسے رائے اور قیاس کیونکر کر سکتے ہیں۔ اس سے ہم قیاس تو  
عقلی اصول ہی ہوتا ہے۔ یہ قیاس کو کیونکر رد کر سکتے ہیں۔ اور میں ایسا کر سکتے ہیں۔ قیاس کو رد  
کرنا محسوس کرنا ہوں۔

محقق۔ مگر دلیل سے نہیں ترازو کی صحت معلوم ہو جائے۔ تو پھر تم ہمارے  
صحت کا اندازہ کیونکر کر رہے؟ ممکن ہے وہ صحیح بنائے کہ بیش ہوں۔

رفیق۔ اگر مجھے صحیح بنائیں شک پڑ جائے تو میں اس سے ہٹا دوں گا۔ نہ کہ وہ قطعاً جو  
معیار ملے گا۔ میں۔ اگر وہ دن کے مساوی ہو گئے۔ تو جان لوں گا کہ صحیح ہیں۔ اور میں  
سے جن چیزوں کا وزن کیا جائے گا۔ وہ بھی درست ہو پڑا ہو گا۔ کیونکہ یہ ایک مسئلہ  
اور یہی امر ہے کہ جو چیزیں ایک چیز کے مساوی ہوں وہ باہم مساوی ہوتی ہیں۔

محقق۔ کیا نہیں ہے یہی معلوم ہے کہ اصل میں پہلے کس شخص سے ترازو کو وضع کیا  
اور یہ کہ اس سے وزن کن کس سے معلوم کیا؟

رفیق۔ نہیں۔ مجھے معلوم نہیں۔ مجھے اس کی ضرورت کیوں ہوتی ہے۔ جبکہ ترازو کی صحت  
مجھے معلوم کرنا آتی ہے۔ جو میں مشاہدہ سے کر سکتا ہوں۔ اسی طرح ترازو کو وضع کرنا  
کی ضرورت بھی کہ ترازو کی صحت اس سے وزن کرنا آجائے۔ سو مجھے معلوم ہے کہ ہمارے  
میں نظام کر چکا ہوں۔ اور میں اس سے پہچان گیا ہوں۔ باہم مجھے یہ بات معلوم کر سکتے ہیں  
ضرورت نہیں۔ کہ ترازو کا وضع کنندہ کون تھا۔ کیونکہ ہر دفعہ میرا کرتا شخص طوائف  
اور نہ ہی ہر وقت اس پر غالب آ سکتے ہیں۔ حالانکہ مجھے اس کی پروا نہیں ہے۔

مکلف نہ تھا۔ یہ تو میری جانتا ہوں کہ مجھے زیادہ کا واقعیت ہے۔ بجا میں سے بھی زیادہ۔  
لیکن میں اور بھی زیادہ واقفیت کرنا چاہتا ہوں۔ کیونکہ یہ معلوم ہوتا ہے، بلکہ میں  
زیادہ میں۔ مجھے اس کا وضع کنندہ۔ معلوم۔ استعمال کنندہ وغیرہ معلوم ہیں۔ اس کا وضع  
کنندہ اللہ تعالیٰ اور معلوم جبرائیل علیہ السلام استعمال کنندہ حضرت خلیل۔ جناب سرور کائنات  
صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام ہیں۔ اور میں بلکہ میں اللہ تعالیٰ نے  
تو ایسی وحی ہے کہ وہی وہ اس کے استعمال میں ہے۔ اور یہ ہے۔ کیا تو اس بات کو  
بالکل سمجھ جاتا ہے!

رفیق۔ آہ۔ کیونکہ اسے صحیح دلائل۔ جبکہ تم نے اسے مجھ پر ظاہر کر دیا۔  
مکلف نہ تھا۔ اب میں مجھ میں عقل روانائی کی محفل بتاتا ہوں۔ میری یہ بھی خواہش  
ہے کہ تیرے ذہن کی حقیقت مجھے سلجھا دوں۔ اب میں مجھے قرآن مجید میں ذکر  
کردہ پانچ ترانہ بتاتا ہوں۔ تاکہ تمہیں تمام امانوں سے واقف کر دوں۔ اور صرف  
تم جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا عالم واسطے تہا را رہتا قرآن شریف اور  
معیار مشاہدہ ہے۔ واضح رہے کہ قرآن شریف میں جن ترانوں کا ذکر ہے۔ اول میں جن  
ہیں۔ میزان التعاون۔ میزان التواضع۔ میزان التواضع۔ لیکن میزان التعاون کی جن قسمیں  
ہیں۔ اکبر۔ وسعی اور صغیر۔

## موازن التعاون میں سے میزان اکبر کا بیان

رفیق۔ موازن التعاون میں سے پہلے مجھے میزان اکبر سمجھاؤ۔ اور یہ مختلف ترانوں کے  
نام ہیں۔ مثلاً تعاون۔ تواضع۔ اکبر۔ اور وسط اور صغیر ان کی تشریح کرو۔ کیونکہ اگر  
مجھے اس میں تو کام نہیں۔ کہ ان کی تحت میں رفیق معالی ضرور ہیں۔ لیکن پھر بھی یہ تعاقب  
مجھے عجیب و غریب معلوم ہوتے ہیں۔

مکلف نہ تھا۔ ان تعاقب کے معنی تو اس وقت تک نہیں سمجھ سکو گے جب تک میں  
ان کی تشریح نہ کر دوں گا۔ اور تم ان کے معنی نہ سمجھو گے۔ اس کے بعد ان کے مقابل میں  
معلوم ہو گئے۔ پہلے میں تمہیں بتاؤں گا کہ یہ ترانہ ضرورت میں تو غلامی ترانہ ہے۔

فیکن حقیقت میں دو دھڑکتے جھلکتے ہیں۔ کیونکہ وہ ترازو جس کا ذکر ہمیں کرنے کو ہوں دھڑکی  
 ہے۔ پس وہ جسمانی کے برابر کب ہو سکتی ہے۔ اور نہ ہی ان کا مساوی ہونا لازم آتا ہے  
 جبکہ جسمانی ترازو بھی مختلف شکل و وضع کے ہوتے ہیں۔ چنانچہ بعض ایک پلڑے  
 والے اور بعض دو دھڑکتے اور نہایت نازک۔ بعض ایک حرکات و سکنات کی ہی پیمائش کا ترازو  
 اور بعض سطحوں کا اُلٹنا پٹنے کا کالہ شاقول و دیگر دول کی مدد والی اور کبھی معلوم کرنے کا  
 ترازو۔ اگرچہ ان کی صورتیں مختلف ہیں لیکن ایک بات میں مشترک ہیں۔ وہ یہ کہ ان میں کبھی  
 بیشی معلوم کی جاتی ہے۔ بلکہ علم عروض شعر کا ترازو ہے جس سے شعروں کے وزن  
 معلوم ہو سکتے ہیں۔ اور رسالہ اور مزاحف میں تمیز ہو سکتی ہے۔ جسمانی ترازوؤں سے  
 بنا دیوہ نازک ہے۔ لیکن پھر بھی اجسام کے علانیہ سے بری نہیں۔ کیونکہ یہ اکواڑوں کا  
 ترازو ہے۔ اور اکواڑ جسم کے متعلق ہے۔ سب سے نازک اور بہت ترازو قیامت کے  
 دن کا ترازو ہے۔ جس سے بندہ ان کے اعمال و خفا کے اور حروف و ذرات کے جائزے لے۔  
 معرفت اور ایمان کا تعلق اجسام سے نہیں بلکہ رُوح سے ہے۔ اور اسی واسطے ان کا  
 ترازو بھی بعض رُوحانی ہے۔ حالہ قرآن شریف کے ترازو بھی رُوحانی معرفت کیلئے نہیں۔  
 لیکن عالم شہادت میں غلات سے ڈپے ہوتے ہیں۔ اس خوف سے مردان کا اجسام  
 سے تعلق ہوتا ہے۔ اگرچہ مذہباً تو اس جہان میں فیکر کی تعریف مانگن تھی۔ صرف ترازو  
 سے ہو سکتی۔ مگر ترازو جسمانی ہے۔ تاکہ اگر وہ رُوح میں جو کا مذہب غیر کسی جسمانی چیز  
 پر کبھی جاتی ہیں۔ یہ بمنزلہ غلات کے ہیں جو اس کے حوالہ میں ہیں۔ لیکن فی انفس وہ محض علی  
 ہے۔ اسے اجسام سے کوئی علائقہ نہیں۔ کیونکہ اس سے معرفت انہی وزن کی جاتی ہے۔  
 جو عالم اجسام سے خارج اور بہت طرف کی نسبتوں سے پاک ہے۔ اور اجسام کے  
 نفس سے جدا جدا افضل ہے۔ لیکن باوجود ان تمام باتوں کے پھر بھی اس میں ترازو  
 کی طرح محسوس اور پڑے برابر موجود ہیں۔ یہ سب کچھ میزان المتعادل میں ہے۔ لیکن  
 میزان المتعادل ایک پلڑے والے ترازو سے ملتی جلتی ہے۔ کیونکہ اس کا بھی ایک ہی  
 پلڑا ہے۔ اس کی دوسری طرف گواہی ہے۔ جس سے فرق و تقابیر معلوم ہوتا ہے۔  
 رفیع۔ آخر اس رزم کمانی کا مطلب؛ وعدہ ہی وعدہ ہے۔ وعدہ الیقین کا نام نہیں  
 صنف۔ جلد ہی ہمت کرو۔ جس سے کام لو۔ جس آدمگروں کو دیا کرتے ہو۔ یہ

کہو میرے ہمدرد گار میرے علم کو زیادہ کرو۔ جلد ہی کاظم علیہ السلام کا اور اس آیت کی تمام باتیں بیان  
 ہوئیں۔ ایزد عزوجل نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو صلوٰۃ اللہ علیہ کی ہے۔ جبکہ آنحضرت نے  
 سرور کے معاملہ میں استعمال کیا۔ اس معاملہ میں معلوم ہوتا ہے کہ یہ قرآن و حدیث  
 لیکن قرآن شریف کے وسیلہ سے۔ اس کی تفصیل کیفیت میں ہے۔ کہ جب سرور نے خدا کی  
 دعوت کی۔ تو اسے یہ بات معلوم تھی کہ خدا ہر چیز پر قادر ہوتا ہے۔ اس وقت حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام نے خدا کا سہارا دیا۔ وہ دیکھتا تھا کہ سرور نے جو کچھ فرمایا اور  
 زندہ کر کے ہے۔ اور وہ ان دونوں باتوں پر قادر ہے۔ لیکن ان دونوں دلائل پر ہی قادر نہیں ہو سکتا  
 ہے۔ اس کے جواب میں کہتا: نہیں اسی زندہ کر سکتا ہوں اور بار سکتا ہوں۔ لیکن سرور کو  
 مراد زندہ کرنے اور بار کرنے سے قطع کر دیا۔ سمجھا تا اور انسان کو قتل کرنا بھی۔ یہ سن کر حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام تار تار گئے۔ کہ یہ مسئلہ نہیں اس کی سمجھ میں آئے گا نہیں۔ جھٹ پلے پلے کھڑے  
 فرمایا۔ اللہ تعالیٰ سرور شرع شرق سے نکالتا ہے۔ اگر تو واقعی قادر ہے تو مغرب سے  
 نکال۔ یہ سن کر سرور مہربان ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ تعریف کرنے پر مستعد فرماتا ہے۔ کہ یہ ہمارے وفائی صحیح ہیں جو ہم نے  
 ابراہیم کو دئے۔ اس قول سے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول میں محبت اور برائی  
 ہے۔ جبکہ آنحضرت کے ترادف کو دیکھا۔ اور اس کے وزن کی کیفیت پر غور کیا۔ تو جس  
 طرح تم نے سونا چاندی تو لٹے ہوئے ترادف میں دو پلے دیکھے وہی طرح میں نے اس محبت  
 میں دو اصول دیکھے۔ جن کے ٹٹے سے نتیجہ یعنی معرفت بظاہر جو قرآن شریف میں بسبب  
 ایجاز حذف کیا گیا ہے۔ اس میزان کی پوری صورت شکل ایسی ہے۔ جو شخص سورج  
 کے طلوع کو دیکھے ہر قادر ہے۔ وہ معبود حقیقی ہے۔ یہ ایک اصل ہے۔ یہ معبود طلوع  
 کو دیکھتا ہے۔ یہ قدر اصل ہے۔ ان دونوں کے ٹٹے سے یہ ضروری نتیجہ برہنہ ہوتا  
 ہے کہ سرور ابراہیم معبود تو نہیں لگاؤ اور ہے۔ اب یہ دیکھ کر کیا یہ ممکن ہے۔ کہ دونوں  
 اصولوں کا اعتراف کرے اور نتیجہ پر شک کرے۔ ان دونوں اصولوں پر شک کرے  
 یہ ممکن نہیں کیونکہ ہمارے قول کہ معبود سورج کے طلوع کرنے پر قادر ہے۔ بالکل ٹھیک ہے  
 اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں۔ کیونکہ قرآن کے نزدیک معبود وہ ہے۔ جو ہر شے پر  
 قادر ہے۔ اور سورج کا نکلنا بھی ایک شے ہے۔ یہ اصل وضع و اتفاق سے معلوم ہے۔



چاند سر قول کہ جو سورج نکالنے پر قادر ہے وہ تیرے علاوہ اور مجبور ہے۔ یہ شاہدہ سے معلوم ہوا ہے۔ کیونکہ ضرور اور ہر ذی سورج کی عاجزی سورج کے متحرک کوٹنے کے بارے میں ایک جی ہر ہے۔ مجبور سے مراد وہ ذات ہے جو سورج کو حرکت دیتی ہے اور اسے نکالتی ہے۔ پس کہتے ہو تو قول اسے جن میں سے ایک دفع سے معلوم ان متفق علیہ ہے۔ اور دوسرا مشاہدہ سے معلوم ہوا ہے۔ یہ ضروری نتیجہ نکلتا ہے۔ کہ ضرور حرکت دینے پر قادر نہیں۔ ان دونوں اصولوں کی رافیت کے بعد ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ ضرور مجبور نہیں۔ اور یہ کہ مجبور حقیقی صرف ذات الہی ہے۔ اسب تم غور کرو۔ اور بتاؤ کہ کیا یہ اصول ان مقدمات تجربی اور حسی سے جن پر صوبلہ چاندی کے ترانہ کی بنا رکھی تھی نہ زیادہ واضح ہیں یا نہیں؟

مستحق۔ یہ پچان لازمی و ضروری ہے۔ اس میں سے لئے یہ ممکن ہی نہیں۔ کہ ان وہ لوا ضروریوں پر شک کروں۔ بلکہ اس سے برآمد لازمی نتیجہ پر شبہ کر دوں۔ لیکن اتنی بات ضروری ہے۔ کہ یہ تراد و صرف ایسے ہی موقع پر اور ایسے ہی طریقہ پر جس طرح حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استعمال کیا مفید ہو سکتا ہے۔ اور یہ ضرور کی خدا کی ضرور مجبور حقیقی کی خدائی کی تائید میں متحمل ہو سکتا ہے۔ اس سے باقی کے مشکل معارف کا کیونکہ غلط کر سکتا ہوں۔ اور حق و مائل میں کیونکہ تیز کر سکتا ہوں۔

محقق۔ جو شخص ترادو سے سونا تول سکتا ہے۔ وہ اس ترادو سے چاندی اور چارہا کا بھی وزن کر سکتا ہے۔ کیونکہ وزن و ارجح کا وزن کرنا ہے۔ خواہ سونا جو خواہ چاندی اسی طرح اس دلیل سے ہم پر صرف اس کے معین کی شناخت ظاہر ہوتا ہے۔ بلکہ بہت سے قوانین میں سے ایک حقیقت اور بہت سے معانی میں سے ایک معنی اب ہم غور کرتے ہیں۔ کہ جب اس سے یہ نتیجہ لازمی طور پر نکلتا ہے۔ اور جس کی روش کو لیتے ہیں اور اس خاص مثال سے ملیندہ کر کے اس سے جہاں چاہیں فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ اور یہ لازم آتا ہے۔ ہفت کا حکم موقوف پر ضروری ہوتا ہے۔ اس کا بیان یوں ہے کہ میرا پروردگار نکلے دلا ہے۔ اور نکلے والا مجبور ہے۔ پس ان سے لازم آتا ہے۔ کہ میرا پروردگار مجبور ہے۔ نکلنے والا پروردگار کی ہفت ہے۔ نکلنے والا مجبور ہو سکتا ہے۔ اس سے میرا پروردگار مجبور ہے۔ اسی طرح ہر ایک موقع پر

مجھے شے کی صفت اور اس سے اس کی شناخت حاصل ہو سکتی ہے۔ جس سے مراد وہ  
کی شناخت ہسانی ہو سکتی ہے۔

رفیق: اس کا سمجھنا میری سمجھ کے لئے مشکل معلوم ہوتا ہے۔ مگر الفرض مجھے اس  
میں شک نہ پڑ جائے۔ تو پھر میں اس شک کو کیوں کر رفع کر لوں؟  
محقق: اس کا مقدر وہی ہے۔ مثلاً یہ کہ وہ جب کہ سونا چاندی تو لے دے  
اور ازو کی ضرورت میں گرتے ہو۔

رفیق: میں کہیں سے مقدرہ معیار لوں۔ اور اس میں مقدرہ بناؤ مناسب؟  
محقق: اس میں مقدرہ بناؤ ضروری یقیناً ہے۔ جو حسی ہیں یا تجرباتی یا عقلی  
یقیناً ہے۔ کیا تم خیال کرتے ہو کہ صفت سے موصوفہ ہوا نہیں ہو سکتا  
ہو سکتا ہے۔ مثلاً جب تمنا کے سامنے سے ایک پتھر بے ہوش ہو جائے اور پھر  
گدھے اور پاس سے ایک شخص گزرتے۔ کہ یہ پتھر جانو ہے۔ تو کیا تم اسے پر نہیں  
کہو گے کہ پتھر بانچہ بنوا کرتی ہے۔ یہ پتھر نہیں جنتی۔ تو وہ کہیگا کہ یہ تو ٹھیک ہے۔  
کیونکہ مجھے جس بات کا تجربہ ہے۔ کہ پتھر بچہ نہیں بنتی۔ پھر تم اس سے کہو چھوٹے ہو  
کہ کیا یہ پتھر نہیں۔ وہ کہیگا ہاں یہ پتھر ہے۔ کیونکہ اس کے پتھر ہونے کا علم مجھے بذریعہ  
جس حاصل ہے۔ پھر تم کہو چھوٹے ہو۔ کہ کیا تمہیں معلوم ہے۔ کہ یہ جانو نہیں۔ تو وہ  
بضرور کہیگا کہ اس میں کئی قسم کا ملک و شہاں ہیں۔ جبکہ وہ اصول معلوم ہیں۔ جن میں  
سے ایک جس سے وہ سرا تجرباتی۔ پھر پتھر کا بانچہ ہونا اس سے بطور ایک ضروری نتیجہ  
نکلتا ہے۔ جس طرح کہ ترازو کے ارے میں اس کی صفت کا اندازہ ایک تجرباتی یعنی بجاری  
چیز ٹھیک جاتی ہے۔ اور جی کہ کوئی پتھر ایک دوسرے سے بھاری نہیں۔  
رفیق: اب میں واضح طور پر سمجھ گیا ہوں۔ لیکن یہ بات میری سمجھ میں نہیں آئی۔ کہ  
صفت کے حکم سے موصوفہ کا علم لازم آتا ہے۔

محقق: ذرا سوچ۔ تمنا یا یہ قول کہ پتھر ہے وصف ہے۔ اور صفت پتھر ہے۔  
اور تمنا یا یہ قول تمام پتھر بانچہ ہیں حکم ہے۔ اس پتھر پر جس کی صفت بانچہ ہونا ہے۔  
پس پتھر سے موصوفہ ہونے سے اس کا بانچہ ہونا لازم آتا ہے۔ اسی طرح ہر مثال  
کو۔ تمام حیوان صاحب جسم ہیں۔ کیونکہ یہی حیوان ہیں۔ جب بدن وہ باتوں میں نہیں کہی

قسم کا مشہور ہیں۔ تو ان سے جو متوجہ نکلتا ہے۔ مکہ کی طرف بھی صاحب جس میں اس میں  
کیونکر شہر ہو سکتا ہے۔ اس راویاں (مترانی) کا طریق یوں ہے۔ تمام کی طرف سے حیوان ہیں۔  
تمام حیوان صاحب جس میں ہیں۔ تمام کی طرف سے صاحب جس میں ہیں۔ کیونکر تمہارا یہ قول کہ  
تمام کی طرف سے حیوان ہیں کی طرف سے صاحب جس میں ہیں۔ تمام کی طرف سے حیوان ہیں۔  
میں کی طرف سے۔ جب حیوانات پر اس میں کا حکم لگا چکے ہو۔ خواہ وہ، جس میں حیوانی ہو  
یا غیر حیوانی۔ تو اس میں کی طرف سے ضرور داخل ہیں۔ اس میں کسی قسم کے شک شبہ کی گنجائش نہیں  
ہاں یہ شرط ضروری ہے۔ کہ صفت معروف کے مساوی ہو یا اس سے عام یعنی کہ حکم  
مخصوص پر مشتمل ہو۔ ایک اور مثال سنو۔ جس شخص نے اس نظر لغوی کو تسلیم کیا ہے۔  
کہ ہر قسم کی شراب شہی ہو تو ہے اور ہر ایک شہی شے حرام ہے۔ پھر کوئی درجہ ہے  
کہ ہر قسم کی شراب کے حرام ہو۔ یعنی شک کرے۔ کیونکہ شہی ہونا شراب کی صفت ہے  
لہذا اس پر تحریم کا حکم ہے۔ ہر شراب ہے۔ اس میں معروف بھی ضروری داخل ہو گا۔  
اسی طرح تمام نظریات کا حال ہے۔

رفیق۔ اب میں کہہ گیا ہوں۔ کہ یہ ضروری ہے کہ وہ متولوں کے مناسب طور سے ملنے  
سے ایک ضروری اصول لازمی متوجہ برآہ ہو تا ہے۔ اور یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام  
بغیر صلیب کی برآہ صبح اور حضرت کا ترانوہ دست ہے۔ نیز یہ بھی آپ صلیب کے  
دیا۔ کہ اس ترانوہ کی حد حقیقت۔ معیہ کیا ہے۔ سب میری خواہش ہے۔ کہ یہ شکل  
اور منی اور میں اس ترانوہ کا استعمال کیجھ جائز ہے۔ کیونکہ جو مثال آپ نے دی ہے۔ یہ  
بنفسہ واضح ہے۔ اسی کو ترانوہ برآہ کی ضرورت نہیں۔

محقق۔ انہوں نے بعض مثالیں بنفسہ معلوم نہیں بلکہ وہ دو متولوں کے ملنے سے پیدا  
ہوتی ہیں۔ مثلاً حیران یا بچہ ہے۔ اس وقت تک معلوم نہیں جاتا۔ جب تک ذریعہ  
جس سے وہ جاتا ہو کہ یہ بچہ ہے۔ اور یہ بچہ خبر سے اسے معلوم نہ ہو کہ بچہ نہیں جانتی ان  
دو باتوں میں سے پہلی بنفسہ واضح ہے۔ لیکن اس کا وہ متولوں والے بارہا ہر سے  
پیدا ہوتا ضروری ہے۔ پس اس کو اظہار سے یہ بھی بنفسہ واضح نہیں بلکہ یہ بچہ بچہ واضح  
ہے۔ جس کے دو احوال واضح ہیں۔ لیکن پھر بھی تجربے کو شاہد ہے کہ بعد اسی  
طرح شراب کا حرام ہونا بنفسہ واضح نہیں۔ بلکہ بھی دو احوال کا نتیجہ ہے۔ جس میں

ایک یہ ہے شراب منشی شے ہے اور یہ بات تجربہ سے معلوم ہوئی ہے۔ دوسری یہ ہے ہر منشی شے حرام ہے واللہ یہ بات شاعر و صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوئی ہے پس یہ ہے اس تدار سے وزن کرنے کی کیفیت۔ مگر تم اس سے بھی زیادہ غارک شامل لینا چاہو۔ تو بے شمار مل سکتی ہیں۔ ہم لے اس ترانہ سے پیشہ خواہش کا دلان کیا ہے۔ صرف ایک شامل پر اکتفا کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے کہ انسان متغیر و متحول نہیں کیونکہ اس کا سبب اور صانع ہے اور عالم ہے۔ اور وہ صانع عالم بھی ہے۔ میں کہتا ہوں ہر ایک جائزہ کا کوئی سبب ہوتا ہے۔ عالم انسان کا اختصاص اسی قدر ہوتا ہے جس قدر وہ جائزہ ہو۔ اس سے لازم آتا ہے کہ اس کا کوئی سبب ہے۔ اس منہ پر کوئی شک نہیں کر سکتا۔ جس لے کہ وہ مصادیوں کو تسلیم کر لیا ہے اعلان وہ تو کو چھان لیا ہے لیکن اگر وہ مصادیوں پر شک ہے۔ تو وہ وہ مصادیوں تک ایک کسی وہ مصادیوں کا نتیجہ ہیں۔ جن کی اس طرح کرنے کے نتیجہ نیکیاں تک پہنچ جائیں گے۔ جن میں کوئی شک و شبہ نہ کی گئی ہو۔ علم غنی و لہ علم خاصہ جلیلا کے اصول ہیں۔ وہ ہمزاد ہیں۔ ان سے پہل وہی حاصل کر سکتا ہے۔ جو انہیں بولتے ہو و دشمن کر سکتا ہے۔ وہ وہ کو نکال کر ان سے نتیجہ پیدا کرے۔

اگر تم یہ کہو کہ لھان وہ مصادیوں پر شک ہے۔ پھر تم نے کیوں کہا۔ کہ ہر ایک جائزہ کا کوئی سبب ہوتا ہے۔ اللہ کہ انسان کا اختصاص مقدار مخصوص سے جائزہ ہے۔ لیکن واجب نہیں تو میں کو نکال کر میرا یہ قول کہ ہر ایک جائزہ کا سبب ہوتا ہے بالکل واضح ہو جائے گا۔ جب تم جائزہ کے معنی سمجھ لو گے۔ جائزہ سے میری مراد ہے کہ جو مصادی وہ مصادی میں مشترک ہو۔ جب وہ چیزیں مصادی ہوں۔ تو پھر ان میں سے ایک مادم وہ وہ دو دو سے مخصوص نہیں ہوگی۔ کیونکہ جو ایک چیز کے لئے ثابت ہو گا۔ وہ دوسرے کے لئے ضرور ہو گا۔ ہر ایک یقینی امر ہے۔ اور میرا قول کہ اس قدر انسان کا اختصاص جائزہ ہے واجب نہیں رہا۔ اسی ہے جیسے میں کہہ رہا تھا کہ خطبے کا لے لکھا ہے۔ اس کی مقدار مخصوص ہے جائزہ ہے۔ کیونکہ خط بحیثیت خط ہونے کے اس کی کوئی خاص مقدار مقرر نہیں۔ بلکہ اس سے چھوٹا اور بڑا خیال کیا جاسکتا ہے۔ لیکن خاص مقدار سے مخصوص ہونا وہ لہا ہو چھوٹا اس بات کو ظاہر کرتا ہے۔ کہ ضروری

اس کا فاعل کوئی ہے۔ کیونکہ اس کی متاویز مساوی نہیں۔ اور یہ ضروری ہے۔ جیسے انسانی  
شکل میں متاویز کا تناسب۔ اس کی اطراف کا مساوی ہونا پس ضروری ہے کہ انسان  
کا بنائے والا کوئی ہو۔ اس سے ترقی کر کے میں آئوں گے اس کا فاعل عالم بھی ہے۔ تو  
درست ہے۔ کیونکہ جو نسل مرتب اور محکم ہو اس کا فاعل ضرور عالم ہوتا ہے۔ چنانچہ انسانی وجود  
کی بنا مرتب و محکم ہے۔ اس لئے اس کی ترتیب اللہ ہی کو ضرور فاعل کے علم سے مشتبہ  
کیا جائیگا۔ یہ دور امتول ہیں۔ جب ان میں نہیں شک نہیں۔ تو ان سے جو نیچے نکلتا  
ہے۔ ضرور ہے کہ اس میں شک و شبہ ہو گا۔ من و دور امور ان میں سے ایک یہ ہے۔ کہ  
انسانی بنیاد مرتب و محکم ہے۔ یہ بات اعضاء کے تناسب اور ہر ایک عضو کا کسی خاص  
مطلب کے لئے بنائے جانے مثلاً اعضاء پر کرنے کے لئے۔ ہاں چلنے کے لئے۔  
وغیرہ ہر اعضاء کو تشریح سے معلوم ہوتی ہے۔ مرتب اور معلوم کا علم کی طرف محتاج  
ہونا بھی واضح ہے۔ اس میں شک و شبہ نہیں بقاعدہ آدمی اس بات پر شک  
نہیں کرتا کہ اعضاء خطی کا ہونا ہے جو علم کتابت کا عالم ہو۔ جو وہ علم کے نویسنے  
کا کھانا ہے جسے وہ نہیں جانتا۔ اسی طرح عمارت سفیدہ مثلاً گھر۔ حمام وغیرہ  
دی شخص بنا سکتا ہے جو تعمیر کے کام کا عالم ہو۔ پس اگر کسی شے میں مشبہ چل بھی  
چلتے تو اس کے رفع کرنے کا طریقہ یہ ہے۔ کہ اس سے جو زیادہ واضح امور ملے ہیں ان کی  
طرف چلو۔ حتیٰ کہ یقینات اور بدیہیات سمجھ جاؤ۔ اس کی تشریح ہماری ملت  
خال نہیں۔ بلکہ ہماری غرض تو یہ ہے کہ یقینات کو اس طرح ملکر ان سے نتائج نکالیں  
جس طرح محکم و معلوم علیہ السلام نے نکالا۔ اور یہ ترازو حقیقت کی پیمانہ کیلئے  
سفید ہوتے۔ اس کا بطلان گواہ اس تعلیم کا بطلان ہے۔ جو اللہ تعالیٰ اس نے اپنے  
کو دی اور اس تعریف کا جھٹکا ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام  
کی کتاب جھٹکا ہے ابراہیم علیہ السلام گورائے سچی ہو یا نہ ہو لیکن تعلیم ضرور سچی ہے  
اس کے جھٹلانے میں سراسر رائے اور تعلیم دوڑ کا جھٹکا ہے۔

١٠٠٠

## میزان اوسط کے بیان میں

رفیق۔ میں میزان اکبر اس کی حد۔ اس کا معیار۔ اس کی حقیقت احواس کا استعمال  
سب کچھ سمجھ گیا ہوں۔ اب مجھے بتائی کہ میزان اوسط کیا شے ہے؟ اس کی تعلیم  
کہاں سے حاصل ہوتی ہے؟ کس نے اسے وضع کیا؟ اور کس نے اسے استعمال کیا؟

مصنف۔ میزان اوسط بھی حضرت خلیل اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ نے استعمال کی۔ بلکہ حضرت  
نے فرمایا کہ لا احب الا دین۔ میں خدا رب ہونے والے سے ہاڑھیں کرتا ہوں تمہارے کی  
منفصل کیفیت یوں ہے چاند غروب ہوتا ہے، "معبود غروب نہیں ہوتا لیکن قرآن  
شریف میں ایسا جزو اختصار سے کام لیا لیکن معبود کی نفی کا علم چاند سے براہ راست  
حاصل نہیں ہوتا۔ جب تک ان دو اصول سے واقف نہ ہو اور وہ یہ ہیں چاند غروب  
ہونے والا ہے۔ اور معبود غروب نہیں ہوتا، جب ان دونوں اصول سے واقف ہو  
جاؤ گے۔ تو پھر چاند سے معبود کی نفی سمجھ جاؤ گے۔

رفیق۔ اس میں تو مجھے شک نہیں کہ چاند معبود نہیں۔ کیونکہ یہ دو مشہور اصولوں  
سے بطور نتیجہ نکلتے ہیں۔ یہ جی جانتا ہوں کہ چاند غروب ہونے والا ہے۔ جو ایک جتنی  
اچھے۔ لیکن معبود غروب نہیں ہوتا۔ یہ ضروری ہے۔

مصنف۔ اس ترادف کے بیان سے میری یہ عرض نہیں۔ کہ تم کہیں یہ بتاؤں کہ  
چاند غروب ہونے والا نہیں۔ بلکہ یہ ہے کہ تم کہیں بتاؤں کہ یہ ترادف صحیح اور درست  
ہے۔ اور اس سے یوں شناخت حاصل ہوتی ہے۔ اور علم میں اس کے میں حضرت  
ابراہیم خلیل اللہ کو تھا۔ وہ یہ تھا کہ معبود غروب نہیں ہوتا۔ اگرچہ یہ علم اویات سے  
میں۔ بلکہ یہی دو اصول کا نتیجہ تھا۔ وہ یہ کہ معبود تغیر نہیں ہوتا۔ اور ایک تغیر  
حادث ہوتا ہے۔ اور غروب ہونے والا تغیر ہوتا ہے۔ ان سے نتیجہ نکلتا ہے کہ معبود  
غروب نہیں ہوتا۔ وزن کی بنا منصوص پر تھی۔ تو تم بھی ترادف لیکر استعمال کرو۔ تاکہ  
تمہیں بھی دو اصولوں سے علم حاصل ہو۔

رفیق۔ میں بالضرور سمجھ گیا ہوں۔ کہ یہ ترادف کیا ہے۔ اور یہ شناخت دو اصولوں

الہی تہجد ہے۔ لیکن یہاں عوام ہوں کہ تم اس قرآن کی حدود و حجت کی طرف مکر رہو۔  
مشہور و معروف ہٹ کے معیار کی طرح کچھ نہ ہو۔ بعد ازاں ہٹ کو گدہ اور چوکھٹا  
میں اس کا استعمال نہ کرو۔ کیونکہ چاند کا مجبوروں پر ناکہ نہ اٹھتا ہے۔

مختصاف۔ اس کی حد ہے۔ کہ ہر ایک مثل و صفت سے معروف ہوتی ہے۔ لیکن  
لیکن کا وصف دوسرے سے معلوم ہوتا ہے۔ نہ تو گنگ گنگ ہوتے ہیں۔  
بیکٹو دوسرے سے وصف کو معلوم کرتا ہے۔ لیکن خود اس وصف سے معروف نہیں  
ہوتا۔ نیز ان اکبر کی حد یہ تھی کہ جو عالم پر صوفی آتا ہے وہ خاص پر بھی صوفی آتا ہے۔  
لیکن سیرت اوسط کی حد یہ ہے۔ کہ جو ایک کے لئے نفی ہے نہ دوسرے کو ثابت  
کرتی ہے۔ مگر غیر کے الگ ہوتی ہے۔ مثلاً معبود اپنے آپ سے غریب ہونے  
کی نفی کرتا ہے۔ لیکن چاند غریب ہونے کا اثبات کرتا ہے۔ یہ اختلاف مجبوروں

کو جاننا نہیں ہے۔ کہ چاند مجبور ہے نہ معبود چاند۔ اللہ تعالیٰ نے اس قرآن سے وزن  
کو نہ جاننا۔ اس کی کائنات کے لئے اللہ علیہ السلام کو قرآن شریف میں جہت سے سونپا ہے  
سکھایا۔ جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سکھایا تھا۔ نیز صرف دو دو تھوڑے  
لکھنا کہ کون سا باقی قرآن شریف کی آیتوں میں سے معلوم کر لیں۔ ان دو میں سے ایک  
ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یہ حکم دیا کہ ہم ہر مومن خلق پر اس واسطے  
فرمایا کہ انہوں نے دعویٰ کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بچے ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ نے خطائیں  
سے ان کے خطاب کے اعتبار کی کیفیت انہیں سکھائی۔ چنانچہ فرمایا کہ تم لوگوں کو ہم

ہندو ہندو اس کی مفصل کیفیت یہاں ہے۔ کہ بچے مذہب نہیں دیتے جاتے۔ اور تم  
مذہب دینے جاتے ہو۔ یہاں تم بچے نہیں پیدا کرتے۔ بچے مذہب نہیں دیتے  
جاتے، ہندو یہ خبر معلوم ہو رہی ہے اور تم مذہب دینے جاتے ہو۔ ہندو یہ مشاہد معلوم  
ہوا ہے۔ لیکن دوسرے یہ الہی خبر نہ لکھتے۔ کہ تم بچے نہیں دیتے۔ ایک اور موقع پر قرآن  
مجید میں فرمایا ہے۔ قل انا اللہ لا شریک لہ فاعبدنی و احمل لہ کعبۃ من احسن  
تختہ العرش ان کنتہم عاقلین و عاقلین و عاقلین۔ ایا مذہب دینے والے سے عقل  
اسپ ہوگی کہ وہ کہہ کر اگر تم اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کا دوست خیال کرتے ہو۔ تو  
کی خواہش کرو کہ شریک تم سے دوست ہو۔ اور اپنے اعمال کا احسان ہرگز ایسے نہ کرو

یہ اس واسطے فرمایا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے دوست جو اپنے کلام جلی کیلئے اور ظاہر ہے کہ دوست دوست کے دیدار کی خواہش کرتا ہے۔ پھر یہ بھی معلوم ہے کہ وہ اس دوست کے خواہشمند نہیں۔ جو دوست کے دیا کا سبب ہے۔ پس اس سے ضروری نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے دوست نہیں۔ اس میں ان کی مفصل صحت ایک ہے۔ ہر ایک کو اپنے دوست کے لگاؤ کی خواہش کرتا ہے۔ لیکن پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ کے لگاؤ کی خواہش نہیں کرتے۔ پس حق سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ یہودی اللہ تعالیٰ کے دوست نہیں۔ اس پر ان کی حد یہ ہے کہ دوست تنہا سے مراد ہوتا ہے۔ اور یہ خود سے اس وقت کی نفی کی گئی ہے۔ پس دلی اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ کے لگاؤ کے ایک میں دلی ہوتی ہے۔ اور یہ مقررہ ہوتا ہے۔ پس در دلی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ ہو سکتا ہے۔ یہودی دلی۔ اس حوالہ کے مقررہ ہوتا ہے۔ میرے پاس نہیں۔ جبکہ تم باوجود اس قدر وضاحت کے اس کے محتاج ہو۔ اگر تم بطور مدد چاہتے ہو۔ تو فرمائیے۔ چاہئے دینا ہوں۔ دیکھو جب تمہیں معلوم ہے۔ کہ یہ ظاہر ہوا ہے۔ اور یہ بھی تمہیں معلوم ہے کہ انسان عباد نہیں۔ تو کیا اس سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ انسان پھر نہیں آکر یہ عبادیت پھر کے لئے ثابت ہے اور انسان سے عبادیت کی نفی ہے۔ پس ضروری ہے کہ انسان پھر سے ایک ہے۔ اور پھر انسان سے ایک۔ پس کوئی انسان پھر نہیں۔ وہ کوئی پھر انسان نہیں۔ ہر ایک موقع پر اس کا استعمال اس کی مثالیں بکثرت ہیں۔ معرفت کا ایک پہلو تقدیر ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کو بعض باتوں سے پاک سمجھنا اس قسم کے تمام مصلحت اسی حوالہ سے درج کئے جاتے ہیں۔ حضرت ہریم خلیل اللہ علیہ السلام نے اس ترانوہ کو تقدیر کے موقع پر استعمال کیا۔ اور ہمیں بھی اس سے درج کرنا سکھایا۔ مگر اس سے اللہ تعالیٰ سے ہمیشگی نفی کی۔ اور قیاموں ہے۔ اللہ تعالیٰ جو ہر چیز میں ہے۔ نہ کہ اللہ تعالیٰ اسطیل نہیں۔ اس واسطے کہ ہر ایک شخص جو خاص چیز سے مخصوص ہو رہا ہے معلوم ہے۔ پس اس سے لازمی نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ وہ جو ہر چیز میں اور یہ کہنا کہ عرض بھی نہیں لایا۔ ثابت ہوتا ہے کہ عرض ہی اللہ عالم نہیں۔ ہر ایک کیس میں اللہ عالم ہے۔ پس ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ عرض نہیں۔ اس طرح تقدیر کے تمام مصلحت کی شناخت ہو سکتی ہے۔ کوہا کو اس سے نتیجہ نکال کر جاسکتی ہے۔ اور یہ باتوں میں سے ایک سالیہ جو جس کا معقول نفی ہوا۔ وہ دوسرا یہ نہیں کا معقول



شہادت ہے۔ اور ان سے جو نتیجہ برآمد ہو گا اُن کا ضرور نفی اور تقدیر میں ہو گی۔

## میزان الصغیر کے بیان میں

رفیق - میزان اوسط و اکبر کو تو اجمعی طبع سمجھ گیا ہوں سب کچھ میزان الصغیر اسکی  
مدد اس کا معیار ہے اس کا موقع استعمال وغیرہ سمجھاؤ۔

مصحف - میزان الصغیر ہم نے اللہ تعالیٰ سے سیکھی ہے۔ جبکہ اس نے جناب  
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن شریف فرمایا سیکھا یا۔ تو اللہ تعالیٰ ہر ما  
تذکرہ اللہ حق قدسہ اذ کا دوا انزل اعلیٰ حتیٰ یثوب فی حق من انزل الکتاب  
للہی جلد بہ عروسی قدس اودنی وقلنا من انہوں نے اللہ تعالیٰ کی کما حقہ قدر کی۔  
جبکہ انہوں نے کہا۔ اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی چیز انسان پر نازل کی جو اسے فہم دے۔ ان  
سے یہ تو کہ جب کہ جو کتاب رسول علیہ السلام لائے اور جو مسائل کے واسطے سرسمر  
فرما اور اپنی تفسیر بھی کس لے؟ تاہم؛ اس قرآن سے مدد کرنے کا طریق یوں ہے۔  
ان کا کہنا کہ انسان پر وحی آئی ہوئی ہوئی جھوٹ ہے۔ کیونکہ منہ جہ ذیل وہ کلام  
کے نتیجہ سے اس کا بطلان ثابت ہے۔ وہ اصول اور ان کا نتیجہ یہ ہیں رسولی علیہ السلام  
بشری، رسولی علیہ السلام پر کتاب نازل ہوئی، ان دو سے یہ طرز انداز میں نتیجہ نکلا  
ہے۔ کہ بعض مسائل پر کتاب نازل ہوئی ہے۔ اور اس سے یہ باطل ہو گیا ہے۔  
کہ انسان پر کتاب نازل ہی نہیں ہوتی۔ ان دو اصولوں سے پہلا رسولی علیہ السلام  
بشری، جس سے دوسرا رسولی علیہ السلام پر کتاب نازل ہوئی، یہ ان کے احقران کے  
معلوم ہوا ہے۔ کیونکہ قرآنیت کی بعض باتیں چھپاتے تھے۔ اور بعض ظاہر کرتے تھے۔  
جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ عیب و خفا و تحفیوت کشیدہ یہ سرخ نما ہیں  
بطریق امن فرمایا ہے۔ اور خفا و دل کی خاموشیت بھی یہ ہے۔ کہ اس میں دو اصول ہیں  
جنہیں حریف مسلم بھی کرنا ہو اور جن میں مشدہ۔ اگر ان میں غیر مسلم کے لئے شک کا  
امکان ہو۔ تو نتیجہ یہ کہ اس کا معترف ہو۔ قرآن شریف کی اکثر روایات ایسی قسم کی ہیں۔  
اگر تمنا ہے کہ دل میں بعض اصول اور تعلیمات کی نسبت شک پیدا ہو۔ تو یاد رکھو اس کا

اسی منصوبہ ہے کہ ایم ایسہ دلائل پیش کئے جائیں جن کی قیاسی قیاس کا شک و شبہ نہ ہو۔  
 قرآن اہل حق کو یہ ہے کہ اس قرآن سے تمام موصوفوں پر فائدہ کر سکو۔ اس کا سیلاب یہ  
 ہے کہ کوئی کہے کہ جو میں نے نہیں سنا۔ اس کے لئے کہ کوئی کہے کہ اس کا سنا بھی جو ان  
 ہے جو غیر ان کے چلتا ہے۔ اس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ بعض چیزوں پر ایم ایسہ دلائل کے  
 چلتے ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ کوئی جو ان غیر ان کے چلتا نہیں سکتا۔ اہل حق ہے۔ اس  
 قرآن کے استعمال کے مواقع بکثرت ہیں۔ مثلاً اگر کوئی کہے کہ یہ ایک جھوٹا ہے تو  
 ہم اسے کہیں گے کہ اگر کوئی شخص کسی مل یا نیا کو ظالم سے چھوٹے۔ اور ظالم اس سے  
 بڑے کچھ کہیں چھوٹا یا ہم سے بڑے نہ کہ دہانے۔ ہم کو اسے کہ کچھ معلوم نہیں ہے  
 ہے تو سر سر جھوٹ نہیں ہے۔ کیونکہ اگر کوئی کہے کہ وہ تو نہ تو نبی یا ولی یا امام اس کا کیا دلائل  
 بڑھاتا۔ بہت جھوٹ بولنے کے۔ ہم اسے کہتے ہیں کہ میری مل طرف دیکھ۔ ایک اہل  
 تو ہے کہ کوئی پر چھوڑ دیا جھوٹ ہے۔ اہل معلوم ہے۔ دوسرا اہل بول نہیں سون  
 سے نتیجہ نکلتا ہے کہ یہ ایک جھوٹ بڑا نہیں۔ اب سوچ کر کیا نہیں اس جبر میں شک ہے  
 جبکہ ان وہ تو مشمولوں کو کہتے ہو۔ اللہ کیا اس سے مدد دے گا۔ جو میں نے میزان  
 تقدیر میں بند کر دی۔ اللہ جی بیان کیا تھا۔ اس لئے کہ وہ کی حد میں ہے کہ وہ جتنی ایک  
 شے کے لئے تسلیم کی جاتی ہے۔ بعض دن میں سے ضروری ہوتی ہے۔ لیکن اس سے لازم  
 نہیں ہوتا کہ تمام سے موصوفہ ہو۔ بلکہ بعض احوال میں جو تک ہے اور بعض میں نہیں۔ مثلاً انسان  
 میں حیوانیت اور جاہلیت اور قریب۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ بعض قسم حیوان ہیں۔  
 لیکن یہ لازم نہیں آتا کہ تمام قسم حیوان ہیں۔ مثلاً ذبیح ممکن ہے کہ ہر دن میں حیوان ہے۔ بلکہ  
 ہر ایسی صفت سے موصوفہ ہو جو ہر حالت میں ضروری نہ ہو۔ اس سے ضروری کی طرف  
 حاصل نہیں ہوتی۔

رفیق قلمی یہ تینوں چیزیں کہہ گیا ہوں۔ لیکن یہ معلوم نہیں ہوا کہ ان کو اکبر و مرسل اور  
 ہر قسم کے یوں موصوفہ کیا گیا ہے؟  
 موصوفہ ہو سکتا ہے کہ اس سے بہت سی چیزوں کا فائدہ ہو سکتا ہے۔ اور  
 دوسرا اس کے خلاف۔ مرسل ہے کہ اس کے ہیں ہیں میں ان کو ہر قسم سے وسیع ہے۔ کیونکہ  
 اس سے عام دلائل و اثبات دینی ہر وہ ہو سکتے ہیں۔ یعنی ہر اہل قسم کے معارف و احوال

کہنے چاہتے تھے۔ اور اسے ترازو سے صرف اٹنی لیکن قلم و خاصہ دونوں تیسرے سے صرف خاصہ خاصہ معارف میں کہ میں نے بیان کیے ہیں۔ کہ جب دو وصف ایک چیز میں ہوں۔ تو جس چیز میں ان میں کا ایک وصف ہو۔ وہ صرف حملی طور پر اس میں شامل ہو کر ہے۔ اس واسطے اس ترازو کو صفر کرنا گیا ہے۔ اس پر شیطان کے حرازلوں سے حکم عالم کا وزن کرنا۔ جس سے اہل تعلیم نے بعض معارف کو وزن کیا۔ اور اسے حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام اللہ عنہ میں داخل کیا جہاں پہ فرشتے میں تھک رہے تھے۔ انا شاء اللہ عنقریب یہی میں ان کا ذکر کروں گا۔

## میزان التلازم کے بیان میں

رفیق۔ میں میزان خدائی کی تینوں قسموں سے واقف ہو گیا ہوں۔ اب مجھے میزان التلازم کا مطلب سمجھائیے۔

محقق۔ یہ میزان حسب ذیل توالی سے مستعار ہے۔ تو یگانہ نیکو اللہ لا۔ اللہ بعدہ یا۔ اے یگانہ منہ۔ ختمہ کائناتوں اور احوال۔ بلکہ فو ذی۔ یعنی میں سمجھتا ہوں کہ وہ ہر آفت ملوث و مہلک۔ اس ترازو کی ضرورت کی تحقیق یوں ہے۔ کہ جہاں میں دو معبود ہوتے تو بگاڑ مچتا۔ یہ ایک اس ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ میں میں بجا نہیں یہ دوسرا اصل ہے۔ سانہ اور اس سے یہ ضروری نتیجہ نکلتا ہے۔ کہ دو معبود نہیں بلکہ ایک ہے نیز اگر صاحب عرش کے ساتھ کوئی اور معبود ہوتا۔ تو صاحب عرش کی طرف رست کی خواہش کرتے، ایک اصل ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ وہ خواہش نہیں کرتے، پس اس سے اس معبود کی نفی لازم آتی ہے جو صاحب عرش کے سوا ہے۔ اس ترازو کا معیار مظهر ربوں سے یوں کیا جاتا ہے۔ اگر مومن بنکر ہو تو اس سے چھٹک جاتے ہیں۔ یہ بات تجربہ سے معلوم ہوئی ہے۔ پھر اگر تم ہو کہ مومن بنو جو ہے۔ تو اس سے لازم ہوتا ہے کہ اس سے چھپے ہوئے ہیں۔ نیز اگر تم یہ اذکر فلاں شخص نہیں کہتا۔ تو سمجھو کہ اس کا پٹ بھرا ہو ہے۔ اور یہ بات تجربہ سے معلوم ہوئی ہے۔ پھر اگر معلوم ہو جائے کہ اس نے کھانا کھایا ہے۔ یہ جس سے معلوم ہوا ہے۔ تو تجربہ اور حتیٰ دو معنوں سے یہ ضروری نتیجہ

برآمد ہوتا ہے۔ کہ اس کا پیش بھراؤ نہیں۔ پوشیدہ اور دیرینہ مقام پر کثرت استعمال ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ جب فقیر کہتا ہے۔ کہ اگر خائب کا بیک صبح ہے تو اس سے صبر کا لازم لازم آتا ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ تصریح الزام لازم نہیں۔ تو اس سے بخیر مختلف ہے۔ کہ صبح نہیں۔ پہلا اصل استقرار شرعی سے معلوم ہوتا ہے جو ظن کے لئے مفید ہے۔ اگرچہ ظن علم کے لئے مفید نہیں اور دوسرا حریف کے تسلیم کرنے اور اس کی مدد سے نظر کا بھی حکم کہہ سکتے ہیں۔ کہ اگر جہان کی بناوٹ اور آدمی کی ترکیب مرتب۔ عجیب اور مضبوط ہے۔ تو اس کا بنانا والا ضرور عالم ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ جہان و انسان کی بناوٹ اور ترکیب عجیب اور مرتب ہے۔ کیونکہ کمال کھیل سے جیسا دیکھتے ہیں۔ پس اس سے لازم آتا ہے۔ کہ ان کا بنانے والا عالم ہے۔ جب اس سے ہم ترقی کرتے ہیں۔ تو کہتے ہیں۔ کہ اگر ان کا بنانا والا عالم ہے۔ تو وہ زندہ بھی ہے۔ سو چونکہ میزان اول سے معلوم ہے کہ وہ عالم ہے۔ اس لئے لازم آتا ہے کہ وہ زندہ ہو۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ زندہ اور عالم ہے تو ضرور وہ ذات خود قائم ہے۔ نہ کہ کسی اور کی مدد سے جو کچھ پہلے دینا انہوں سے معلوم ہے کہ وہ زندہ اور عالم ہے۔ اس لئے لازم آتا ہے کہ وہ ذات خود قائم ہے۔ اسی طرح ہم خود کی ترکیب کی صفت سے اس کے بنانے والی کی صفت تک ترقی کرتے ہیں یعنی معلوم کرتے ہیں۔ کہ اس کا بنانا والا عالم ہے۔ پھر ظن سے زندگی اور زندگی سے ذات تک ترقی کرتے ہیں۔ اور یہ وہ ذات ترقی ہے۔ یہ ناز و آسائش پر چڑھنے کے لئے اور آسائش سے خالق آسمان تک پہنچنے کے لئے سیڑھیاں ہیں۔ اور یہ اصول ان میٹرھیوں کے ہائے ہیں۔ جہانی علاج ہر ایک قوت سے نہیں ہو سکتا۔ یہ نبوت کی قوت سے ہی مخصوص ہے اس ناز و کی حد یہ ہے کہ جو باہمی کسی خاص چیز کے لئے لازم ہیں وہ ہر مل میں اس کی تائید ہیں۔ اس لئے لازم کی نفی سے لازم کی نفی لازم آتی ہے۔ اور لازم کے وجود سے لازم کا وجود واجب آتا ہے۔ لیکن لازم کی نفی لازم کے وجود سے کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ بلکہ شیطانی ترازو ہے۔ جس سے بعض اہل علم اپنی معرفت کو وزن کرتے ہیں۔ تم جانتے ہو کہ نواز کی حد سنی کے لئے نازی کا پاک ہونا لازم ہے۔ پس تمہارے کیا نواز دست ہو گا کہ اگر نیر کی نواز صبح ہے تو وہ پاک ہے۔ لیکن اگر معلوم ہو کہ وہ پاک نہیں جو لازم کی نفی ہے۔ تو اس سے لازم آتا ہے۔ کہ اس کی نواز درست نہیں۔ جو لازم کی نفی ہے

اسی طرح اگر تم کو کہو کہ اس کی غلطی درست ہے۔ جو غلطی کا وجود ہے اس بجائے وہ پاک ہے۔ جو غلطی کا وجود ہے۔ یہ تو درست ہے۔ لیکن اگر تم یہ کہو کہ جو غلطی پاک ہے اس لئے لازم آتا ہے کہ اس کی غلطی درست ہو۔ ایسا کتنا غلطی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ اس کی غلطی کسی اور وجہ سے باطل ہو گئی ہو۔ اور یہ لازم کا وجود ہے۔ یہ غلطی کے وجود پر غلط نہیں کرتا۔ اسی طرح اگر تم کہو کہ جو کہ اس کی غلطی درست نہیں اس لئے وہ پاک نہیں۔ یہ بھی غیر فاضل غلط ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کسی اور شرط کی کمی سے غلطی درست ہو جائے۔ جو غلطی کی نفی ہے۔ لیکن اس سے لازم کی نفی لازم نہیں آتی۔

## میزان التوازن کا بیان

رفیق۔ اب مجھے بتاؤ کہ میزان التوازن کیا چیز ہے۔ اور قرآن شریف میں سے اس کا مقام۔ اس کا پر کھانا اور صانع استعمال کچھا ہے۔  
مختلف۔ قرآن شریف میں اس کا مقام یہ قول باقی ہے۔ تو اللہ تعالیٰ تعالیٰ میں جو زندہ من الغیوت ولا حول الا باللہ وہ صاحب سرور کائنات صلے اللہ علیہ وسلم کو سکھاتے ہوئے فرماتا ہے کہ اے خدا کے کہ آسمان اور زمین سے تمہیں کون رزق پہنچاتا ہے۔ اور کہہ کہ اللہ تعالیٰ اور میں انعم ویت ہے جو یا گمراہی میں۔ لیکن انا وایک کا ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ اس میں تنویر اور تعلیکہ ہے۔ بلکہ اس میں دوسرا اصل چھپا ہوا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ہم اپنے ذلی ہے شک اللہ تعالیٰ ہی تمہیں آسمان اور زمین سے رزق پہنچاتا ہے شکار جنیں۔ کہ تم کہ اللہ تعالیٰ ہی کا سامان سے مینہ آتار کہ اور زمین میں سے نباتات آگیا کہ تمہیں رزق دیتا ہے۔ سو تم اس بات سے انکار کو کہ گواہی ہے اس میزان کے کمال کی ضرورت اس میں ہے انا وایک اصل خدای میں، میں نہ انعم گواہ ہوا یہ ایک اصل ہے اور پر معلوم ہے کہ ہم گمراہ نہیں، دوسرا اصل ہے۔ ان دونوں کے واسطے سے ضروری نتیجہ برآمد ہوتا ہے۔ کہ تم گمراہی میں ہو مشورہ بنوں سے اس کا پر کھانا اس طرح پر ہے نہ نہیں کہ ایک شخص ایسے مکان میں داخل ہوتا ہے۔ جس میں دو کو ٹھہریاں ہیں۔ انگوٹھی ایک ٹھہری میں نہ ملے۔ تو ہم جانتے ہیں کہ وہ دوسری میں ضرور آوگا۔ یہ نتیجہ بھی دونوں سے

فکر نہ ہے۔ جن میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ایک کو ٹھٹھری میں ضرور ہے اور دوسرا ایک کو  
 ٹھٹھری میں ہاں نہیں، ان دونوں سے نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ ضرور دوسری کو ٹھٹھری میں ہے  
 اس واسطے کہ جب ہمیں ایک کو ٹھٹھری میں نہیں ملتا۔ تو دوسری میں ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ  
 لیتے ہیں۔ لیکن اگر دوسری میں جاکر آنکھوں سے دیکھی جائے تو بھی وہ اس میزان سے  
 معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ ضرور دوسری کو ٹھٹھری میں ہے۔ یہ علم میزانی ہوگا۔ جو ہم نے  
 ہم آنکھوں سے دیکھنے کے ہو گا اس میزان کی حد یہ ہے۔ اگر کوئی چیز دونوں میں نہ ہو  
 تو ایک میں ہوتے سے دوسری میں نفی لازم آتی ہے۔ اور ایک کی نفی سے دوسری کا  
 اثبات لازم آتا ہے۔ لیکن یہ ضروری شرط ہے کہ قسم منحصر ہو نہ کہ مشترک۔ کیونکہ قسم مشترک  
 سے وزن کرنا شیطانی فعل ہے۔ بعض اہل علم ایسے موعول پر اپنے کلام کو اسی سے وزن  
 کرتے ہیں۔ اس کا بیان اہل قول اس میں فصل الخلاف کے جواب اور کتاب تنظیم ہی وغیرہ  
 بھی کر دیا ہے۔ پوشیدہ اور دیرینہ موعولوں کا اس کے استعمال کا کچھ ٹھکانا نہیں۔ اور  
 ضابطہ نظریات کا اکثر حصہ اسی سے وزن کیا جاتا ہے۔ مثلاً موجودات ہی کو کو یا تو تمام  
 موجودات حادث ہے۔ یا اسی کا بعض حصہ حادث ہے اور بعض قدیم۔ اور بقا حصر  
 ہے۔ کیونکہ یہ نفی اور اثبات کے مابین دائرہ ہے۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ یہ معلوم ہے کہ تمام  
 موجودات حادث نہیں۔ اس سے لازم آتا ہے کہ اس میں کچھ حصہ قدیم ہے۔ اگر یہ  
 کہا جائے کہ ہم نے یہ کیوں کہا کہ تمام موجودات حادث نہیں تو اس کا جواب ہم یہ  
 دیتے کہ اگر تمام موجودات حادث ہو۔ تو اس کا حادث بننے ہوتا اور اس میں اس  
 بات کا دخل نہ ہوتا۔ پس یہ کہنا کہ تمام موجودات حادث ہے باطل ہو جاتا ہے پس ثابت  
 ہوا کہ اس میں موجود قدیم بھی ہے۔ اس میں ان کے استعمال کی مثالیں پیش کی ہیں۔  
 رفیق۔ اب میں سمجھ گیا کہ حقیقت میں یہ پانچوں حراوسہ ہیں۔ لیکن صفت اتنی زیادہ  
 باقی ہے۔ کہ میں ان کے احکام کے معانی سمجھ جاؤں۔ اور یہ کہ آپ نے پہلی کو  
 میزان التعادل و دوسری کو میزان التلازم اور تیسری کو میزان الاعتدال کے نام سے  
 کیوں مخصوص کیا؟

مخلص شرف۔ پہلی کا نام اہل اسطی میزان التعادل رکھا۔ کہ اس میں دو موعول متعادل دو  
 پلاؤں کے ہیں۔ جو ایک دوسرے کے معادی ہیں۔ دوسری کا میزان التلازم اہل اسطی

دیکھا کہ دو اصول ہیں ایک اصل کے دو جز ہیں۔ جو میں سے ایک لازم ہے اور دوسرا لازم  
خلافہ کا ہے۔ یعنی فرمایا ہے: "وكان فيهما آلهة الا الله فقد افسدنا ادم" ہے تو دونوں  
فيهما آلهة الا الله لازم ہے۔ اس کا متضاد لازم کی نفی ہے۔ تیسری کلام میں ان الفاظ  
اس واسطے دیکھا کہ نفی اور اثبات پر دو قسمیں تھیں۔ ایک کے اثبات سے دوسرے کی  
نفی اور ایک کی نفی سے دوسرے کا اثبات لازم آتا ہے۔ ان دو قسموں میں تضاد اور  
تضاد ہے۔

رفیق! کیا نام آپ ہی منے رکھے ہیں۔ اور ان کا استخراج بھی آپ ہی نے کیا ہے  
یا کہیں سے سیکھے ہیں؟

محقق۔ نام تو میرے ہی رکھے ہیں۔ مگر تراویح میں سے قرآن شریف  
سے استخراج کیا ہے۔ ان کے اصول پہلے ہی سے استخراج کئے ہوئے نہیں تھے۔ فرین  
نے ان کے نام کچھ اور ہی مقرر کئے ہیں۔ اور جناب سرور کائنات علیہ السلام کے نام  
سے پہلے کی باتوں کے نام کچھ اور ہی مقرر کر رکھے تھے۔ اور انہوں نے یہ تراویح حضرت  
ابو امام اور حضرت امیر مومنین علیہ السلام کے صحیفوں سے لے لئے تھے۔ میں نے  
ان کے نام وہاں ہی اس واسطے تبدیل کر دیئے ہیں۔ کہ مجھے معلوم تھا کہ تم طبیعت کے گزیر  
جو اور تمہارا نفس ہم پرست ہے۔ اور یہ کہ تم ظاہر پر دھوکا کھاتے ہو۔ حقیقت سے  
واقف نہیں ہوتے۔ مثلاً اگر غریب سڑک پہنچنے والا حیران کے پیشے میں ڈال کر تمہیں ڈالنا  
تو تم کبھی نہیں پہچانے گے۔ کہ وہ تمہاری طبیعت اس سے متنفر ہے۔ تمہاری عقل اس قدر  
گڑبڑ ہے۔ کہ تم اتنا بھی تمیز نہیں کر سکتے کہ پاک شہد خواہ کسی پیشے میں ہو۔ اسی طرح اگر تم کسی  
شرک کو گود لی جاگیر وغیرہ پہنچے ہو۔ دیکھو تو تم اسے صوفی یا فقیہ خیال کرو گے۔ اور  
اگر کوئی مولیٰ مرد تمہارا کلاہ پہنے ہوئے ہو تو اسے شرک خیال کرو گے۔ تمہارا ہم حضرت  
چیز دل کے خلعت اور جھکے تک ہی رہتا ہے۔ اصل شرف تک نہیں پہنچتا۔ اسی طرح  
تہرات کو اس کے نفس اور ذمت کے لحاظ سے نہیں دیکھتے۔ بلکہ اس کے صوفی ہونے  
کو وہ اس کے قال کے معنی میں کو دیکھتے ہو جو اس کی طرف سے تمہارے دل میں بٹھا ہوا  
ہے۔ اگر کسی شخص کے حق میں تمہارا ظن درست ہے تو خواہ اس کی حیثیت مکروہ ہی کیوں  
دہر۔ تمہیں پسند آئے گی۔ لیکن اگر تمہارے نزدیک کئے دھارے تو خواہ وہ ابھی

بات بھی کرے۔ تم فوراً اس کی بات رد کر دو گے۔ اگر تم سے کہا جائے کہ تم کہ لا الہ الا اللہ جیسے رسول اللہ اکبرؐ تو تمہاری طبیعت اس کے کلمے سے نفرت کرے گی۔ اور تم کہہ دو گے کہ یہ تو فطرتی کا قول ہے۔ میں اسے کہہ کر کہوں۔ اتنا نہیں سمجھو گے کہ یہ قول فی نفسہ سچا ہے۔ نصاریٰ سے نہ اس کلمہ کے لئے نادم ہو نا چاہیے۔ بلکہ صرف دو مکملوں کے لئے ایک یا بعد زمین پر اور دوسرا یہ کہ حضرت محمدؐ رسول اللہؐ ہیں۔ وہ ان دو کے سوا باقی اس کے تمام کلمات سچے ہیں۔ پس جب میں ملے دیکھا۔ کہ تم اور تمہارے اہل تعلیم و تہذیب صرف چیز کے ظاہر پر ہی دھوکا کھاتے ہو۔ اہل حقیقت تک نہیں پہنچتے اس واسطے کہ تمہیں دوائی پانی کے کوڑے میں ڈالنی۔ جس سے تمہیں شفا ہوئی۔ اور تمہارے ساتھ میں ملے دیکھی تھی کہ وہ مرانی کا جیسی ایک حبیبِ مرض کے ساتھ کرتا ہے۔ اور اگر میں تمہیں کہہ دیتا کہ یہ دوائی ہے اور اسے دوائی کے پالے میں تمہیں دیتا۔ تو تمہاری طبیعت اس سے نفرت کر جاتی۔ اگر قبول بھی کرتی تو گھونٹ گھونٹ کر کے پیتے۔ اور شاید نہ بھی پیتے۔ یہ وہ تھی کہ غیب سے ان ترازوں کے نام بدل دیئے۔ اسے جو سمجھا گیا سمجھا گیا اور جو جاہل رہا جاہل رہا۔ اور جس ملے دیکھا کہ کیا انکار کیا انکار کیا۔

رفیق۔ یہ تو میں سب سمجھ گیا ہوں۔ لیکن تم ملے وعدہ کیا تھا کہ اس ترازو کے دو پڑے بھی جوتے ہیں اور ایک محو ہو گیا جس سے وہ ٹٹکتے ہیں۔ لیکن مجھے تو اس ترازو میں پڑے اور محو دکھائی نہیں دیتے۔ اور وہ کیسا ترازو ہے۔ جو ایک پڑے والے سے مشابہ ہے۔

مختص۔ کیا تم ملے دیکھا نہیں کہ اس ترازو میں داخل ہیں۔ یہی وہ اصل بمنزکہ دو پڑوں کے ہیں۔ اور ان دو پڑوں میں جو چیز مشترک ہے وہ بمنزکہ محو ہے۔ اور ان دونوں میں داخل ہے۔ اب میں نقیبات میں سے ایک مثال بیان کرنا ہوں۔ تاکہ تم اچھی طرح سمجھ جاؤ۔ وہ یہ کہ جانا ہے کہنا کہ ہر شے میں چیز حرام ہے۔ ایک پڑا ہے۔ اور ہر چیز میں شے حرام ہے۔ اور سو پڑا ہے۔ اور سمجھو یہ کہ ہر ایک چیز حرام ہے۔ اس تمام پر دو اصولوں میں صرف تین امور ہیں۔ عینہ۔ نشیہ۔ اور حرام۔ غیرہ صرف ایک اصل میں پائی جاتی ہے۔ وہ ایک پڑا ہے۔ اور حرام صرف وہ ہے اصل میں جو دوسرا پڑا ہے لیکن نشیہ۔ اور دو اصولوں میں نوکر ہے۔ اور دو تو میں مشترک ہے۔ یہی محو ہے۔ وہ تو



پڑے اس سے شکے ہوئے ہیں۔ اور موصوف صفت کے متعلق ہے۔ یہاں پر جو  
 ہر ایک نمیزشیل ہے۔ کیونکہ نمیز لفظ سے موصوف ہے۔ دوسرے صفت  
 موصوف کے متعلق ہے۔ یعنی تمام نفسی چیزیں حرام ہیں۔ اس پر خود کو کہہ کر  
 اگر اس میزان کی کسی قسم کا بخار نہ کھائے۔ تو یاد دلاؤ پڑاؤں میں سے کسی ایک میں ہو گا یا غصہ  
 میں۔ یہ بات میں مختصر یہی میزان الشیطان کے بیان میں سمجھا دوں گا۔ رہا ایک  
 پڑے والے تراد کے مشابہ تراد یعنی میزان الکفر۔ اس میں ایک بار دوسرے  
 کی نسبت بہت زیادہ لبا ہوا ہے۔ مثلاً تہار کے کنا کر اگر غایب کا بیع صحیح ہے تو  
 صرف لازم لازم آتا ہے۔ ایک لبا اہل ہے جس میں دو چیز لازم اور فزوم ہیں۔ اور  
 تہار کے کنا کر بیع لازم لازم میں آتا۔ دوسرا اہل ہے۔ جو بیع کی نسبت چھوٹا ہے  
 جو ایک پڑے والے تراد کے چھوٹے ہٹ کے مشابہ ہے لیکن میزان المتعول  
 میں دو دفعہ پڑے والے تراد زیادہ کیاں ملے اور چھوٹا ہوتا ہے۔ ان میں سے  
 ہر ایک پڑے میں صرف صفت موصوف ہوتے ہیں۔ یہ بھی سمجھ کر کہ وہ حالت تراد باطلی  
 تراد کی ہی نہیں ہوتی۔ صرف ان میں مناسبت ہوتی ہے۔ اور ہی واسطے اس سے نتیجہ  
 ملنے کو دو اصولوں کے اندراج سے تشبیہ و بنا ممکن ہے۔ کیونکہ دو اصولوں میں ایک  
 چیز داخل ہوتی ہے۔ اور وہ اس مثال میں نمیزشیل چیز ہے۔ کیونکہ وہ دو اصولوں میں  
 بھی ان سے نتیجہ نکلتا ہے۔ لیکن اگر ایک اہل کا کوئی جو دوسرے اہل میں داخل  
 ہو تو کوئی نتیجہ نہیں نکلتا۔ مثلاً ہر نمیزشیل چیز حرام ہے۔ اور ہر ایک قسم میں چوٹی  
 بڑی ہے اس سے کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ مگر یہ دو تو سمجھائے خود اہل ہیں۔ لیکن ان  
 سے نتیجہ کوئی نہیں نکلتا۔ اس واسطے کہ ان میں کوئی چیز مشترک نہیں۔ سہی حمہ مشترک  
 کو حسد کہتے ہیں۔ مگر نہیں محسوس اور معلوم کا وزن کرنا آجائے۔ تو تمام ملک اور عالم شہادت  
 اور عالم غیب اور عالم حکومت کے ایمان دارین کو کھلی واقفیت بھی حاصل ہو جائے جس  
 میں ہر ایک سے بعید پوشیدہ ہیں۔ جس شخص کو ذکر کہا جا چوڑوں کا وزن کیا نہیں آتا۔  
 قرآن اور کائنات اس میں کر سکتا اس سے کچھ سیکھ نہیں سکتا۔ اور اس کا علم صرف  
 چھکری تک ہی محدود رہتا ہے۔ قرآن شریف میں تو تمام علوم کے تراد و اور تمام  
 علوم کی جایاں ہیں۔ جیسا کہ میں ابھار القرآن میں اشارت بیان کر چکا ہوں۔ اس کتاب

ہے دیکھ لو۔ عالم خاک و عالم شہادت اور عالم غیب و عالم ملکوت کے درمیان مواد ہر  
 نہیں بہتہ بعض کو خواب کے اندر کچھ معنوی حقائق بطور خیالی مثالوں کے معلوم ہوتے  
 ہیں۔ کیونکہ سچا خواب نبوت کا ایک جزو ہوتا ہے۔ اور عالم نبوت میں ملک اور  
 ملکوت سارے کا سارا مستعمل ہوتا ہے۔ خواب میں اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے  
 خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں ایک انگشتری ہے۔ جس سے وہ مردوں کے  
 منہ اور حور توں کی فروغ پر فخری لگا رہا ہے۔ جب اس نے اپنا خواب بہن بھین  
 سے بیان کیا۔ تو آپ نے اس کی تعبیر لیں فرمائی کہ تم مرنے والے ہو اور وہ رمضان میں تم  
 صبح سے پہلے اذان دیتے ہو۔ اس نے کہا یہ ٹھیک ہے۔ اب ظہر کو کہا کہ تم صبح  
 کو عالم غیب میں اس کی حالت کیونکر معلوم ہوئی۔ اور اس مثال بار بار رمضان میں اس  
 اذ صبح اذان دینے کا سوا نہ کرو۔ یہی مرنے والا خواب میں دیکھا کرتا تھا۔ کہ قیامت کا  
 دن ہے۔ اور اس کے ہاتھ میں آگ کی انگوٹھی ہے۔ اور اس نے کہا ہاں ہاتھ کی انگوٹھی  
 ہے جس سے تم مردوں کے منہ اور ملکوت کے فروغ پر فخری لگا با کرتے تھے۔ کہ تم  
 تھا کہ بخیر و فیض تو امتحان کیا کیا کرتا تھا۔ اسے کہا ہاں۔ کہ میں تم با حضور دیکھا کیا کرتے  
 تھے۔ لیکن تم بھول گئے ہو۔ کہ تم نے فعل کی بدولت ہے۔ اشیاء کی حقیقت اور  
 ان کی بدولت صرف عالم ادراک میں ظاہر ہوتی ہے۔ اس عالم غیب اور عالم خیال کے اندر  
 عالم کمیس میں ادراک صورتوں کے بدلے میں ایک ہوئی ہوئی نہیہ قیامت کے دن جب  
 ہیکھوں کے ہندہ اٹھایا جائے تو اصل حقیقت کھلتی ہے۔ اور اسی طرح جس نے کوئی  
 شرعی حد ترک کی ہو اس کی حقیقت بھی اس پر واضح ہو جاتی ہے۔ اگر تم اس کی حقیقت  
 معلوم کرنا چاہتے ہو۔ تو احیاء العلوم کے باب حقیقت الموت یا کتاب جوارہ القرآن علی  
 مطالعہ کرو۔ اس میں تجلیں عجیب و غریب باقی معلوم ہوگی۔ اس پر غور کرنے سے شاید تمہارے  
 لئے عالم ملکوت کی رویت کا دروازہ کھل جائے اور تم کچھ سن سکو۔ لیکن ایسی حالت میں یہ نہیں  
 کہ تمہارے لئے دروازہ کھلے۔ کیونکہ تم علم غائب سے محروم صحابی کے منتظر ہو۔  
 جسے تم دیکھ نہیں رہے۔ اور اگر اسے دیکھ لو۔ تو بہت سے معارف میں اسے اپنے سے  
 بھی کم و پور پائو گے۔ سو تم معارف و حقائق میں سے بعض سے معلوم کرو جس کی وہاں تک  
 رسائی ہے۔ اور جسے خود ان کی شناخت حاصل ہے۔

اس کا یہ نتیجہ غلط ہے۔ اسی طرح اس کا یہ کہنا کہ خدا بڑا سب سے بڑا ہے۔ پس جو کچھ  
خدا ہے، غلط ہے۔ کیونکہ یہ تضاد کو ایک صفت سے موصوف کرنا ہے۔ اگر دو چیز ہوں  
ایک صفت سے موصوف ہوں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ وہ تو ایک ہی ہیں۔ لیکن اگر  
ایک چیز دو صفتوں سے موصوف ہو تو وہ دو صفتوں میں اتصال ہو سکتا ہے۔ ہر وہ  
شخص جو جن دو باتوں کا فرق سمجھ سکتا ہے۔ کہ ایک چیز دو صفات سے متصف ہو  
اور وہ چیزیں ایک صفت سے متصف ہوں۔ وہ اسے بھی سمجھ سکتا ہے۔  
رفیق :- تو مجھے واضح ہو گیا ہے کہ یہ باطل ہے۔ لیکن اہل تعلیم کب اپنے کلام کو  
اس سے وزن کرتے ہیں۔

محقق :- وہ اپنے کلام کا اکثر حصہ اس سے وزن کرتے ہیں۔ لیکن میں بہت شامیں  
دیکر وقت ضائع نہیں کرتا چاہتا۔ صرف ایک مثال پر اکتفا کرتا ہوں۔ آپ نے ان کا  
یہ کلام اکثر سنا ہوگا۔ حق وحدت سے ہے اور باطل کثرت سے اہل راستے کا  
مذہب کثرت کی طرف ہے۔ اہل تعلیم کا مذہب وحدت کی طرف۔ اس سے لازم  
آتا ہے۔ کہ اہل تعلیم کا مذہب حق ہو۔

رفیق :- اہل یہ تو میں نے بہت دفعہ سنا ہے۔ میرے خیال میں یہ ایک برہان ہے  
بلکہ میرا یقین ہے کہ یہ برہان قاطع ہے۔ اس میں مجھے کسی قسم شک و شبہ نہیں۔  
محقق :- دیکھو یہ شیطانی ترازو ہے۔ جس کے استعمال میں انہوں نے غلط پلہ  
اختیار کر رکھا ہے۔ اور دیکھو کس طرح انہوں نے شیطانی ترازو میں اور ترازو حضرت پر ہر  
علیہ السلام کے ترازو اور دوسرے ترازوں کو جھٹلاتے کے استعمال کیا ہے۔

رفیق :- شیطان نے یہ ترازو دیکر نگہ نہالا۔ اس کی مفصل کیفیت سے آگاہ ہو گیا۔  
محقق :- واقعی شیطان پر سب کثرت کلام مختلف ترازوں کی اس طرح جھڑ  
کر دیتا ہے کہ انسان کو معلوم نہیں ہوتا کہ کس موقع پر غلط ملط ہو گئے ہیں۔ اس  
کلام کشمیر کا حاصل یوں ہے۔ کہ حق وحدت سے موصوف ہے۔ یہ ایک اصل  
ہے۔ اہل تعلیم کا مذہب وحدت سے موصوف ہے۔ یہ دوسرا اصل ہے۔ ان  
دو سے لازم آتا ہے کہ اہل تعلیم کا مذہب حق سے موصوف ہو۔ لیکن اس میں غلطی  
ہے۔ کہ وہ چیزیں ایک صفت سے متصف ہیں۔ اس لئے ضروری نہیں کہ ان

رفیق۔ اب نہ بات چیت میں آگئی ہے۔ جس کے سبب مجھ میں بدتمی ہو چکی ہے اور اب  
 کیونکہ معلم غائب ہو کر چلا گیا ہے۔ مجھ کو خود کو نہیں دیکھا۔ لیکن میں نے اس کی خبر سنی  
 ہے۔ شاگرد گویں نے اسے نہیں دیکھا لیکن اس کی عادت خود بھی پوری اور پختہ کیا  
 ہے۔ کہ میری والدہ صاحبہ اور والد صاحب قلعہ الموت و دروہی میں کی پڑی تھیں کیا کرتے  
 تھے۔ اور یہاں تک کہ کرتے تھے۔ کہ وہ معلم خیب جہان کی ہر ایک کاروائی سے خود  
 دروازہ رنگ کے فاصلہ پر ہی کیوں نہ ہو۔ واقعتاً ہے۔ کہ میری والدہ صاحبہ میرے جوت  
 ہوتی ہیں۔ کہ وہ بڑھیا اور بکواس ہے۔ یا والدہ صاحبہ قلعہ الموت جوت ہوتے ہیں۔ کہ  
 حسن سیرت و حسنیت کے عالم میں۔ میں نہیں دروہ لاؤ چشم دید ہے۔ گواہ میں علامہ پر  
 درخان اور وہاں میں ہی قدر میرے رفیق ہیں۔ نہ سب اس معاملہ میں متفق نہ تھے ہیں۔  
 عدوی کے حکم کی اطاعت کی جاتی ہے۔ اور مختلف قلعوں کے افسر سے انہیں کے قرآن  
 پڑھیں۔ یہ کہنا کہ انہوں نے دھوکا کھایا محض افتراء ہے۔ کہ وہ سب کے سب ذل کی  
 اور یہ کہ وہ کفار ہیں مسلمہ یہاں ہے۔ کہ یہ کہ وہ کفار کے متعلق پوری۔ انوس انوس یہ طبیعت  
 کرنا چھوڑ۔ کہ یہ کہ وہ چار سے درمیان گفتگو ہوتی ہے۔ اور اس سے بخوبی واقف  
 ہیں۔ اس واسطے کہ زمین و آسمان کا فدی ہندی حال میں معلوم ہے۔ مجھے ڈر ہے کہ  
 کسی ایسی لڑکی بے حوقی شکستہی تم سے رشتہ نہیں ہو سکتی۔ اس قلعہ کوئی کا طوطا لیسٹ ہو  
 اور یہ لڑکی اس جہان اور اس سے اول تعلیم کے وزن کرنے کی کیفیت سمجھاؤ

## شیطان ترازوؤں اور ان سے اہل تعلیم و فن کرنے کا بیان

مختلف سچا ہے۔ اب اپنے رفیقوں کے ترازوؤں کا حال سن۔ تو نہایت غلو  
 سے کام لیا ہے۔ واضح رہے کہ قرآن شریف میں سے جن ترازوؤں کا ذکر میں نے کیا  
 ہے۔ ان کے مقابل شیطان ترازو بھی لایا ہے۔ جن سے وزن کیا جاتا ہے۔ ان کے ذریعے  
 شیطان غلو میں ڈالتا ہے۔ لیکن صرف اسی مقام سے قائل ہو کر ہے۔ جہاں کہیں کوئی

بخیر ہے۔ وہ شخص جو ان دشمنوں کو ہند کر لیتا ہے۔ وہ شیطان سے بے کشتہ ہو جاتا ہے۔  
 زحمت اندازی کے کل موافقے دے ہیں۔ جو سب کے سب مودعہ کتاب نمک النظر  
 اور کتاب معیار العلم میں بیان کر دئے ہیں۔ ترانوں کی ترتیب کی بارگاہیں اس واسطے بیان  
 نہیں کیں۔ کہ حق اس وقت آسانی سمجھ نہیں سکتے۔ اگر تم ان کی مشکلات کا حل سمجھنا چاہتے  
 ہو تو کتاب نمک النظر میں دیکھ لو۔ مگر ان کی مفصل کیفیت سے واقف ہونا  
 چاہتے ہو تو کتاب المعیار العلم کا مطالعہ کرو۔ سب میں صرف ایک مثال بیان کرنا ہوں  
 جو شیطان سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں اس وقت ڈالی تھی جبکہ اللہ تعالیٰ  
 سے فرمایا تھا کہ اس آیت میں جو کچھ ادا غنی علیہ السلام نے منہ پر ہم نے تجھ سے  
 پہلے کوئی رسول یا نبی نہیں بھیجا۔ غریب عمارش کی شیطان نے انہیں عمارش میں  
 ڈالا۔ سوائے تھانے سے وہ بات شروع کر دی جو شیطان نے حضرت کے دل میں  
 ڈالی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی آیت کو مضبوط کیا۔ اور یہ سورج کی طرف مبادرت کرنا  
 تھا۔ آپ کا قول کہ خدا نے ہذا کہیو یہی میرا خدا ہے کیونکر ہی بڑا ہے شیطان  
 نے آپ کو دھوکے میں ڈالنا چاہا۔ اس سے وزن کوٹنے کی کیفیت دیکھ لیں۔ یہ سوائے  
 تعالیٰ بڑا ہے، اصل متفق علیہ ہے سورج ستاروں سے بڑا ہے، یہ اصل حقیقی ہے  
 پس ان دونوں سے نتیجہ نکلتا ہے کہ سورج خدا ہے۔ یہ نتیجہ ہے اور یہ میزان ہے جسے  
 شیطان نے میزان القیاس کے میزان سے طایا ہے۔ کیونکہ بڑائی ایک صفت ہے  
 جو خدا میں بھی پایا جاتا ہے اور سورج میں بھی۔ اس سے وہم ہو سکتا ہے کہ ایک دوسرے  
 سے موصوفہ ہے۔ لیکن یہ میزان اصغر کا عکس ہے۔ اس میزان کی حد یہ ہے کہ ایک  
 سے دوسرے پائے جائیں تو ان میں سے ایک کے بعض حصے دوسرے سے  
 موصوفہ ہوں گے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ لیکن جب دو چیزوں میں ایک  
 صفت پایا جائے۔ تو ایک چیز دوسری کی صفت نہیں ہو سکتی۔ لیکن دیکھو شیطان  
 نے اسے عکس کے ساتھ کس طرح غلط فط کیا ہے۔ اس میزان اطلال کی پرکھ ظاہری  
 جوں سے رنگ کا بھلا ہے۔ کیونکہ سیاہ اور سفید دو رنگ ہیں۔ لیکن اس سے  
 پر لازم نہیں آتا کہ سفید سیاہ ہے۔ یا سیاہ سفید ہے۔ اگر کہنے والا کہے کہ سفید بھی  
 رنگ ہے اور سیاہ بھی رنگ ہے۔ پہلے اس سے لازم آتا ہے کہ سیاہ سفید ہے

اس کا یہ نتیجہ غلط ہے۔ اس طرح وہ کہتا کہ خدا بڑا بڑا ہے اور سب سے بڑا ہے۔ پس اس طرح خدا ہے۔ غلط ہے۔ کیونکہ یہ اعتقاد کو ایک صفت سے موصوف کرنا ہے۔ اگرچہ چنانچہ ایک صفت سے موصوف ہوں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ دو نو ایک ہیں۔ لیکن ہر ایک چیز دو صفتوں سے موصوف ہو تو دو صفتوں میں تضاد ہو سکتا ہے۔ ہر وہ شخص جو ان دو باتوں کا فرق سمجھ سکتا ہے۔ کہ ایک چیز دو صفات سے متصف ہو اور دوسری چیز ایک صفت سے متصف ہوں۔ وہ اسے بھی سمجھ سکتا ہے۔

رفیق۔ یہ تو مجھے واضح ہو گیا ہے کہ یہ باطل ہے۔ لیکن اہل تعلیم کب اپنے کلام کو اس سے وزن کرتے ہیں۔

متصف۔ وہ اپنے کلام کا اکثر حصہ اس سے وزن کرتے ہیں۔ لیکن میں بہت شامیں دیکر رقت خالی نہیں کرنا چاہتا۔ صرف ایک مثال پر اکتفا کرتا ہوں۔ آپ نے ان کا یہ کلام اکثر سنا ہو گا۔ حق وحدت سے ہے اور باطل کثرت سے۔ اہل دین کے کا مذہب کثرت کی طرف ہے۔ اور اہل تعلیم کا مذہب وحدت کی طرف ہے۔ اس سے لازم آتا ہے۔ کہ اہل تعلیم کا مذہب حق ہو۔

رفیق۔ ہاں یہ تو میں نے بہت دفعہ سنا ہے۔ میرے خیال میں یہ ایک برہان ہے بلکہ میرے یقین ہے۔ کہ یہ برہان قاطع ہے۔ اس میں مجھے کسی قسم شک و شبہ نہیں۔

متصف۔ دیکھو یہ شیطانی ترالہ ہے۔ جس کے اشتعال میں انہوں نے غلط پہلو اختیار کر رکھا ہے۔ اور دیکھو کس طرح انہوں نے شیطانی قیاس اور ترازد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ترازد اور مذہب سے ترازوں کو جھٹلانے کے استعمال کیا ہے۔

رفیق۔ شیطان نے یہ تراز دیکھ کر نکالا۔ اس کی مفصل کیفیت میں آگاہ ہو گیا۔

متصف۔ واقعی شیطان پر مذہب کثرت کلام مختلف ترالوں کو اس طرح گڈ گڈ کر دیتا ہے۔ کہ انسان کو معلوم نہیں ہوتا کہ کس موقع پر غلط طوطی ہو گئے ہیں۔ اس کلام کثیر کا حاصل یوں ہے۔ کہ حق وحدت سے موصوف ہے۔ یہ ایک اصل ہے۔ اہل تعلیم کا مذہب وحدت سے موصوف ہے۔ یہ دوسرا اصل ہے۔ ان دو سے لازم آتا کہ اہل تعلیم کا مذہب حق سے موصوف ہو۔ لیکن اس میں غلطی یہ ہے کہ دوسری چیزیں ایک صفت سے متصف ہیں۔ ان لئے ضروری نہیں کہ ان

دو لڑکیوں میں اتصال ہو۔ جیسے کوئی کلمہ سفید اور سیاہ دو لڑکیوں میں۔ اس لئے سفید  
سیاہ ہے یا سیاہ سفید ہے۔ یا شیطانی قول کی طرح کہ خدا اور سورج و ولایتیں برائی ہے  
اس لئے خدا اور سورج ہے یا سورج خدا ہے۔ من عینوں ترازوں میں کوئی فرق نہیں۔  
یعنی سیاہ و سفید کا رنگ ہونا۔ سورج اور خدا کا بڑا ہونا اور تعلیم اور حق میں وحدت کا  
ہونا۔ سوال پر خود کر کے سمجھو۔

برقیق۔ میں اسے اچھی طرح سمجھ گیا ہوں۔ لیکن میں ایک مثال پر قناعت نہیں کرتا  
میرے رفیقوں کی ترازوں کی کوئی اور مثال بیان کریں تاکہ میرے دل کو تسلی ہو۔ کہ  
واقعی وہ شیطانی ترازو سے دھوکا کھائے ہوئے ہیں اور انہوں کو دھوکا دیتے ہیں۔  
محقق۔ کیا تم نے ان کا یہ قول سنا ہے۔ کہ حق یا تو محض راستے سے پہچانا  
جاتا ہے یا محض تعلیم سے۔ اور کہ جب ان میں سے ایک باطل ہو تو دوسرا بہت  
پرچا ہوتا ہے۔ یاد رکھو یہ باطل ہے کہ محض عقلی بات سے معلوم ہو کہ حق عقلیں اور  
خواب شعاریں چٹا کرتے ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ حق تعلیم سے پہچانا جاتا ہے۔  
برقیق۔ بخدا! انسان کی اس قسم کی باتیں بہت سنی ہیں۔ اور یہی ان کے دلوں  
اور ان کی دلچسپیوں کے عنوانوں کی چابی بن کر رہی ہے۔

محقق۔ یا شیطانی اس ترازو سے وزن کو لے لیں جو میزانِ انشاؤں سے جلتی  
جلتی ہے۔ کیونکہ وہ لوگوں میں سے ایک کے بطلان سے دوسرے کا اثبات ہوتا  
ہے۔ لیکن اس میں ضروری شرط یہ ہے۔ کہ وہ قسم خاص ہو کہ منتشر شیطانی منتشر ہو  
مختصر کو غلط خطہ کرویتا ہے۔ اور یہ منتشر ہے۔ کیونکہ نفی اور اثبات کے درمیان  
فاصلہ نہیں۔ بلکہ ان دونوں کے بین میں غیری قسم ہے۔ اور وہ ہے کہ عقل اور تعلیم  
دونوں کی مدد سے ہو۔ اور معلوم ہوں کہ اس کا بطلان یوں ہے جیسے کوئی کلمہ کہ  
رنگ آنکھوں سے معلوم نہیں ہوتے بلکہ سورج کی روشنی سے معلوم ہوتے ہیں۔ اور  
اگر ہم پوچھیں کیوں؟ تو کہہ کر یا تو آئینہ سے نظر آئے ہیں یا سورج کی روشنی سے  
آنکھوں سے ان کا معلوم ہونا اس واسطے باطل ہے کہ اس کو نظر نہیں آتے۔ پس  
اہمیت جو کہ سورج کی روشنی سے معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن اس کے جواب میں  
ہم کہہ سکتے ہیں۔ کہ ایک غیر قسم بھی ہے۔ اور وہ یہ کہ اگر آنکھوں سے معلوم

ہوتے ہیں۔ لیکن سورین کی راستی میں  
رفیق۔ میں نے بھی سمجھ گیا ہوں۔ لیکن اب چاہتا ہوں کہ آپ نورانی غلطی کو مزید  
تشریح کریں۔ جو پہلی مثال یعنی حق اور وحدت میں واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ میں میں  
غلطی ایسی ہے۔ جو بہت سوچ کے بعد سمجھ میں آتی ہے۔

مصنف صاحب کی غلطی یہ ہے۔ کہ انسان ان دو باتوں میں متلاطم کھاتا ہے۔ ایک  
چیز کا دو اوصاف اس سے متصف ہونا۔ اور دو چیزوں کا ایک وصف سے متصف ہونا  
یہ غلطی عکس کے نہ سمجھنے سے واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ جو شخص جانتا ہے کہ ہر ایک  
حق واحد ہے۔ لیکن یہ عکس بازمی نہیں۔ بلکہ خاص عکس لازمی ہے۔ اور وہ یہ کہ بعض  
واحد حق میں۔ مثلاً اگر ہمیں کہ ہر انسان حیوان ہے۔ تو اس کو عکس کہ ہر حیوان انسان  
ہے غلط ہے۔ البتہ اس کا اس قدر عکس ٹھیک ہے۔ کہ بعض حیوان انسان ہیں۔ شیطانی  
بھی کہ عقل انسانوں پر غالب آتی ہے۔ تو کیا یہ لطیف حیوان ہے جسے غلام انسان باسانی  
نہیں سمجھ سکتے۔ وہ کوئی خاص غلطی نہیں کہ جسے ہر ایک باسانی سمجھ سکے۔ وہ عکس  
کے مشابہ میں آتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ مشابہ محسوسات میں جا کر ختم ہوتا ہے۔ یہ نہ  
کہ کوئی شخص جلداریاں نہ لے سکے۔ یعنی دیکھ لے سکے تو اسے سانپ خیال کر کے اس سے  
دور رہنے لگتا ہے۔ کیونکہ وہ جانتا ہے کہ ہر ایک سانپ لہذا اور چمکیلا ہوتا ہے۔  
اس لئے اس کا وہم و گم کہ عکس غلام یعنی ہر کسی چمکیلی چیز سانپ ہے۔ کو صحیح مانتا  
ہے۔ لیکن عکس عام لازم نہیں۔ بلکہ عکس خاص یعنی بعض ایسی چمکیلی چیزیں سانپ  
ہوتی ہیں لازم آتا ہے۔ عکس اور تقیض میں بہت سی باریکیاں ہیں۔ جو تو بہ صرف  
کتاب تک نظر اور معیارِ عالم کے مطالعہ سے سمجھ سکو گے۔

رفیق۔ آپ جو مثال بیان کرتے ہیں۔ مجھے یقین ہوتا ہے کہ واقعی شیطانی ترازو  
غلط ہے۔ اس لئے ایک اور مثال کے لئے التجا کرتا ہوں۔ کہ شیطانی ترازو  
کی بنیاد سے بخوبی واقف ہو جاؤں۔

مصنف۔ شیطانی ترازو کی غلطی حسب ذیل اقسام کی ہو سکتی ہے۔ پہلی وہ اس  
کی ترکیب غلط ہوتی ہے۔ یعنی اس کے دو ہرے شہوتہ شہوتہ شہوتہ ہرے ہرے ہرے  
نہیں ہوتے۔ اور بھی ہرے کی بنیاد پر غلطی ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ سمجھی نہ گئی ہے



چوٹ یا چوٹ کے کوہوتا ہے یا۔ دنی اور برکت کا۔ موزن لاکر سے وزن خلیک نہیں کچھ  
اور کسی اس کی شکل بڑی ہوئی ہوتی ہے۔ کہ صاف کی طرح غیر مستقیم ہوتا ہے۔ کسی میں  
کی طینت وہ وہ میں بگاڑ جرت ہے۔ جس سے وہ بنا یا گیا ہے۔ مثلاً لکڑی یا شی سے  
سب ج بگاڑ اس کی ترکیب سے ہوتا ہے۔ اس کی مثال مسجد کی بڑائی اور وحدت حق  
ہے۔ کیونکہ اس کی صورتیں مختلف اور معکوس ہیں۔ یعنی ان میں ہرے عہد سے ڈپر کی  
طریقہ میں اتراؤ کے لئے ضروری ہے کہ موازنہ مستقل کی صورت کا ہو کہ غیر مستقل کی  
صورت کا نہ تہجہ ہی صورت میں وزن میں ضرور غلطی ہوگی۔ اور اس کے بگاڑ کی مثال  
شیطان کا یہ قول ہے۔ کہ میں اس سے اچھا ہوں کیونکہ تو ملے دھمے آگ سے پیدا کیا اور  
اسے نمی سے۔ یہ اس لئے اس وقت کہا جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھے کس بات سے  
آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے روکا۔ جبکہ میں نے اسے اپنے اچھے سے پیدا کیا۔ آہ  
تو نے اپنے آپ کو اس سے بڑا بھنا۔ یا تو بڑا کر کے لگا۔ شیطان نے اس وقت وہ  
جھوٹے ترانہ استعمال کئے۔ ایک تو یہ کہ آدم علیہ السلام سے اچھا ہونے کو سجدہ کر کے  
کی غیبت قرار دیا۔ اور وہ سراپ کہہ کر اپنی اچھائی ثابت کی کہ میں آگ سے پیدا کیا گیا  
ہوں۔ شیطان کو پناہ دے دو تھیک ترکیب کا معلوم ہوا۔ لیکن دراصل اس کے بارے  
میں بھڑکھلا جس کی اصل کیفیت یوں ہے۔ کہ جہاں سے پیدا کیا گیا ہے وہ اچھا  
ہے۔ اور چھ سجدہ نہیں کرتا۔ اس لئے میں سجدہ نہیں کرتا۔ لیکن اس قیاس کے دونوں  
افعال مندرجہ ہیں۔ کیونکہ وہ دونوں سجدہ ہیں۔ علوم خفیہ علوم علیہ سے وزن کئے جاتے  
ہیں۔ لیکن جو چھ اس سے بیان کیا ہے وہ خیر علی ہے اور تسلیم کرنے کے قابل نہیں۔  
کیونکہ اگر ہم یہ مان بھی لیں وہ آدم علیہ السلام سے اچھا ہے۔ جو پہلے اللہ تعالیٰ نے اس  
کا افح ہے۔ تو بھی ہم تسلیم نہیں کرتے کہ اچھے کو سجدہ لازم نہیں۔ کیونکہ سجدہ کا  
لزم اور مستحق امر ہی پر منحصر تھا۔ نہ کہ اچھائی پر۔ لیکن شیطان نے اس سے اس  
یعنی سجدہ کا لزم و استحقاق امر پر تھا۔ اچھائی پر نہ کہ چھوڑ گیا۔ بلکہ وہ اپنی اچھائی  
کی دلیل پر کہ میں اس سے پیدا ہوا ہوں اور وہ شی سے ڈنار ہا۔ اچھائی کا دعویٰ  
نہیں ہوتا ہے۔ اس کی دلیل اور ترانہ کی مکمل صورت یوں ہے۔ جو اچھائی کی طرف  
منسوب ہے وہ اچھا ہے۔ میں اچھائی کی طرف منسوب ہوں اس لئے اچھا ہوں۔

لیکن یہ وہ لڑکے ہزارم غلط ہیں۔ کیونکہ ہم پر ہونے کے لئے تیار نہیں۔ کہ ہم چھائی  
 سے خوب ہو، اچھا ہے۔ اس لئے کہ چھائی ذاتی صفت ہے نہ ذاتی۔ یہ کہتا  
 جائز ہے کہ لڑکے سے اچھا ہے۔ لیکن ممکن ہے کہ کارگری سے شیشے کی کوئی  
 ایسی چیز بنائی جائے جو لہجے کی بنی ہوئی چیز سے اچھی ہو۔ جیسا کہ ہم کہہ دیں کہ حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے سے بچے ہیں۔ حالانکہ حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام اذہر کے بیٹے تھے جو ایک کافر تھا، اور حضرت نوح علیہ السلام کے  
 بیٹے ایک نبی کے بیٹے تھے۔ اور اس کا دوسرا صل بھی کہ میں ابھی چیز سے تیار کیا گیا  
 ہوں۔ یعنی ایک سے جو کوئی سے ہترے ماننے کے قابل نہیں۔ بلکہ کسی ایک سے  
 ہترے۔ کیونکہ کوئی اور پانی کی آمیزش سے حیوانات اور نباتات کا قوام ہے۔ اور  
 اسی سے لڑکے نشوونما ہوتی ہے۔ ہزارم اس کے آگ لہجے میں بخار پیدا کرتی ہے  
 اور ان دونوں کو فک کرتی ہے۔ اس سے شیطان کا یہ کہنا کہ ایک شے سے ابھی ہے۔  
 غلط ثابت ہوئے یہ ترازو شکل و صورت میں صحیح معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن لحاظ دادہ  
 غراب میں سان کی مثال کوئی کی گواہی کی ہے۔ کہ شکل و صورت توادار کی ہے  
 لیکن کام توادار کا نہیں ہوتا۔ بلکہ یہ ترازو ہزارم اس میں کہ یہاں انہیں پانی کا  
 قطعہ چھائی کے جب قریب آتا ہے۔ تو کچھ بھی نہیں پاتا۔ یہی حال قیامت سے  
 نا اہل تعلیم کا ہوگا۔ جبکہ ان کے ترازو کی حقیقت ان پر شکست ہوگی۔ یہ بھی  
 ہے۔ ہر سے ہر سے شیطان داخل ہو رہے ضروری ہے۔ کہ اس راہ کو بند  
 جائے۔ بلکہ صحیح دادہ جو نظری میں استعمال کیا جاتا ہے۔ اس کا اصل قطعی طور  
 علوم پر ناگاہی ہے۔ خواہ جس سے خواہ شجر سے خواہ توادار کمال سے یا عقل  
 سے یا ان تمام کے نتیجے سے۔ لیکن ہر محاورہ و محاورہ میں استعمال ہوتا ہے۔ حرلیت  
 اس کا اعتراف کرتا ہے۔ اور اسے تسلیم کرتا ہے۔ اگر لی لفظ معلوم دہو تو اس کے لئے  
 حجت ہوجاتی ہے۔ یہی طرح قرآن شریف کی بعض دلیلیں ہیں۔ اگر تمہیں قرآن شریف  
 کی بعض دلیلیں کے انکوں میں کسی قسم کا شک شبہ ہو تو اس سے انکا نہیں کرنا چاہیئے  
 کیونکہ وہ ان لوگوں پر وارد ہوئیں جو ان کا اعتراف کرتے تھے۔

فہمہ

اس باب میں کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور آنحضرت کی اُمت کے علماء کے ہوتے امام معصوم کی ضرورت نہیں۔ اور یہ کہ معجزات کے لحاظ سے جو آنحضرت کی سچائی ظاہر ہوتی ہے۔ اس سے زیادہ واضح اور اثنیٰ طریق سے آنحضرت نبی برحق ہیں۔ اور یہ اقوال کا طریقہ ہے۔

فریق۔ آپ نے شفا مکمل طور پر کی ہے۔ پردہ اٹھا دیا ہے۔ اور یہ بیضا کر دکھا دیا ہے لیکن شہر بر باد کر کے محل بنایا ہے۔ اب تک تو آپ سے میں اُمید کرتا تھا۔ کہ میں آپ سے جلدیہ تر از دوزخ کرنا سیکھوں۔ اور آپ کے لئے قرآن شریف کے ذریعہ امام معصوم سے بے پرواہ ہو جاؤں۔ لیکن اب جب آپ نے غلطی کے ذریعہ مومن کو بلانے فرمایا۔ تو مجھے اس پر مستغفرا ہونے سے ناامیدی ہو گئی ہے۔ کیونکہ اگر میں ان کرنے لگوں تو ضروری ہے۔ کہ میں غلطی کھا جاؤں سب مجھ پر واضح ہو گیا ہے کہ ان ذہب میں انسانوں کا کیوں اختلاف ہے۔ وہ اس واسطے مختلف راستے ہیں کہ وہ ان باتوں کو ایسی لکھی طرح نہیں سمجھتے جیسے آپ سمجھتے ہیں۔ اس لئے بعض دوستی پر ہیں اور بعض غلطی پر۔ اب میرے لئے سب سے نزدیک راستہ یہ ہے۔ کہ میں امام معصوم کا سہارا لوں۔ تاکہ میں حق و باطل سے بچ جاؤں۔

مصنف۔ بھائی۔ امام صادق کی شناخت تمہارے لئے ضروری نہیں۔ کیونکہ وہ یا تو والدین کی تقلید پر منحصر ہے یا ان تر از دوزخ میں سے دن کی گئی ہے۔ کیونکہ ہر ایک عالم اولیہ میں ہو جاوے وہ صاحب علم کے نفس میں ان تر از دوزخ سے وزن کیا ہوا ہوتا ہے اگرچہ اسے معلوم نہیں ہوتا۔ جیسا کہ نہیں میزان تقدیر کی صحت پر مشغول ہیں اور انہوں نے کے انتظام سے معلوم ہوئی ہے۔ جن میں سے ایک تجربہ ہے۔ دوسرا جتنی بھی حالت عام لوگوں کی ہے۔ کہ وہ اسے جانتے نہیں۔ مثلاً جو شخص جانتا ہے

کہ یہ جانور حاملہ نہیں۔ کیونکہ نہ نچو ہے۔ یہ بات اسے اور انہوں سے معلوم ہوتی ہے  
 جو ہم نے صدر کتاب میں بیان کئے ہیں۔ مگر چہ اسے اس علم کے ٹکٹے کی جگہ معلوم نہیں  
 اسی طرح جہان میں تمام علوم انسان کو حاصل ہوتے ہیں۔ یہاں ہی مگر تم نے امام صادق  
 علیہ السلام سے روایت کیا کہ اس علم کی حقیقت کا اعتقاد اخذ کیا ہے۔ تو  
 محض دلائل و دلیلوں کی تقلید سے۔ یہود۔ نصاریٰ اور مجوس سے تمیز نہیں کیا۔  
 کیونکہ وہ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اگر ان ترانوں سے وزن کو کے حقیقت کا اعتقاد  
 حاصل کرنا چاہو۔ تو شاید کسی حقیقی بات کے دریافت کرنے میں تم نے غلطی کھائی  
 ہو۔ مگر یہی ہے کہ تم اپنے زعم پر یقین نہ کرو۔  
 رفیق۔ آپ سچ فرماتے ہیں لیکن اب مجھے کونسا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔ کیونکہ  
 آپ نے دو طریقے یعنی تعلیم اور وزن ہند کر دیے ہیں۔  
 مصنف سانسوس، تم قرآن شریف کی طرف رجوع کرو۔ اس نے تمہیں طریقہ سکھایا  
 ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ان لا یزیدکم من الشیطان ذنبا کثیرا  
 فانکم معہ مبعدون۔ جو لوگ پرہیزگار ہوں اب کبھی شیطان کی طرف کا کوئی خیال  
 نہ ہو گا۔ تو اگر تمہیں چاہے تو اس علم کی تعلیم بھی دے دوں گا۔ اور اگر تمہیں چاہے  
 تو اس علم کی تعلیم بھی دے دوں گا۔ مگر تمہیں معلوم ہے کہ سعادت و بخت میں۔ اگر تم ہر  
 مشکل کے وقت نام معصوم کی طرف متوجہ کرو۔ تو تمہارا سب کچھ حل ہو جائے گا۔ اور علم کم  
 ہو جائیگا۔ تمہارا طریقہ یہ چونا چاہیے۔ کہ تم مجھ سے وزن کرنے کی کیفیت سمجھ لو۔  
 اور ان شرطوں کو یاد کرو۔ اگر کوئی مشکل بات پیش آجائے تو اسے ترازو سے تولو۔  
 اور شرطوں کی بابت سوچ سچا کر کرو۔ تو تمہیں یہ بھی راہ ہاتھ آجائے گی اور تم مبصر  
 ہو جاؤ گے۔ اس کی مثال یوں ہے۔ کہ اگر بالقرض و کا زار سے تمہیں یہ بات ملے کہ کا زار  
 نے کچھ لینا ہے۔ یا قرض کا کوئی مسئلہ تقسیم ہے۔ تمہیں اس کے درست یا غلط ہونے  
 میں احتمال ہے۔ تو اس صورت میں اگر تمہیں حقائق کی طرف متوجہ کرو۔ تو محض تکلیف  
 باعث ہو گا۔ اس کا فیصلہ علم حساب کا ہوتا ہے۔ و لا یخولکم حساب۔ جب اس سے  
 بار بار پوچھو گے۔ اور وہ تمہیں سمجھائے گا تو تمہیں یقین ہو جائے گا۔ کہ واقعی غلطی تھی  
 لیکن یہ بات اسی شخص کو سکھانے کے علم حساب سے بخوبی واقف ہو۔ اور ایسا ہی ہو۔

قصص جو اس سے وزن کرنا جانتا ہے۔ جیسا کہ میں جانتا ہوں۔ بار بار اس سے ذکر کرتے۔ سوچنے اور دیکھنے کے بعد دیگرے غور کر سکتے ہیں۔ ضروری یقین آجائے گا۔ کہ واقعی اس میں یہ لفظی تفسیر لیکن اگر یہ طریقہ دہر تو گئے تو یاد رکھو کہ کبھی تمہاری بہتری نہ ہوگی۔ اور شاید اور ممکن ہے کہ کہ خشک و ششہ میں درج ہو گئے۔ شاید تو نے نام بکر تجویز پر ایمان لائے ہو کہ تعلیم کرنے میں لطف کی ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سہانی کی شناخت ضروری نہیں۔

ترقیق۔ آپ نے اس بات کے سمجھانے میں میری مدد کی۔ کہ تعلیم حق ہے۔ اور یہ کہ غائب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نام ہیں۔ اور میں مان گیا ہوں کہ ہر ایک کے لئے یہ ضروری ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے علم حاصل کرے۔ اس بات کو ترانہ کی پہچان سے حاصل کر سکتے ہیں۔ اور یہ کہ تمام ترانوں کی شناخت آپ سے ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ گویا آپ امام خاص ہونے کا دعویٰ کرتے ہو۔ تو امام خاص ہونے کی آپ کے پاس کیا دلیل ہے۔ اور آپ کا معجزہ کیا ہے۔ کیونکہ میرے امام کو یا تو معجزہ حاصل ہے یا اپنے آباؤ اجداد سے نص۔ سو آپ کا معجزہ یا نص کہاں ہے؟

مستند۔ تمہاری کائنات میں امام خاص ہونے کا دعویٰ کرتا ہوں۔ ٹھیک نہیں۔ کیونکہ میں خواہش کرتا ہوں۔ کہ اس معرفت میں کوئی اور شخص میرا شریک بنا جو ممکن ہے کہ اس سے بھی ایسی باتیں سیکھو جو مجھ سے سیکھی ہوں۔ میں تعلیم کو اپنے لئے وقت نہیں کرتا۔ اور یہ جو تم نے کہا کہ میں امام ہونے کا دعویٰ کرتا ہوں۔ سو واضح ہے کہ امام سے ہماری مراد وہ شخص ہے۔ جو اللہ تعالیٰ سے بذریعہ جبرائیل علیہ السلام تعلیم حاصل کرے۔ اور یہ بات مجھ میں نہیں پائی جاتی اور نہ میں اس کا دعویٰ کرتا ہوں۔ اگر امام سے مراد وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ سے جبرائیل علیہ السلام کے وسیلے سے بغیر تعلیم حاصل کرے یا جبرائیل علیہ السلام سے بذریعہ جبرائیل علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم ہی واسطے حضرت علی کریم اللہ وجہ کو امام کہتے ہیں۔ کیونکہ آپ نے جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست سیکھا ہے کہ جبرائیل۔ ہے۔ ان دونوں کے لحاظ سے میں بھی امام ہونے کا دعویٰ کرتا ہوں۔ اس بارے میں میری برادران نفس سے زیادہ واضح ہے۔ اور تم جو معجزے کے مستند ہو۔ ان میں سے تین بہت عمدہ ہیں۔ اگر تم

تیرے نزدیک دعویٰ کریں۔ مکروہ قرآن شریف حفظہ کرنے ہیں۔ جب میں سننے پا چکا کہ تمہاری دلیل۔ تو ان میں سے ایک نے کہا۔ میری دلیل یہ ہے۔ مکروہ مقررین کے استناد علی الکسائی کا نقص ہے۔ مکروہ میرے استناد کا۔ اور میرا استناد میرے لئے نقص ہے۔ دوسرے نے کہا میں نے عصا کو سانپ بنایا۔ موصفا سانپ بن گیا تیسرے نے کہا میرا برہنہ یہ ہے۔ کہ میں تمہارے دو برو غیر قرآن شریف دیکھے ماقول قرآن سننا سنت چوں۔ ان تینوں میں سے کوئی برہنہ زیادہ واضح ہے۔ اور آپ کس کو زیادہ سچی مانتے ہیں۔ اس نے کہا جو قرآن شریف پڑھتا ہے۔ کیونکہ وہ برہنہ کی غایت ہے کیونکہ اس میں نہجہ شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ لیکن استناد کا اس پر نقص ہونا اور علی کسائی کا اس کے استناد پر نقص ہونا ممکن ہے۔ کہ اس میں کوئی غلطی ہو جس طرح صاحب کبریا فرما رہے ہیں کہ چاہے۔ آیا عصا کو سانپ میں تبدیل کرنا ممکن ہے۔ کہ اس نے حیل اور فریب سے کہہ ہو۔ اگر حیل و فریب نہ ہو۔ تو زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ اس نے عجیب کام کیا۔ لیکن یہ کہاں سے لازم آتا ہے۔ کہ جو غلط عجیب پر قادر ہو وہ قرآن شریف کا حافظ ہو۔

محقق۔ میری برہنہ بھی یہی ہی ہے۔ میں نے ان ترانوں کو پڑھا۔ تم نے بھی پڑھا۔ سمجھا اور تمہارے دل سے شک نہج ہوا۔ اس لئے اب تم میرے میرے اہل محقق پر ایمان لا چاہیے۔ جیسا کہ جب تم استناد سے علم حساب سیکھتے ہو۔ تو کہیں علم حساب آجاتا ہے۔ اور ساتھ ہی یہ بھی کہ تمہارا استناد حساب دان ہے۔ اسی طرح مجھے بھی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نبی برحق ہونے کا ایمان ہے۔ لیکن یہ ایمان حق و باطل اور عصا کا سانپ بنادینے پر مبنی نہیں۔ کیونکہ یہ کرنے سے بہت سوں کا مشہور ہوتا ہے۔ سو اس پر یقین نہیں ہو سکتا بلکہ جو عصا کا سانپ میں تبدیل ہوا یا یقین کرتا ہے۔ وہ پچھڑے کی آواز کا دہل نہیں۔ کیونکہ عالم جس نو عالم شہادت میں تعارض بکثرت ہیں۔ بڑے میرا۔ ایمان ترانوں کے دستمال پر مبنی ہے۔ میں نے قرآن شریف سے ان ترانوں کو اخذ کیا۔ اور پھر ان سے تمام معارفہ الہی کا وزن کیا۔ نہ صرف معارفہ الہی کا بلکہ معارفہ انسانی۔ ملاپ کتبہ ہر کاروں کے قدامت۔ فرما شہادوں کے ثوب و غیرہ کا وزن کیا۔

جیسا کہ شافعی نے جو ہزار فقرات میں بیان کیا ہے۔ سو یہ تمام باتیں مجھے نصیب اس طرح معلوم ہوئیں جیسی قرآن شریف میں بیان کی گئی ہیں۔ یا جیسی انہوں نے اس لئے مجھے یقین ہو گیا۔ کہ وہ اتنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن شریف اور چوتھے میں اور میں نے ویسا ہی کیا۔ جیسا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے۔ انسانوں سے حق نہیں بچا جاتا۔ یہی حق کو بچاتا ہے جو اس کے اہل کو بچاتا ہو۔ جو اب سوہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی پر حق جو ملے گی شناخت جو میں نے کی ہے۔ وہ ایسی ہی ضروری ہے۔ جیسی کہ تم کسی بروی کو فقہ کے کسی مسئلہ کے بارے میں مناظرہ کرتے ہوئے دیکھو جو اسے بخوبی سرانجام دے رہا ہو۔ اور صحیح اور صریح فقہ بیان کرنا ہو۔ تو تمہیں اس کے فائدہ ہونے میں شک نہیں ہوگا۔ اور جو یقین اس کے فائدہ ہونے کا تمہیں اس طرح حاصل ہوگا۔ وہ ہزار عصا کو سانپ میں بدلتے سے بھی حاصل ہوگا کیونکہ مقرر الذکر میں جاؤ۔ مگر طلسم اللہ فاتحہ کی صفائی وغیرہ کا احتمال ہو سکتا ہے۔ ان میں اور ان چندوں میں کا علم اور ان کے معجزہ ہونے کا علم قرآن شریف سے حاصل نہیں ہوتا۔ مگر نبی غور اور بحث کے بعد اس سے ایمان ضعیف حاصل ہو سکتا ہے وہ حرام اور حلال کا بیان ہے۔ لیکن صاحب مشاہدہ جو مشکوٰۃ ربوبیت سے دیکھتے ہیں۔ ان کا ایمان ان جیسا نہیں ہوتا۔

رفیق۔ اب میں یہ چاہتا ہوں۔ کہ میں بھی آپ کی طرح جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بچاؤں۔ یہ آپ نے فرمایا ہے کہ یہ بات اس وقت تک معلوم نہیں ہو سکتی جب تک معارف الہی کو ان ترازوں سے وزن نہ کیا جائے۔ اور کچھ یہ واضح نہیں ہوا۔ کہ کیا تمام دینی معارف بھی اس سے وزن کئے جاسکتے ہیں۔ میں اسے کس طرح معلوم کروں؟

محقق۔ انوس! یہی ملے یہ کب و جوں کیا ہے۔ کہ میں ان سے صرف دینی معارف کا وزن کر سکتا ہوں۔ بلکہ ان سے میں علوم حسابیہ۔ ہندسہ۔ طبیعیہ۔ فقیہہ۔ کلاسیہ۔ لکیر۔ ایک علم حقیقی غیر مضمی ثانی کے حق و باطل کو تمیز کر سکتا ہوں۔ اور کہیں نہ کہوں۔ جیکہ یہ قطعاتِ استقیم ہے۔ اور ایسا ترازو ہے۔ جو قرآن اور کتاب کا رفیق ہے۔ تو قرآنی حقائق اور سلف بالنبات و اتولنا معہم الکتاب و طیلان

لیقوم ہمیں بالمشقہ ہم نے۔ قطع ہونے سے لوں کو بچاؤ اور ان کے ساتھ کتاب اور تزلزلہ  
کھانا کو کوک بکھانے پر ناختم ہیں۔ قطعے میں اس پر قادر ہونا انہیں سے نہ بھڑک  
سے دور ہو سکتا ہے۔ ان کو بھڑکنا انہیں سے نہیں بھڑک سکتا ہے۔ جیسے اگر  
گھوڑے کی سوار کی کاہلی ہو۔ تو اس کی صداقت میں وقت تک نہیں ہو سکتی جب  
تک کہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر میدان میں نہ دوڑائے۔ ان علوم و جہیں سے ان کو ملے  
ہو کہ تمہاری مشکلات حل کر دوں تو میں ایک ایک کو کے حل کر سکتا ہوں۔ اور ان  
ترازوں سے وزن کر کے دکھا سکتا ہوں۔ پھر تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ وہ وزن  
صحیح ہے۔ اور اس سے تمہیں جو علم حاصل ہو گا وہ یقینی ہو گا۔ جو شخص انویٹیشن  
نہیں کرنا وہ پہچان نہیں سکتا۔

رفیقو! کیا آپ کے لئے ممکن ہے۔ کہ آپ تمام انہی قوانین و اصولوں کی غفلت  
کر سکیں۔ کہ ان کے باہمی اختلافات اٹھ جائیں۔

مختصفت۔ آہ! نہیں اس بات پر قادر نہیں۔ کیا تمہارے اہم معصوم مطلب تک  
غلائین کے باہمی اختلافات اٹھ سکیں کہ رفع کیا۔ اور مشکلات کو ان کے دل سے  
نکال دے۔ بات تو انہی سے بھی نہیں ہو سکتی۔ بکرا اختلافات طلق تو ایک اہل لوطی زوری  
حکم ہے۔ اس پر اختلاف برستور قائم رہیگا۔ ان میں برائتہ تعالیٰ رحم کرے۔ اسی  
واسطے کہ وہ ہوا کے گئے ہیں۔ اور تمہارے پروردگار کا حکم تمام ہوا۔ کیا میں یہ دعویٰ  
کر سکتا ہوں۔ کہ تمہارے اہل کو رو کر دوں۔ یا اس کے رو کر لے گا تمہارا امام معصوم  
دعویٰ کر سکتا ہے۔ مگر اسے دعویٰ تھا تو پھر اس وقت تو نیامیں اختلاف موجود ہوں  
ہے۔ کہ اس مجھے معلوم ہو رہا۔ کہ میں اسے اہل ایمان ابی طالب رضی اللہ عنہ غفلت کے  
باہمی اختلافات کو رفع کرنے کا سبب ہونے کو کوئی ایسی بنیاد قائم کرتے۔ کہ ہمیشہ  
کے لئے اختلافات اٹھ جائے۔

# اختلافات کی تباہی سے خلقت کو نجات دینا کیسے نہیں

رفیقو! خلقت میں اختلافات سے کیسے نجات پاسکتی ہے؟



مصحف۔ اگر وہ مجھ سے کلام کہیں سن لیں۔ تو ان کا باہمی اختلاف جانتا ہے۔ لیکن نہ کسی طرح بھی نہیں سنتے۔ کیونکہ انہوں نے پیغمبروں کی سننی و تہذیب کے امام کی جب پیغمبر اور امام کی سننی تو میری کیونکر سن سکتے ہیں۔ نیز جب اہل سن سے ہی ان کے حق میں کھٹایا ہے۔ کہ ان کے دین اختلاف ہے۔ سو ان کے اس شخص کے حق میں اللہ تعالیٰ رحم کرے۔ تو پھر کیونکر میری سن سکتے ہیں۔ ان کے دین اختلاف کا ہونا ظہوری اس وقت معلوم ہو گا۔ جب تم کتاب جواب فصل اختلاف کا مطالعہ کرو گے۔ اور وہ بارہویوں فصل ہے۔

رفیق! چھٹا باب الفرض نہیں ہے تو کس طرح سناؤ گے؟

مصحف میں اے ایس حضرت ایک نیت پر عمل کرنا اور وہ یہ ہے تو اللہ تعالیٰ لا و نؤلفنا معہم آفتاب واللیات لیقوم الناس بالقسط وانزلنا الحدید.... الخ اور ان کے ساتھ ہم سے کتاب اور میزان آتری۔ جو انسان نقصان پر قائم رہیں۔ اور ہم نے آسمانوں سے آفتاب اللہ تعالیٰ سے تین چیزیں اس واسطے آتیں۔ کہ آدمی بھی نیک قسم کے ہیں۔ اور کتاب۔ اور میزان سے ایک ایک قسم کا علاج ہو سکتا ہے۔

رفیق! سو وہ تمام کونسی ہیں۔ اور ان کا علاج کیا ہے؟

مصحف۔ آدمی نیک قسم کے ہیں۔

اولیٰ عوام۔ یہ اہل صلاست اور اہل جنت ہیں۔

دوم خواص۔ اہل مذکا و بصیرت۔ ان کے دین میں ایک گروہ ہے۔ جو اہل جہل ہیں۔ کتاب سے غنی جلیق چور کی پیروی کرتے ہیں۔ جو کساو پر پاہو۔ جو خواص ہیں ان کا علاج بھی اس طرح کر سکتا ہوں۔ کہ ان کو نقصان کے ترار و لدان سے مدد کر کے بکاؤں۔ اس طرح کر سنے سے ان کا باہمی اختلاف رفع ہو سکتا ہے۔ اور یہ جو لوگ ہیں جن میں تین صفات جمع ہیں۔ ایک طبع رسا اور سرشت قوی.... اس کا حاصل کرنا ممکن نہیں۔ یہ قدرتی اور پہنچائی ہوئی ہے۔ دوسرے ان کے ہاتھ لکھ اور ہوش و حسرتی جو موردی اور سناؤا ہے سے غالی ہوتے ہیں۔ کچھ کو مقلد سناؤا ہے۔ اور گندہ دین جو کچھ سننا سنا ہے سمجھتا نہیں۔ تیسرا یہ یقین کرتے ہیں کہ ہاں بصیرت

ہیں۔ میزان سے سچی طرح واقف ہیں۔ اور جس شخص کا تیری نسبت یہ نہیں ہے۔ کہ تجھے حساب نہیں آتا۔ تو یہ ممکن ہی نہیں کہ تجھ سے کچھ سیکھ سکے۔ دوسری قسم ساوہ لوح جو وہم الناس ہیں۔ جنہیں عقالت کے سمجھنے کے لئے عقل حاصل نہیں۔ اور اگر قدرتی طور پر سے بھی تو طلب عقالت کی خواہش نہیں۔ بلکہ وہ جنت و عورت میں مشغول ہیں۔ اور یہ عقالت ان لوگوں کے جو باوجود علم کو نہ سمجھ سکتے کہ کیا ست سے کام لیتے ہیں۔ جہاں کی خواہش نہیں ہائی جہاں۔ ایسے لوگ مختلف رائے نہیں ہوتے البتہ دیکھ کر کہتے ہیں۔ کہ مختلف اہوس میں سے اسچھے کو چننا چاہتے ہیں۔ سو ایسے لوگوں کو میں اللہ تعالیٰ کی طرف غلط نصیحت کے ذریعہ بتاؤں گا۔ جیسا کہ اہل بصیرت کو حکمت سے اور اہل غلبہ کو جہل سے۔ اللہ تعالیٰ سنے ان فیوض کو ایسا ہی آیت میں جمع کر دیا ہے۔ جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں۔ ان لوگوں کو میں دینی امت کہوں گا۔ جو جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو فرمائی تھی۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تمسخر اڑاتھا۔ کہ مجھے علم کے عجائب و غرائب سکھائیں۔ اور آنحضرت نے اسے فرمایا تھا کہ ابھی تجھ میں اس بات کی قابلیت نہیں۔ پہلے علم کا سر یعنی ایمان۔ تقویٰ اور آخرت کی تیاری سیکھ لو۔ سنا رسول کریم میرے پاس آیا۔ میں نے اسے عجائبات علم تعلیم کر دیں گے۔ سو میں بھی جو کام کو کہوں گا۔ کہ اختلاف میں خود کرا تھمارا کام نہیں۔ اگر تم اس پر خود غرض کرو گے تو ہلاک ہو جاؤ گے۔ کیونکہ جب تم اپنی عمر شمار کے کام میں مصروف کرو گے تو جو دوسرے کام کیہ کر سکو گے۔ اسی طرح جب تم اپنی عمر علم کے بیوا کسی اور کام میں صرف کر دو گے۔ تو اہل علم کیہ کر سکتے ہو۔ یہ نکات علمی یہ کچھ خود غرض کو سکھانے کے خبر دے دیا کہ یہی ذکر کہ وہود نقصان اٹھاؤ گے۔ وہم الناس سے جو کبیرہ مسرور ہونے میں ملن جس سے سب سے بری یہ بات ہے۔ کہ علم میں خود کو سجادہ سمجھ آئے پر انکار کر کے کفر میں شامل ہو۔ اگر وہ مجھ سے یہ بات کہے کہ ضروری ہے کہ جس دین کا میں معتقد ہوں۔ اور میں پر میرا حلقہ آہ ہے۔ اس کے ذریعے میں مغفرت حاصل کر لوں گا۔ اور لوگ مختلف وینوں کے بارے میں مختلف طرز رائے ہیں۔ مجھے تو کو ساوہین اختیار کرنے کے لئے مجبور ہے ہیں۔ تو میں اسے کہوں گا۔ کہ دین انہی طرز

ہے۔ اور ان دونوں اختلاف ہے۔ راہ اصول سوچ کچھ قرآن شریف میں ہے۔ صرف اسی پر اعتقاد کرنا چاہیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے اپنی صفات اپنے املا اچھا نہیں رکھے۔ تمہارے لئے لازم ہے کہ تمہارا یہ عقیدہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی۔ عالم۔ قادر۔ سمیع۔ بصیر۔ مہربان۔ مہربان۔ قدوس۔ اللہ ہے۔ ظل و غیرہ جو قرآن شریف میں وارد ہوا ہے اور جس پر ناموس کا اتفاق ہے۔ دین کی محبت کے لئے اسی تصور کا لی ہے۔ اور اگر مشرب بڑھا جائے۔ کہ اللہ کو جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اُسے ہم ماننے ہیں۔ اور صفات۔ اذیت۔ اور حبیب۔ طاعت۔ طاعت۔ ان کی نفی۔ تقدس۔ سو نفی ممانعت پر ہمارا بیان ہے۔ اور یہ کہ اس جیسا کوئی نہیں۔ اس قدر اعتقاد کے بعد کہل و قال کی طرف دھیان ذکر۔ کیونکہ ذکر کہل و قال کی طرف متوجہ ہونے کا تمہیں حکم ملا ہے۔ اور دینی تہذیبی طاقت میں ہے۔ کہ تم ان مخلوقات پر غور کرو کہ اللہ کے لئے کئے گئے قرآن شریف سے اتنا معلوم ہو گیا کہ وہ عالم ہے۔ لیکن یہ مجھے معلوم نہیں کہ وہ عالم کائنات ہے یا اس سے زیادہ الوہیت ہے۔ اس میں افسوس ہے کہ اللہ تعالیٰ کا انصاف ہے۔ تو وہ عوام کی حد سے خارج ہے۔ کیونکہ عوامی کا دل ایسی باتوں کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ جب تک شیطان اسے حرکت دے۔

اللہ تعالیٰ کسی قوم کو چاک نہیں کرتا کہ وہ فیکر نہیں بدل دے۔ اور یہاں بھی عجیب و غریب ہوئے۔ اور جب یہاں بدل سے غور کیا تو ان کے علاج کا بھی مفقوب ذکر کروں گا۔ یہی انہیں اصول کے بارے میں غلط و نصیحت نہیں کیا۔ بلکہ انہیں کتاب الہی کا نوازا دے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کتاب پیرایہ اللہ نوادہ اتارا ہے۔ وہ نافرور۔ ساس کی نسبت تو خیر یہ کوٹھا۔ کہ جو اختلاف کے موضوع ہیں ان کی طرف اپنے دل کو اس وقت تک مشغول ہی ذکر کہ جب تک تم متفق نہیں ہوتے اسے خارج دہم ہوتا۔ تمام امت کا اجتماع ہے کہ آخرت کا توشہ تقویٰ اللہ ہے۔ اور یہ کہ وہ اللہ کی عوام کا حاصل کرنا۔ طبیعت جو غلی۔ زراہ چھری۔ خیانت و غیور ممنوع ہیں۔ اور فریض صحت کے سبب واجب ہیں۔ اگر تم ان سب سے فارغ ہو جاؤ تو پھر فریض نہیں خلافت سے پہنچنے کا طریقہ سکھادے گا۔ اگر وہ ان باتوں سے

فارغ ہونے سے پہلے مجھ سے وہ طریقہ سیکھنا چاہے جس کے ذریعہ اختلاف سے بچ سکتا ہے۔ تو وہ مدہلی ہے۔ نہ کہ عامی۔ عامی میں باتوں سے بزرگ ہر خلاف کے متعلق کی طرف متوجہ ہو جی نہیں سکتا۔ کیا تم نے اپنے رفیقوں کو دیکھا ہے کہ وہ دن تمام بالوں سے فارغ ہو کر خلاف کے اشکال کی طرف مائل ہونے میں لگے ہیں اپنے خلاف میں ان کی عقلوں کی کمر بندی بے حد اس مرض کی عقل کی کمر بندی سے متفق ہے۔ جو مرض شدید میں نہیں ہوگا۔ اور اس کا علاج وہ چیز جو جس پر اطباء کا اتفاق ہے۔ اور وہ یہ کہہ کر نہیں کہ بعض دوائیں کے گرم یا سرد ہونے کے بارے میں اطباء مختلف المائے ہیں۔ میں تو اس وقت تک ایسا علاج ذکر کر رہا ہوں گا۔ جب تک مجھے کوئی ایسا شخص نہ ملے۔ جو یہ بتا سکے کہ یہ اختلاف راستے کیوں مرفوع ہو سکتا ہے۔ نفوس کے حدود سے فارغ ہونے کے بغیر ہر کی صحت شائد یاد ہی جاتی ہے۔

رفیق۔ ہر مجھے بعض مسائل میں مشکل پیش آئی ہے۔ کیونکہ مجھے معلوم نہیں۔ کہ میں تھے۔ تفسیر اور اس کے بعد دشواریوں یا نہ کروں۔ اور یہ کہ ماہ رمضان میں روزے کی نیت رات کو کر لی یا دن کو وغیرہ وغیرہ۔

مصنف۔ اگر تم قرنی آخرت میں ہوں۔ ان کے خواہشمند ہو تو احتیاط کے طریقہ پر کاربند ہو۔ ایسی بات اختیار کرو جس پر سب کا اتفاق راستے ہے۔ تاہم خلفائے صالحین میں دشواری کیونکہ ہر چیز واجب نہیں، سبب ہے۔ ماہ رمضان میں رات کے وقت روزہ کی نیت کرو۔ کیونکہ جو واجب نہیں، سبب ہے۔ اگر تمہارا ہمسرا خیال ہو کہ احتیاط تمہارے لئے بد بھری ہے۔ اور تمہیں بعض مسائل کی فنی اثبات کا شکیک علم نہیں۔ اور ہر صبح کے وقت نیت پڑھو یا نہ۔ یا بسم اللہ جبر پڑھو یا نہ۔ تو ان سب باتوں کا جواب میں یہ دو ٹوک کہ تم ایسی حالت میں اجتہاد سے کام لو اور اصول کی نسبت غور کرو کہ تمہاری ہر سہ میں کونسا افضل ہے۔ اور تمہاری دانست میں کونسا زیادہ راستہ پر ہے۔ جیسا کہ اگر تم بیمار ہو جاؤ۔ اور شہر میں کوئی طبیب رہتے ہوں۔ تو ایسے طبیب کا علاج پسند کرو گے جو تمہارے خیال میں سب سے اچھا ہے۔ ایسی صورت میں تم اجتہاد سے کام لو گے۔ نہ کہ خدا ہر شے پر طرح سے سواسی اسم کا اجتہاد دین کے معاملے میں تمہارے لئے کافی ہے۔ جو تمہارے

نبیل میں غالب ہو رہی ہو گا چند ہو گی کہ جس بار سے میں اگر اس کا اجتماع دستی  
پہنچے تو اسے دوا جو درہ ایک عرض دے گا۔ جیسے کہ جناب رسول کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ من اصاب غلہ ابنی من جتہ فاعطاه غلہ  
اجرا واعد۔ جس نے اجتماع سے کام لیا اور مستحق پر اٹھا تو اسے دوا جو۔ اور  
اگر ترک کیا تو اسے ایک اجر ملے گا۔

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کی تعلیم کے لئے جو تھے نکالے  
ہیں۔ اجتماع سے کام لینے کو پسند فرمایا ہے۔ چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ  
رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم کس کے مطابق حکم کر گئے ہو۔ تو عرض کیا اللہ تعالیٰ کی  
کتاب کے بموجب۔ فرمایا اگر تم میں دل شکے عرض کیا سنت نبوی کے مطابق۔  
فرمایا اگر یہ بھی مسترد ہو۔ عرض کیا اسی سنت میں اجتماع سے کام لیا ہوں۔  
فرمایا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم لینے سے پہلے ہی اس پر عمل کرنا  
شرع کر دیا۔ ہر ہمارت عنایت کر کے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ رسول خدا  
کے ساتھ کہ رسول خدا کی مرضی کے مطابق توفیق دی گئی ہے۔ اس سے تم اندر آنا کہ  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے خوش ہوئے۔ جیسا کہ  
ایک احادیث سے عرصہ کیا۔ کہ میں خود پاک ہوا اور دوسرے کو پاک کیا۔ جس نے وہاں  
کو ان کے وقت پہنچو یہی بات کہ فرمایا۔ ایک قلام آراؤ کہو۔ پس اس سے سمجھ لو۔ کہ  
اگر وہ کی یا ہندی ہی ایسا ہو جائے۔ تو اسے بھی قلام آراؤ کرنا لازم آتا ہے۔ اور یہ اس  
دست ہے۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس بات کے لئے مکلف نہیں کہ بعض  
دستی پر ہیں۔ یہ کہ ایسا کرنا ان کے نہیں کی بات نہیں۔ اور وہی وہاں ہی بات کے  
لئے مکلف ہیں۔ جس کا برداشت کہ ان میں طاقت نہیں۔ نہ صرف اس بات کے لئے  
مکلف ہیں۔ جس کی نسبت قدرت ہونے کا ظن ہوتا ہے۔ مثلاً نماز میں اس بات  
کے لئے مکلف نہیں کہ کپڑے پاک ہوں۔ بلکہ اس بات کے لئے مکلف ہیں۔ کہ نہیں  
نبیل ہو کہ کپڑے پاک ہیں۔ چنانچہ اگر آٹھائے نماز میں انہیں پلیدی یاد دلائی جائے  
تو خود آٹھائے لازم نہیں آتا۔ جیسا کہ ایک مرتبہ جب جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے یہی سمیت نماز فرمادے تھے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع کے مطابق کہ

اس کو کچھ پسند ہی ہے۔ ہاتھ نہ مارک سے اُکار دیا۔ لیکن تیار رہا اور بار بار فرمائی: اے  
خدا سرور و شہسوار کی ساری طرح اس کی تکلیف نہیں دی گئی۔ کہ قیل و نہ کہ نماز اور کھانے  
بلکہ اس طرف رخ کر کے جس کی نسبت گمان ہو کہ ابھر قیام ہے۔ اور وہ بھی پہاڑوں  
مستعد اور شہنشاہ کی طرف دیکھ کر۔ اگر ایسی صورت میں گمان دوست نکلا تو وہاں  
وہ ایک تو ضرور دیکھا۔

ایسا ہی فقیر کو زکوٰۃ کے لئے تکلیف نہیں۔ بلکہ وہ شخص تکلیف نہیں جس کی نسبت  
گمان ہو کہ وہ فقیر ہے۔ کیونکہ خفیت میں ان چیزوں کا معلوم کرنا دشوار ہے۔ اسی  
طرح خوں گرنے اور فروغ کو محال قرار دیتے وقت تہنیں اس بات کے لئے تکلیف  
نہیں۔ کہ وہ اس مطلب کے لئے ضرور چلے گا۔ بلکہ ان گواہوں کی منظور ہو جانے  
کے لئے تکلیف نہیں۔ اگر شخص گواہوں کی منظور ہو جانے سے حیران گرائے گا حکم دے کہ  
عکس ہے غلطی پر ہو۔ بلکہ چونکہ گناہ اور فروغ کا جائز کرنا اجتہاد سے ہو سکتا ہے۔ تو  
کیا تازی حاکم نہیں ہو سکتا۔ جس معلوم کرنا کے رفیق اس بارے میں کیا کہتے  
ہیں۔ وہ یہ کہیں کہ اگر قیام کے بارے میں شک ہو جائے تو نماز اور میرزا کو۔ یا ایسا  
صحت میں سفر کر کے امام پاس جاتا ہے۔ پوچھتا ہے کہ اس سے مستحق کی تکلیف  
دینا جس کی سے طاقت نہیں جائز ہے۔ یا ایسے شخص سے اجتہاد کر جس کے  
لئے اجتہاد ممکن نہیں۔ کہ وہ قیل و نہ کہ گواہوں اور ساتوں۔ پہاڑوں اور چٹانوں  
نہیں کر سکتا۔

رفیق۔ اس میں شک نہیں کہ ایسی صورت میں ضرور اجتہاد کی اجازت دیکھا۔  
پھر کوئی کہ نہیں۔ اگر کوئی کہ مجھ سے کام لے۔ خواہ وہ اس میں غلطی ہو یا قبل  
کے سراسر غلطی اور غلطی کے کوئی کہ نماز کو کہے۔

محقق۔ جو شخص قیام کے بغیر کسی اور طرف نماز کو کہے معذور اور باجمہر ہو سکتا ہے  
کہ یہ بعد از عقل و قیاس نہیں کہ جو سارے اجتہادات میں غلطی کرے معذور ہو۔  
اور اس کے مجتہد اور متکلم سب کے سب معذور ہیں۔ بعض ان میں سے کوشش  
اور بعض غلطی پر۔ ایسے اشخاص لکھا خط و اب قریب قریب ہیں اگر کوئی کہ بعض کو ایک  
قرب اور بعض کو دو قرب ملتے ہیں، انہیں نہیں میں جھگڑنا نہیں چاہیے۔ اگر بعض



سے شبہت رکھتی ہے۔ اور ایسا کرنے میں ان کی خواہش فقہ و فساد و فساد و فساد کی ہے۔  
 اور نہ جاننے میں کہ جو جن کی شان سے یہ ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ اس کی تامل  
 میں سوائے اللہ تعالیٰ کے یا جید عالوں کے اور کوئی نہیں جانتا مابلی مہل سے میری سزا  
 خدا لوگ میں انہی میں عقلمندی زیادہ ہے۔ اور جس کی وجہ سے وہ عوام الناس کی نسبت ترقی  
 کرتے ہیں۔ لیکن ان کی عقلمندی ناقص ہے۔ گو مبالغہ غلط شکال میں۔ مگر ان کے باطن  
 میں بحث۔ عناد۔ تعصب۔ اور تقلید جوتی ہے۔ اس لئے یہ باطن حق کے اور کس سے  
 انہیں روکتی ہیں۔ اور یہ صفت ان کے دلوں پر بخود روکتی ہیں۔  
 کوہٹے دینا انسان کے کالوں میں بخود بہرہ پہنچا۔ جو انہیں حق بات سننے نہیں دیتا۔  
 لیکن ان کے حق میں سب سے زیادہ مضر ان کی ناقص اور صوری اور تمام عقلمندی ہے۔  
 کیونکہ ان کی ذہانت غیر مکمل عقل ناقص باطن سے زیادہ بری ہے۔ جویش میں ہے  
 کہ اکثر انی صفت بے وقوف ہونگے۔ اور اعلیٰ علیہم عقلمندہ ان دو کے بین میں ایک  
 فرقہ ہے۔ جو آیات آتی کے واسطے میں جھگڑتے ہیں یہ دوزخی ہونگے۔ اللہ تعالیٰ  
 قرآن شریف کے ذریعے بتا رہا ہے کہ مسکا میں قدر وادشاہ کے ذریعے۔ ان  
 لوگوں کو جہل سے روکنا بعد کو اور نیزہ زیادہ انہیں ہے۔ جبکہ حضرت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کو حد سے کہہ رہے تھے کہ جبکہ اس نے آپ سے  
 قرآن شریف کی دو مشابہ آیتوں کے بارے میں پوچھا۔ یا حبیب اللہ! ایک نبی  
 اللہ حمد سے کیا جبکہ آپ سے استفادہ علی العرش کی بابت پوچھا گیا۔ آپ نے  
 فرمایا۔ استفادہ حق ہے اور اس پر ایمان لانا واجب ہے۔ اس کی کیفیت نامعلوم  
 ہے۔ اس کے بارے میں سوال کرنا بدعت ہے۔ اس پر نکتہ چینی کرنا بدعت جہل  
 ہے۔ سلف صالحین ایسا ہی کرتے آئے ہیں۔ اگر تو کوئی سے جہل کیا جائے تو  
 باعث نقصان و تکلیف عظیم ہے۔ یہ ہے میرا طریقہ لوگوں کو حق کی طرف بلانے  
 اور اگر وہی اور تاویل سے خیال نہ حق کی طرف لے سکے۔ اور اس طرح ہر کفر خاص  
 کو حکمت کی طرف میزان کی تعلیم سے بھانا ہوا۔ حتیٰ کہ جب وہ میزان القسط کیل  
 جاتے ہیں۔ تو صرف ایک تعلیم پر کام نہیں کرتے۔ بلکہ بت سے علوم پر۔ کیونکہ  
 جس کے پاس میزان ہوتی ہے۔ تو وہ اس سے خلافت مستند ویر کا اندازہ کر سکتا ہے



ایسا ہی جس کے پاس اس کا مستقیم چل رہا ہے۔ اس کے پاس حکمت بھی ہوتی ہے۔  
 جس کی نسبت یہ فرمان آگیا ہے کہ جسے حکمت دی گئی ہے اسے بہت خیر و برکت  
 دی گئی ہے۔ جس کی ہمتا نہیں۔ مگر قرآن کریم میں شریف کا استعمال نہ ہوتا۔ تو قرآن  
 شریف کو کہنا صحیح نہ مانا جائے۔ کیونکہ قرآن شریف خود کمال نہیں دیتا۔ اس کے  
 ذریعے اللہ عزوجل کا کمال ہی ظاہر ہوتا ہے۔ قرآن کی تعریف ہے۔ نہ کہ اس کے اس قول  
 کی تعریف ہو گئی کہ تمام رطب و اہلس اس کتاب میں مندرج ہے۔ نہ کہ اس کا ماننا جائے کہ  
 تمام علوم اس میں مندرج ہیں۔ لیکن یہ صراحت میں بلکہ بالقوة۔ مثلاً اس میں ان ترازوں کا  
 ذکر ہے۔ جن سے حکمت کے کمال کا اندازہ سے کمال کی جگہ پر ہر علم سے اس علم و  
 خاص کہ کتاب کا واسطہ دے کر یہ غلط فہمی کے ذریعے حق کی طرف جاتا ہے۔ اور اس کمال  
 کے کچھ صفات ثابت کئے اقتصاد سے کام لیتا ہوں۔ اور اہل جہاں کو محمولہ والا حسن  
 کے ذریعے حق کی طرف جاتا ہوں۔ اور اگر وہ اس سے انکار کرے۔ تو اس غلطی کو  
 بددعا اس کی ضرورت کی بدگ تمام علم اور لوہے کے خوف سے کرتا ہے۔ اس کا ذکر  
 میرزاں کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

۱۔ میرزاں نے فرمایا کہ اس میں معلوم ہو گا کہ آپ کا نام ان قرآن مجید کے لوگوں کا  
 علاج کو کرنا ہے۔ کیا حوام کو وہ ان میں رکھتا ہے اور ان باتوں کی حقیقت دیتا ہے۔  
 جن میں وہ کچھ نہیں سمجھتے۔ اگر ایسا کرتا ہے تو وہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی مخالفت کرتا ہے۔ یا کلام حق کے داخل سے ہٹ کر غریب محبت نکالتا ہے۔ سو  
 ایسا تو جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی ذکر کرے۔ مگر قرآن شریف میں اللہ  
 تعالیٰ نے کلاموں کے ساتھ بکثرت جنہیں بیان فرمائی۔ کیا تمہارے اہل کی قدرت خدا  
 تعالیٰ سے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت سے بڑھ گئی ہے۔ یا وہ اہل بصیرت سے  
 اپنی تقلید کرتا ہے۔ مگر انہوں نے تقلید سے قول نبوی کو قبول نہیں کیا  
 اور نہ خدا کو سنا ہے۔ بلکہ یہ قانون ہوتے۔ بلکہ انہوں نے کہہ دیا کہ یہ  
 کفر و فسق ہے۔ اس سے یہ کیسے ثابت ہوتا ہے کہ اس کا فعل سچا ہے۔ جہاں میں  
 محمد و عیسیٰ کے لئے عذاب و عذاب کر رہے ہیں کہ جن میں کچھ کہ جن میں جہاں وہ  
 جاتی ہیں۔ کہ جو وہ وہ محمد و عیسیٰ میں وہی شخص تکرار کرتا ہے۔ جہاں سب جہاں واقف ہو

لہذا ان کے اقسام کا ماہر ہو۔ جیسا کہ فرعون کے حامد گروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سمجھنے کی شناخت کی۔ کیونکہ وہ علم کھجور کے ماہرین کے سربراہ اور وہ تھے۔ اور وہ اس کو قوی کر سکے۔ بلکہ اہل بصیرت سمجھنے کے علاوہ یہ بھی چاہتے ہیں کہ اسی کے نزل سے اس کی تصدیق ہو۔ جیسا کہ حساب کا سیکھنے والا حساب سے ہی اپنے استاد کے حساب والے ہونے کی تصدیق کرتا ہے۔ یہ وہ معرفت یقینیہ ہے جس پر عقلمند اور اہل بصیرت قناعت کرتے ہیں اس کے سوا کوئی بات پر قناعت ہی نہیں کرتے جب وہ اس طریق سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن شریف کی صداقت کو مان جائیں اور قرآن شریف میں کل ذکر کردہ ترانہ نزل کو سمجھ جائیں جیسا کہ میں نے قرآن سے بیان کیا ہے۔ اور ان ترانہ نزل سے تمام علوم کی چابیاں ان کے ہاتھ آجائیں جیسا کہ میں نے جو اس پر تقریر میں بیان کیا ہے۔ تو پھر وہ کیونکر تمہارے امام مہمصر کے محتاج ہو سکتے ہیں اور وہ کیا ہے جس سے ان کی مشکلات حل ہوئیں۔ بلکہ اگر سے اس سے جس کی بارگاہیں کو ظاہر کیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **هَذَا خُطَبُ اللَّهِ فَأَذِنُ لِمَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ**

اب تو علوم کے ترانہ نزل میں میرے طریقے کو سن لیا۔ سے اب مجھے دکھاؤ۔ کہ تم نے اپنے امام سے علوم کی بارگاہیں کی بابت اب تک کیا آقا اس کیا ہے۔ اور وہ کیا چیز ہے جو لوگ اس سے سیکھتے ہیں۔ کاش میں بھی جانتا کہ تم نے اپنے امام مہمصر سے کیا کچھ سیکھا ہے۔ جو کچھ تم نے دیکھا ہے مجھے بھی دکھاؤ۔ جسے **مَا كَيْدُ الْفٰلِقِ وَفَضْلُ الْاَوْتِ** **مِنْ اَنْبِیَآءِ رَقِیْبِ یَا سَوْتِ**

دستور قرآن کی طرف بلائے کا مطلب محض یہ نہیں جو تا جگر کھلانا چاہی جوتا ہے۔ لیکن میں دیکھتا ہوں کہ تم لوگوں کو امام کی طرف بلائے ہو۔ لیکن باوجود امام کے پاس آنے کے ان کی سابقہ جنالت بدستور رہتی ہے۔ امام ان کے کسی عقدہ کو حل نہیں کر کے۔ بلکہ اُن کا مل شدہ کو عقدہ بنا دیتا ہے۔ اور اس کی مستحبات پانچاں علم انہیں کچھ فائدہ نہیں دیتی۔ بلکہ بسا اوقات اس سے ان کی سرسری احوالات بڑھ جاتی ہیں۔

رہنمون بہترین بہت ثروت اپنے رفیقوں کے ساتھ رہا ہوں۔ لیکن اس عرصہ میں ان سے

مسلک اس بات کے اور کچھ نہیں سیکھتا۔ وہ کہتے تھے تمہارے لئے عقیدہ کی تعلیم ضروری ہے اور یہ کہ راستہ اور قیاس سے کام لینا۔ حالانکہ یہ دونوں متعارض ہو چکے ہیں۔  
محققین یہ بڑی عجیب بات ہے کہ وہ تعلیم کی طرف رُستے کو ہیں۔ لیکن تعلیم میں مشغول نہیں کرتے۔ نہیں یہ تو کتنا عقائد کو تم نے مجھے تعلیم کی طرف بلایا۔ سو رہی ہے  
ان لیلایاں دیکھو وہ جہاں تو سکھانے پر تیار ہے اس میں۔

رفیق! یہ تو ہمیں جاننا کہ انہوں نے سکھانے میں قسم کی باتیں سکھائی ہیں۔  
محققین یہ تعلیم اور اہم کا قائل ہیں۔ اور اس کے لئے قیاس کو جھوٹا سمجھتے ہیں۔ مگر  
تم تاکید چھوڑو تو میری تمہاری ذاتیقت کو زیادہ کر سکتا ہیں۔ اور علوم کے غرضیات  
اور اصول و قرائن سکھانے میں۔ اور ان سے علوم کی حکمت گنجائش نکال سکے۔  
جیسا کہ میں نے اس سے علوم کے تراویں کو نکالا ہے۔ جیسا کہ میرا جواہر القرآن میں  
علوم کی مختلف شاخوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ لیکن میں سولے حضرت محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی امام کی طرف نہیں بلاتا اور سولے قرآن شریف کے اور  
کسی کتاب کی طرف رجوع نہیں دلاتا۔ کیونکہ میں اسی سے علوم کے تمام اسرار  
استخراج کرتا ہوں۔ اس بات پر میری ہر جان۔ میری زبان اور میرا بیان ہے۔  
تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم اہم کو یاد دلانے کے لئے میرا تجربہ اور رجحان۔ پھر وہاں تم جگو  
کس بہتر بات کو کوئی مجھ سے تمہارے دوستوں میں سے لیکھتا ہے یا نہیں؟

## رُستے اور قیاس کی تصاویر اور ان کے اظہار حقیقت کے بیان میں

رفیق! حقیقتوں سے قطع تعلقی کرنا اور آپ سے تعلیم حاصل کرنا مجھے اس صفت سے  
میرزا و ملوہ ممتاز ہے۔ سولے وقت کی اتنی اندھ جی کا ذکر میں نے آپ سے کیا ہے۔  
کدھکی گئے۔ لیکن تاہم میں جانتا ہوں۔ کہ آپ دیکھتے اور قیاس کے بغیر کہ مجھ پر زیادہ  
واضح کریں۔ کیونکہ میرا گمان غالب ہے۔ کہ آپ میری عقل کو کمزور پاتے ہیں۔ اور

مشہور ہے کہ ہر چہ کہ ہے۔ تباہی کے لئے کوئی چیز سے روک کر دیتے ہیں۔ اور اس کے مطابق  
فرق فریق پر دیکھتے ہیں۔ اور یہ خیال ہے کہ یہ چیزیں تو تباہی سے ہیں۔ چنانچہ  
احباب و عوامی کو کہتے ہیں۔

مکلفات۔ دوسرے اصول یہ ہیں کہ قیاس کی نسبت مقرر بیان کرنا چاہیے۔ کہ  
اس سے میری مراد کیا ہے اور ان کی مراد کیا ہے۔ اور قیاس کی مثل معتزلہ  
کا یہ قول ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے بندوں کی بہتری کی رعایت واجب ہے۔ اور  
جب اس کی تحقیق کے واسطے ہو تو صرف اس لئے سے کام لیتے ہیں۔ جس کو  
وہ اپنی حقوں کے مطابق بہتر خیال کرتے ہیں۔ جس میں کہ عین کو خلقت کے مطابق  
قیاس کرتے ہیں۔ اور اس کی حکمت کو خلقت کی حکمت سے تشبیہ دیتے ہیں۔ جس  
جس کو بہتر خیال کرتی ہو۔ اس لئے ہے۔ جس کے لئے کوئی تعویذ نہیں دیکھا کیونکہ  
اس سے ایسے نتائج برآمد ہوتے ہیں جو ان شرکات کی تباہی کے مطابق فائدہ پہنچتے  
ہیں۔ مثلاً مذکورہ بالا قیاس میں ایک موعظین سے اس کا رد ان لوگوں کو کہ ان کو اگر  
بندوں کی بہتری اور تعالیٰ پر واجب ہوتی تو وہ بالضرور کہہ دیتے۔ اور یہ معلوم ہے کہ  
اس نے ایسا نہیں کیا۔ اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ غیر واجب ہے۔ کہ یہ حکم  
واجب کی ترک نہیں کرتا۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس کو تو ہم مانتے ہیں۔ کہ اگر واجب  
ہوتی تو ضرور کرتا۔ لیکن اس کو ہم نہیں مانتے کہ وہ نہیں کرتا۔ تو یہ ایک کوئی حکم اگر  
اسے خلقت کی بہتری ہی منظور تھی تو اسے جنت میں ہی رہنے دیتا۔ کہ وہ اس میں رہتا۔  
اس کے لئے بہتر تھا۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس نے ایسا نہیں کیا۔ پس اس سے صاف  
ظاہر ہے کہ اس نے بہتری نہیں کی۔ یہ میزان ظالم کا صریح نتیجہ ہے۔ لیکن اگر فرق  
مخالفت انکار کو اسے اس کے کہ اسے جنت میں چھوڑ دے اور اس پر بھولی گواہی دے یا نہ کہہ کر  
ان کی بہتری ہی ہی ہو کہ ان کی طرف سے جو عیبتوں کا گھر ہے نکالے اور انہیں خلاص  
کے پیش کرے۔

جیسا کہ صریح میں مذکور ہے۔ اور خیال کرنا ہے کہ یہ ان کے لئے بہتر ہونا کہ  
جنت میں چلا کر کے اس میں رہنے دئے جائے۔ کہ یہ اگر ایسی صورت میں بہشت ان کی  
کو ششوں کا نتیجہ نہ ہو تو ان کا استحقاق ہو کہ یہ ایک قسم کا احسان تھا۔

احسان ناگرو ہو گا ہے۔ جب وہ سنتے۔ اطاعت کرتے تو ہم کچھ نہیں مانتا اس کی وجہ  
 چوتھی سلسلہ اور مژدہ می می احسان نہیں دیتا لیکن میں نہیں چاہتا۔ کہ اس قسم کے کلام  
 میں کے جواب سے اپنی زبان اور تہا سے کالوں کو تکلیف مندوں۔ تم صرف میں ہی  
 کسی طرف سے فکر کرو کہ تمہیں اس کے نکلنے کی وجہ معلوم ہو جائے۔ نہیں یہ معلوم ہے۔  
 کہ جب بچے مرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ انہیں بہشت میں اپنے اور مطیع لوگوں کی نسبت تمکین  
 درجہ عطا فرماتا ہے۔ اگر وہ بچہ اللہ تعالیٰ سے کہیں کہ ہمارے خدا! ہماری بہتری  
 میں بخل سے کام نہ لو۔ ہماری بہتری یہی ہے کہ ہمیں بھی انہوں اور مطیعوں جیسے  
 درجہ عطا ہوں۔ تو اللہ تعالیٰ انہیں مستور کے خیال کے بموجب یہ جواب دیکھا کہ میں  
 تمہیں اس کے درجوں پر کیسے پہنچا سکتا ہوں۔ جبکہ وہ بالغ ہوئے انہوں نے تعجب نہیں  
 اور فریاد کی کہ اللہ کا تم کو پہنچا ہی نہیں دیتا جو گئے۔ نہ کہیں گے تو نے ہی نہیں ملا تھا  
 اور تو حق ہی دیا نہیں اور تکس رہے اور فوت کے اعلیٰ درجے حاصل کر سکتے ہو کہ تم  
 ہماری بہتری یہی ہے۔ کہ میں نہیں جیسے درجہ عطا فرمائے۔ اگر تو میں خدا تو خود  
 کچھ مرتے۔ جب اللہ تعالیٰ مستور کے خیال کے مطابق یہ جواب دیکھ کہ یہ دیکھے معلوم  
 تھا کہ اگر تم بالغ ہوتے تو تا فکر کرو کہ ہر روز کے مستحق ہوتے ہر روز ہر روز کے لئے  
 ہو ہی رہتے اور مجھے معلوم تھا کہ تمہاری بہتری یہی ہے۔ کہ تم پہنچا ہی نہیں دیتا  
 تم بالغ کا فریاد یہی ہے۔ پھر انہیں گئے۔ اگر تمہیں یہ معلوم تھا کہ ہم بالغ ہو کر  
 تا فکر کرو ہوتے۔ تو پھر تیرے آسمان کی کیوں نہ بددعا۔ ہم تو لوگوں کو  
 عطا کردہ درجوں کے سبب جتنے پر کسی راضی نہیں۔ اس وقت مستور لا جواب چاہیے  
 اور کہنا کہ اللہ تعالیٰ پر محبت ہو جائے گی۔ تو اللہ تعالیٰ انہیں عطا کیے ہوئے ہاں  
 بہتری کا فعل ایک بھی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے قدم میں رکھا ہے۔ لیکن مستور اس فعل  
 سے نہیں دیکھتا۔ کیونکہ وہ علم کلام کے سرچا سے یہ بھیجہ معلوم نہیں کر سکتا۔ جس کو  
 اس کے معلوم کر سکا کہ خط ہے۔ وہ خط ہی ہے۔ اس میں رائی مضطرب ہو جاتی ہے۔  
 میں یہ ہے یہی مثال دلائے داخل کی۔

اب یہی قیاس کی مثال دے کہ کسی چیز میں ایک خاص حکم کا اثبات ہے جو اس کے  
 غیر میں پایا جاتا ہے۔ جیسے مستور کا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ بیستم ہے۔ جب حق سے پوچھا

جسے کہیں۔ تو کہنے میں کو وہ فاعل اور مضاف ہے۔ اس لئے جسم ہے۔ یہ تعجب انہوں  
 نے تمام کاریگروں اور کارکنوں کو دیکھ کر نکالا ہے۔ لیکن یہ قیاس فاعل ہے کیونکہ  
 اگر جسم سے ہے تو جس کو جسم نے یا کچھ کر کہا کہ جو فاعل ہے نہ جسم ہے۔ کہ کو نہ فاعل  
 ہے۔ وہ قرآن شریف کی تواتر میں ہے اس کا بدن کو نہیں مانتے اس قیاس کی  
 حاجت کی تواتر و سازش و اتصال میں ہے۔ مثلاً کہہ رہے ہیں۔ اس سے بدن کو نہ کہے کی  
 یہ مشرت ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ ہر ایک فاعل جسم ہے۔ اور یہی تعالیٰ فاعل ہے  
 اس لئے وہ یہی جسم ہے۔ اس کے بجائے یہی جسم کہیں گے۔ کہ تو ہم مانتے ہیں۔ کہ  
 یہی تعالیٰ فاعل ہے۔ لیکن ہم پہلے اصل کو نہیں مانتے ہیں۔ کہ کہہ فاعل جسم ہے  
 یہ نہیں کہہ کر معلوم کیا کہ ہر فاعل جسم ہے۔ جب سوال کیا جائے تو یہ جواب دیتے ہیں  
 استغفر اللہ قسمت منتشر ہے سوال کوئی سوال نہیں ہوتا۔ اور وہی مانتے ہیں  
 استغفر اللہ اس واسطے کہ اگر وہ کہیں کہ جس سے تمام جملہ ہے۔ ہمارے دیکھو کہ جس کو  
 اجماع یا ایہ اس واسطے ہم کہہ سکتے ہیں کہ تمام فاعل جسم ہیں۔ اس وقت اگر ان سے  
 پوچھا جائے کہ کیا تم سے سارے فاعلوں کو دیکھا ہے یا کوئی دیکھنے سے نہ کیجی  
 گہا ہے۔ اگر وہ کہیں کہ بعض کو دیکھا ہے تو اس سے گل کے لئے حکم قائم نہیں  
 آتا۔ اور اگر وہ کہیں کہ ہم نے سب کو دیکھا ہے۔ تو ہم نے سب کو دیکھا ہے۔ لے دیا  
 نہیں۔ کیونکہ انہیں تمام فاعلوں کا علم ہو نہیں سکتا۔ کیونکہ انہوں نے زمین و آسمان  
 کے فاعل کو نہیں دیکھا۔ بعض کو دیکھا ہے۔ تو کل لازم نہیں آتا۔ اگر سب کو دیکھا  
 ہے تو کیا سب کو جسم یا ایہ ہے۔ اگر وہ کہیں ہاں۔ تو کو کو کرا چلا۔ جب تم نے اپنے  
 قیاس کے متذکرے کیا۔ تو پوچھو کہ اس کو کل آتا ہے۔ اس ہدایت کرتا ہے۔ یہی حق  
 ہے اس وجہ سے کہ یہی اصل ہے۔ اور یہاں تک کہ تعالیٰ ہے۔ اس میں موت میری تہا رہی دیکھو کہ  
 اس شخص کی وجہ سے کہ کو نہ ٹھہرے۔ اس کی وجہ سے کہ کو نہ ٹھہرے۔ لے دیا  
 گئے کہ تمام جہان ہاں ہے۔ چلتے ہیں۔ اس کو اس لئے سب کو دیکھنے والے کیڑوں کو  
 دیکھا ہے۔ یہاں تک کہ کو نہ دیکھ کر کو نہ دیکھ کر کو نہ دیکھ کر کو نہ دیکھ کر کو نہ دیکھ کر  
 کو تمام جہان جنگل کے وقت پہلے چڑھ کر ہوتے ہیں۔ لیکن اس سے کہہ کر دیکھا  
 نہیں جو ان کے چہرے کے ہوتا ہے۔ یہاں اس واسطے کیا۔ کہ اس بات کو جانو



پایزہ کیس و طیرہ اس کی غلطی تو تم سمجھ گئے ہو۔ مذہب و اور معلوم نہا ہے۔ اور کہتا ہے کہ گھر حادث ہے۔ کیونکہ جب ہم اس کےوصف کی چھان بین کرتے ہیں تو اسے ایک جسم پاتے ہیں۔ جو منقسم قائم۔ موجود اور معلوم ہے۔ اور یہ خاص صفت ہیں۔ اس صفی صفت کو یہ کہہ کر کہ گھر جسم منقسم موجود ہے باطل کر دیا۔ پس ثابت ہوا کہ وہ معتبر نہ ملے گی۔ جو سے محل ہے اور وہ جو محلی ہے۔ پس اسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ کئی دھات کے سبب باطل ہے۔ اس چار میں سے پہلی کو بیان کرتا ہوں۔ اور نہ ہے کہ اگر زمین کا بطلان ثابت ہو جائے۔ تو وہ صفت ثابت نہیں ہوتی جس کی صفی طلب ہے۔ مثلاً یہ حکم محلی بہ حکمت قاصرہ غیر عامہ جو اور متعدی اور۔ مثلاً گھر اگر گھر کا غیر ثابت ہوا ثابت بھی ہو جائے۔ تو مثلاً یہ حکم محلی حقیقت میں اس سے قاصر جو اس کے حادث چوڑے کو ظاہر کرتا ہو۔ کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی وصف خاص جو تمام کو جامع ہو۔ ہو گیا ہو۔ اور دوسرے ملک نہ پہنچتا ہو۔ اس واسطے کہ نہ اسی صورت میں صحیح ہو سکتا ہے۔ جبکہ اس حدیث کو شش کی حالت کے یہ خیال ہی دیکھ سکتے کہ کوئی قسم نہ ملے گی اور جب نفی اور اثبات کے مابین حاضر و دور۔ اور یہ خیال کیا جاسکے کہ شاید اس میں ہے کوئی قسم ہوتی رہ گئی ہے تو حکم شکیک اور کلیہ نہیں ہو سکتا۔ حصر و حد و غایت کوئی آدمیان کام نہیں۔ غالب و حقانیت اور غیہ اس کا تھا۔ اہم و کم و کم و کم کے باعث کہنے میں کہ اگر اور کوئی قسم ہے تو اسے ظاہر کر دے۔ اور یہاں اوقات لائق زمان ہی کہتا ہے کہ دیکھے اس کے ظاہر کر دے کا الزام نہ دے۔ اس طرح جھگڑا پڑھتا ہے۔ اور یہاں اوقات تھیں۔ کہندہ و متوال کے وقت یہ کہتا ہے کہ اگر کوئی قسم ہے تو اس میں معلوم ہوا۔ یا نہیں معلوم ہوتا۔ پس ہمارے اس سے کہ وہ کیفیت اور قسم کی نفی پہلا کرتی ہے۔ جیسا کہ بعض میں اتنی کا وہ دیکھنا اس کی عدم موجودگی پر دلالت کرتا ہے۔ لیکن اس سے بچا ہے کہ یہ معلوم ہی نہیں۔ کہ اگر وہ وقت ہم سے نفی کو نہیں دیکھا۔ لیکن اس سے پہلے بالحد کو کئی مرتبہ اور کئی دفعہ اس سے دیکھا ہے۔ اور کئی دفعہ جیسا بھی خواہے کہ ہم علان حاضر دیکھے اور اس کے ادب سے عاجز رہے۔ لیکن مدت بعد خود ہی اٹھا جو طے ہیں یہی طرح ممکن ہے کہ کوئی اور قسم ہوتی رہ گئی ہو جس کا علم ہمیں اس وقت نہ ہوا۔ اور بسا اوقات غیر جیسا بھی اس کا علم نہیں ہوتا۔ تیسرے اگر ہم حصر کو تسلیم بھی کر لیں۔







جامع فکر و محنت سے نہیں دیکھ سکتے۔ الحمد للہ وہ دیکھ لیں اور ان کے کام چل جائے۔  
نسبیتاً مستند المصلحتین۔

بھائیوں نے اپنے اپنے رشتے کا تعلق جیسا کہ کیا ہے اسکا پتہ لگھ سے ہو سکا ہے نہیں  
کہ شہادت کے پتہ چاہیں گے تم پر یہ سارا ناکر حاصل کرو گے کہ جو بات اور ان کے  
کو اپنی دولت سے ثابت کر لیں فائدہ ٹھکانہ کیونکر ہو گا؟ یہ سب تعلیم کا سب سے بڑا  
کام ہے۔ اس سے میری یہ غرض دیکھی۔

فصلوں سے میری بات ہے کہ اسے مطالعہ کرنے وقت میری مہنت کو قبول فرمائیے  
کیونکہ میں نے کیا سب میں عقد و تحلیل کو پسند کیا ہے۔ ناموں میں تغیر و تبدل کیا ہے۔ اور  
معاہدوں میں تحلیل و تبیل سے کام لیا ہے۔ لیکن ایسا کرنے میں میری ایک خاص غرض  
صحیح تھی۔ اور ایک مجدد تھا جو اہل بصیرت سے غنی نہیں۔ اب تمیں ہاڑ ہے۔ کہ اس  
نظام کو بدلہ۔ احادیث میں کو اس لباس سے ڈھکالیں۔ میں نے نہیں سکھا دیا ہے۔ کہ  
منقول کا مسئلہ کو کہہ کر وزن کیا جاتا ہے۔ تاکہ قول کو طبیعت میں جلدی قبول کر لیں  
اور اس بات کا خیال رکھنا کہ بھی میں منقول کو اصل قرار نہ دینا۔ کیونکہ یہ منقول اور روایت  
ہے۔ اور اگر ان میں فرق ہے۔ سو اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ تم ہر طرح کو چھوڑ دو۔ اور اہل ایمان  
استعمال کر دینا اور اس امر کی مخالفت نہ کرنا۔ کہ یہ اس کے کو خود بھی ہاک ہو جائے گا۔ اور  
تعلیل کو بھی کہ گئے خود بھی نگرہ ہو گئے اور افادوں کو بھی کہ گئے۔ میری ہیجست نہیں  
کیا ہے جس سے سکتی ہے۔ بلکہ حق کم ہو گیا ہے اور ہر شے سو کہ گیا ہے۔ بڑا ہی پھیل گئی  
ہے اور شہروں میں چھوٹ کر رہ گئی ہے۔ علم کو گولے سے قرآن شریف کو چھوڑ دیا ہے اور  
نہرو تعلیمات کو دیا بیٹھ کر دیا گیا ہے۔ اور یہ ساری باتیں ان کے تصور کی  
سے ہوئی ہیں۔ کیونکہ حاصل وہ کہ بھی نہیں لیکن وہ حادوں کے منصب اور میں کی حد کا  
دعویٰ کرتے ہیں۔ محنت سے جا ملی لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں۔ بغیر علم کے اللہ تعالیٰ اہل  
پرانت کو ابھی طرح جانتا ہے۔ مہنت صرف وہی کے بارہ میں ان کا دعویٰ ہے کہ ہلا منصب  
تعلیم کا ہے۔

مَمْتٌ بِالْخَيْرِ

